

الفتوحات النبوية على الأذكار النورية

تأليف

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
محمد بن علان الصديقي الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب « حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص
الدعوات والأذكار » للإمام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين
وملاذ الفقهاء والمحدثين ، أبي زكريا يحيى محيي الدين النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ
تغمده الله برحمته

الحزء السادس

دار إحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بَابُ تَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَحُكْمِ التَّنَاوُبِ ﴾

﴿ بَابُ تَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَحُكْمِ التَّنَاوُبِ ﴾

تشميت العاطس أن يقال له يرحمك الله ويقال بالسين المهملة وبالمعجمة لغتان مشهورتان قال الأزهري قال الليث التشميت ذكر الله تعالى على كل شيء ومنه قولك للعاطس يرحمك الله وقال ثعلب سمى العاطس وشمته إذا دعوت له بالهدي وقصد السم المستقيم قال والاصل فيه السين المهملة فقلبت شيئا معجمة قال صاحب المحكم تسميت (١) العاطس معناه هداك الله الى السم قال وذلك لما في العاطس من الانزعاج والقلق قال أبو عبيد وغيره الشين المعجمة أعلى اللغتين قال ابن النباري يقال منه سمته وشمته عليه (٢) إذا دعوت له بخير وكل داع بالخير (٣) فهو سمته ومشمته قاله المصنف في شرح مسلم وقال القاضي عياض أصل التشميت أي بالمعجمة الشماتة فاستعمل للدعاء بالخير لتضمنه ذلك اه وفي شرح المشكاة لابن حجر التشميت بالمهملة والمعجمة أي الدعاء بالخير والبركة من السم أو الشوات وهي القوائم كأنه دعاء للعاطس بحسن السم والهدى أو بالثبات على الطاعة وقيل معناه أبعدك الله عن الشماتة اه أي لاجعلك الله في حال يشمت بها أو أنه إذا حمد الله أدخل على الشيطان ما يسوءه فقد شمت هو بالشيطان قال ابن العربي تكلم أهل اللغة على اشتقاق اللفظين ولم يبينوا المعنى فيه وذلك بدع وذلك أن العاطس ينحل عن عضوه من رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه فكانه إذا قيل له يرحمك الله كان معناه أعطاك رحمة يرجع بها بذلك الى حاله قبل العاطس ويقوم على حاله من غير تغير فان كان بالمهملة فمعناه رجع كل

(١) في النسخ (تشميت) بالشين وهو تصحيف (٢) في النسخ (وشمته) عليه وهو تصحيف وفي النهاية يقال شمت فلانا وشمته عليه تشميتا (٣) لفظ وكل داع بالخير ساقط من النسخ وزدناه من نسخ شرح مسلم ع

روينا في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ

عضو الى سمته الذي كان عليه وان كان بالمعجمة فعناه صان الله شوامته أي قوائمه أي التي بها قوام بدنه عن خروجها عن الاعتدال وشوامت كل إنسان قوائمه وصدره اه نقله السيوطي في مرعاة الصعود والتأوب بالقوية والمثلثة أي وبالهمز بعد الالف قال في المغرب الهمزة بعد الالف هو الصواب والواو غلط اه وكذا ذكره شارح للمصباح ولم يذكر في القاموس تناءب إلا في المهموز وقال المصنف في شرح مسلم وقع في بعض النسخ تناءب بالمد وفي أكثرها تناوب بالواو قال القاضي عياض قال ثابت ولا يقال تناءب بالمد مخففا بل تنأب بتشديد الهمزة قال ابن دريد أصله من تنأب الرجل بالشد يد اذا استرخى وكسل وقال الجوهري يقال تناءب بالمد مخففا على تفاعلت ولا يقال تناوبت والاسم منه الثوباء ممدودة اه (١) وفي فصل التاء المثلثة مع الواو من المصباح المنير تناءب بالهمز تناوبا وزان تقا تل قيل هي فترة تعترى الشخص فيفتح عندها فمه وتناوب بالواو عامي اه وقال السكرماني التناوب بالهمز على الاصح وقيل بالواو بوزن التفعّل النفس الذي ينتفخ منه الفم من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس ويورث الغثلة والنسيان ولذا ورد ما تناءب بني قط ولذا أحبه الشيطان اه وهذا الحديث أخرجه ابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه من مرسل يزيد بن الاصم قال ما تناءب النبي ﷺ وأخرج الخطابي من طريق مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال ما تناءب بني قط ومسلمة أدرك بعض الصحابة وهو صدوق كذا في مرعاة الصعود وفي النهاية التناوب مصدر تناءب والاسم الثوباء اه (قوله روينا في صحيح البخاري الخ) في الجامع الصغير حديث ان الله تعالى يحب العطاس ويكره التناوب رواه البخاري وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة وفي الجامع أيضا حديث إذا تناءب أحدكم فليرده ما استطاع فان أحدكم إذا قال هاضحك منه الشيطان رواه البخاري عن أنس وفي رواية لآحمد والشيخين وإبي دود عن أبي سعيد بلفظ إذا تناءب أحدكم فليضع يده على فيه فان الشيطان يدخل مع التناوب وفي رواية لابن ماجه عن أبي هريرة إذا تناءب أحدكم فليضع يده على فيه لا يعوي فان الشيطان يضحك منه وفي رواية للبيهقي عن عبادة بن الصامت وغيره إذا تمشي أحدكم أو عطس فلا يرفع بهما الصوت فان الشيطان يحب أن يرفع بهما الصوت

(١) كان في النسخ سقط محل وصحح من شرح مسلم ع

قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعُطَاسَ وَيَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمِدَ
اللَّهَ تَعَالَى كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمِعَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ : بَرَّحُمَكَ اللَّهُ ،

وفي رواية للحاكم والبيهقي عن أبي هريرة إذا عطس أحدكم فليضع كفيه على وجهه
وليخفض صوته اه (قوله يحب العطاس) بضم العين مصدر عطس كنصر ينصرو ضرب
يضرب وفي المصباح عطس عطسا من باب ضرب وفي لغة من باب قتل اه وفي
بعض نسخ الحصن أنه من باب علم وفي الحرز أنه من تحريف الكتاب ومحبة
العطاس لانه سبب خفة الدماغ وصفاء القوى الادراكية فيحمل صاحبه على الطاعة
(قوله ويكره التثاؤب) وكراهته لانه يمنع صاحبه من النشاط في الطاعة وفيه الغفلة
ولذا يفرح به الشيطان أي يكره ما يدعوه الى التثاؤب فانه إنما يتولد من كثرة الاكل
والشرب وفي ذلك استرخاء للبدن والتكسل عن الطاعة وإلا فكل الامرين العطاس
والتثاؤب ليسا في قدرة الانسان ولكن لما كان الاول ينشأ حيث لا عارض من نحو
زكام عن خفة الجسم لقلة الاختلاط وخفة الغذاء وهو مما يندب اليه كان
محبوبا ولما كان الثاني ينشأ عن ضده كان مكروها وهذا حاصل قول
المصنف الآتي قال العلماء معناه أن العطاس سببه محمود والتثاؤب بضده (قوله كان
حقا على كل مسلم سَمِعَهُ اه) المراد من الحق فيه الذنب المتأكد لا الوجوب كحديث
غسل الجمعة حق على كل محتلم أي متأكد والصارف له عن الوجوب الذي قيل به
أخذا بظاهر الخبر وما في معناه ماقام عنده مما يعارضه وقيل لانه فرض عين وقيل
فرض كفاية ولا يخالف قوله في الخبر على كل مسلم ما قرره من أن التشميت سنة
كفاية لأن المخاطب بسنة الكفاية كفرضها الجميع ويسقط الطلب بفعل البعض
ثم لما كان العطاس محمودا لما ذكرنا طلب الحد على التوفيق لسببه فاذا أتى به العطاس
طلب لمن سمعه أن يقول يرحمك الله فان كان السامع واحدا كان سنة عين والافسنة
كفاية أما من لم يسمعه فلا يتوجه عليه الامر وفي شرح السنة ينبغي أن يرفع صوته
بالتهنئة حتى يسمع من عنده ويستحق التشميت اه ويستحب للعاطس أن
يجيب من شتمته بنحو يهديك الله ويصلح بالاك أو يغفر الله لك وسأني لهذا مزيد
بيان أواخر الباب (قال ابن دقيق العيد : من فوائد التشميت) تحصيل المودة والتألف

وَأَمَّا التَّنَاؤُبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْرُدْهُ مَا اسْتَطَاعَ
فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا تَنَاءَبَ ضَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ (قُلْتُ) قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَاهُ : أَنَّ

بَنَ الْمُسْلِمِينَ وَتَأْدِبُ الْعَاطِسُ بِكُسْرِ النَّفْسِ عَنِ الْكِبَرِ وَالْحَمْلِ عَلَى التَّوَاضُعِ لَمَّا فِي ذِكْرِ
الرَّحْمَةِ مِنَ الْأَشْعَارِ بِالذَّنْبِ الَّذِي لَا يَعْزِي عَنْهُ إِنْسَانٌ إِلَّا مِنْ عَصَمِ اللَّهِ وَظَاهِرِ الْحَدِيثِ
أَنَّ السَّنَةَ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِالْمَخَاطَبَةِ وَمَا عَتَادَهُ كَثِيرٌ مِنْ قَوْلِهِمْ يَرْحَمُ اللَّهُ مَوْلَانَا خِلَافَ
السَّنَةِ قَالَ وَبَلَّغْنِي عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ شِمْتُ رَيْسًا فَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ يَا مَوْلَانَا فَجَمَعَ بَيْنَ
الْأَمْرَيْنِ (قَوْلُهُ وَأَمَّا التَّنَاؤُبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ) قَالَ فِي النِّهَايَةِ جَعَلَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ
كَرَاهِيَةً لَهُ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ مَعَ ثِقَلِ الْبَدَنِ وَامْتِلَائِهِ وَاسْتِرْخَائِهِ وَمِيلِهِ إِلَى الْكَسَلِ
وَالنُّوْمِ وَاضَافَتِهِ إِلَى الشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ الَّذِي يَدْعُو إِلَى إِعْطَاءِ النَّفْسِ شَهْوَتَهَا وَأَرَادَ بِهِ
التَّحْذِيرَ مِنَ السَّبَبِ الَّذِي يَتَوَلَّدُ مِنْهُ وَهُوَ التَّوَسُّعُ فِي الْمَطْعَمِ وَالشَّبْعُ فَيَنْقَلِبُ عَنِ الطَّاعَاتِ
وَيَكْسِلُ عَنِ الْخَيْرَاتِ اهـ وَقَالَ ابْنُ بَطَالٍ مَعْنَى الْإِضَافَةِ إِلَى الشَّيْطَانِ إِضَافَةٌ
إِرَادَةٌ وَرَضَا أَيْ أَنَّهُ يَحِبُّ تَنَاؤُبَ الْإِنْسَانِ لِأَنَّهُ حَالُ تَغْيِيرِ الصُّورَةِ فَيَضْحَكُ مِنْ جَوْفِهِ
لَأَنَّ (١) الشَّيْطَانُ يَفْعَلُ التَّنَاؤُبَ فِي الْإِنْسَانِ إِذَا خَالَقَ إِلَّا اللَّهَ وَكَذَا كُلُّ مَا نَسَبَ
إِلَيْهِ كَانَ إِمَّا بِمَعْنَى الْإِرَادَةِ وَإِمَّا بِمَعْنَى الْوَسْوسَةِ اهـ (قَوْلُهُ فَإِذَا تَنَاءَبَ) أَيْ أَرَادَ أَنْ
يَتَنَاءَبَ أَوْ الْمَاضِي فِيهِ بِمَعْنَى الْمَضَارِعِ أَشَارَ إِلَيْهِ الْكِرْمَانِيُّ ثُمَّ هُوَ بِالْهَمْزَةِ بَعْدَ الْأَلْفِ
الْمِائِيَّةِ وَأَمَّا قَوْلُ بَعْضِهِمْ تَنَاوَبَ بِالْوَاوِ فِي مَحَلِّ الْهَمْزَةِ فَغَلَطَ بِهِ عَلَيْهِ الْمَطْرِزِيُّ وَالْجَوْهَرِيُّ
وَالْقِيَوْمِيُّ فِي الْمَصْبَاحِ كَمَا تَقْدِمُ قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي التَّوَشِيحِ زَادَ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ فِي
الصَّلَاةِ قَالَ الْعِرَاقِيُّ فَيُمْكِنُ حَمْلُ الرِّوَايَاتِ الْمَطْلُوقَةِ عَلَيْهِ وَيُمْكِنُ خِلَافُهُ وَأَنَّهُ فِي الصَّلَاةِ
أَوَّلِيٌّ وَبِالْثَّانِي جَزَمَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ وَالنَّوَوِيُّ اهـ (قَوْلُهُ فَلْيَبْرُدْ ذَلِكَ ٧) أَيْ إِمَّا بِوَضْعِ
الْيَدِ عَلَى الْقَمِّ وَإِمَّا بِتَطْبِيقِ الشَّفَتَيْنِ وَهُوَ الَّذِي عَبَّرَ عَنْهُ بِالْكَظْمِ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى
وَذَلِكَ لِثَلَاثِ أَيْلَافٍ الشَّيْطَانِ مُرَادُهُ مِنَ الضَّحِكِ عَلَيْهِ مِنْ تَشْوِيهِ صُورَتِهِ أَوْ مِنْ دَخُولِهِ
فِيهِ كَمَا جَاءَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ (قَوْلُهُ ضَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ) قَالَ الْكِرْمَانِيُّ الظَّاهِرُ أَنَّهُ
عَلَى الْحَقِيقَةِ لِأَنَّهَا الْأَصْلُ وَلَا ضَرُورَةَ تَدْعُو إِلَى الْعُدُولِ عَنْهَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ
زَكَرِيَا فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ وَلَسَوْكَونَ التَّنَاؤُبَ سَبَبَ فَرَحِ الشَّيْطَانِ قَالُوا لَمْ يَتَنَاءَبَ نَبِيٌّ

العطاس سببه نحوذ وهو خفة الجسم التي تكون لِقَلَّةِ الأَخْلاطِ وتخفيفِ
الغذاء وهو أمرٌ مندوبٌ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ يَضَعِفُ الشَّهْوَةَ وَيُسَهِّلُ الطَّاعَةَ ،
والتَّثَاوُبُ بِضِدِّ ذَلِكَ ، والله أعلمُ * وروينا في صحيح البخاري عن أبي
هريرة أيضاً عن النبي ﷺ قال : إذا عطسَ أحدُكم فليقلِ الحمد لله وليقلِ
له أخوه أو صاحبه بِرَحْمَتِكَ اللهُ ، فإذا قال له بِرَحْمَتِكَ اللهُ فليقلِ بِهَدْيِكُمْ

قط اه وقد تقدم ذلك مرفوعاً قال ابن الجوزي (١) إنما ضحك الشيطان من قول المتثائب
ها لمعين أحدهما أنه رأى ثمرة تحريضه على الشبع فضحك فرحاً بأن أتمت
شجرة غرسه والثاني أن السنة كظم التثاؤب وحبس ما استطاع فإذا ترك الأدب
وقال هاضحك منه لقلة أدبه اه (قوله وروينا في صحيح البخاري الخ) قال في السلاخ
ورواه أبو داود والنسائي وعند أبي داود فليقل الحمد لله على كل حال قلت وعند
الترمذي والحاكم كذلك لكن من (٢) حديث أبي داود كما في الحصن (قوله إذا عطس
أحدكم فليقل الحمد لله الخ) قال الكرماني : أعلم أن الشارع إنما أمر العطاس بالحمد
لما حصل له من المنفعة لخروج ما احتقن (٣) في دماغه من الانجرة قال الاطباء العطسة
تدل على قوة طبيعة الدماغ وصحة مزاجه فهي نعمة وكيف لا وإنما جالبة للجنة
المؤدية الى الطامات فاستدعى الحمد عليها ولما كان ذلك تغييراً لوضع الشخص وحصول
حركات غير مضبوطة بغير اختيار ولهذا قيل انها زلزلة البدن أريد إزالته ذلك الا نفعاً
عنه بالدواء له والاشتغال بجوابه ولما دعى له كان مقتضى واذا حييتم بتحية فحيوا
باحسن منها أن يكافئه بأكثر منها فلذا أمرنا بالدعوتين الاولى لصالح الآخرة (٤)
فهو دعاء له بخير الدارين وسعادة المتزلين اه وقال الشيخ زكريا في تحفة القاري
الحمد للعطاس في مقابلة نعمة جليلة هي رفع الاذى من الدماغ إذ العطاس يذهب اه
وفي شرح الانوار السنية لما أبان العطاس عن صحة ما ناسب أن يقول العطاس الحمد
لله ولما كان ذلك الصلاح برحمة الله ناسب ذلك أن يقال له يرحمك الله ولما كان ذلك

(١) عليه ابن الجزري صاحب مفتاح الحصن (٢) « لعل الصواب من حديث أبي
أيوب كما يدل عليه ما يأتي في ص ١٢ » ، (٣) في النسخ ما اختقن (٤) لعله سقط :
والثانية للصالح الدنيا ع

اللهُ وَيُصْلِحُ بِالْكُمُ ، قَالَ الْعَلَمَاءُ بِالْكُمُ أَيْ شَأْنَكُمْ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :

بهداية الله ناسب ذلك أن يقول يهديكم الله ولما كان العطاس صلاحا ناسب ذلك
أن يقول ويصلح بالكم أي يصلح حالكم بالسلامة والنعمة كما أصلح حاله بالعطاس اه
« قال السيوطي نقلا عن الحلبي » الحكمة في مشروعية الحمد للعاطس أن العطاس
يرفع الأذى عن الدماغ الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الأعضاء التي هي معدن
الحس وبسلامته تسلم الأعضاء فيظهر بهذا أنه نعمة جليلة فناسب أن يقابل
بالحمد لما فيه من الإقرار لله بالخلق والقدرة وإضافة الخلق إليه لا إلى الطبائع قال
وحكمة تسميته يرحمكم الله أن أنواع البلاء والآفات كلها مؤاخذات والمؤاخذة عن
ذنب فإذا جعل الذنب مغفورا وأدركت العبد الرحمة لم تقع المؤاخذة وفيه الإشارة
إلى تنبيه العاطس على طلب الرحمة والتوبة من الذنب ومن ثم شرع الجواب بقوله
يفقر الله لنا ولكم أي كما جاء عند أبي داود وغيره وقال العاقولي ندب التسميت
بيرحمكم الله كأنه لازالة الشبهة بما يكون في الصرع من تكشف عورة ونحو
ذلك اه وفي المراقبة شرع الترحم من جانب المشمت لانه كان قريبا من الرحمة
حيث عظم ربه بالحمد على نعمته وعرف قدرها وكان دماء العاطس لمن شتمته تألغا
للقلوب وجبرا لها (قوله قال العلماء بالكم أي شأنكم) وفي الحرز وقيل أي قلبكم
أو حالكم وفي المفاتيح شرح المصابيح البال القلب تقول فلان ما يخطر ببال أي بقلبي
والبال رخاء العيش يقال رخی البال والبال الحال تقول وما بالك أي خالك والبال في
الحديث يحتمل المعاني الثلاثة والأولى أن يحمل على المعنى الثالث أنسب (١) لعمومه
المعنيين الأولين أيضا اه وفي المراقبة الأولى فإنه إذا صلح القلب صلح الحال اه
« ثم لا بد في حصول السنة » من إسماع كل من التسميت وجوابه وبجوز الإكتفاء بأحد
هذين أي يهديكم الله ويصلح بالكم ، وأفراد الخطاب لكن التعظيم أكمل والجمع
بينهما أفضل اه وفي المراقبة بلفظ العموم أي الميم الدالة على عموم الخطاب وأنه
جمع خرج مخرج الغالب فإن العاطس قلما يخلو عند عطاسه عن أصحابه أو هو

عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَشَمَّتْ أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ، قَالَ
الَّذِي لَمْ يُشَمِّتْهُ عَطَسَ فَلَانَ فَشَمَّتْهُ وَعَطَسْتُ فَلَمْ تُشَمِّتْنِي فَقَالَ : هَذَا حَمْدُ
اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّكَ لَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى
الْأَشْمَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا عَطَسَ
أَحَدُكُمْ فَحَمِدَ اللَّهَ تَعَالَى فَشَمَّتُوهُ

إشارة إلى تعظيمه واحترامه في الدعاء قلت فيكون من باب الزيادة في الجزاء لانه
افرد لما خاطبه بقوله رحمك الله فأتى بيمين الجمع في جوابه تعظيماً لجنابه والله أعلم أو
إلى أمة محمد ﷺ اهـ (قوله عطس رجلان) قال السيوطي في التوشيح هما عامر بن
الطفيل ولم يحمدا وابن أخيه وهو الذي حمد اهـ قال الشيخ زكريا كذا في الطبراني
زاد السيوطي في حاشيته على أبي داود في عامر أنه ابن الطفيل بن مالك بن جعفر بن
كلاب الفارسي المشهور مات كافراً لكن يشكك عليه أن في بعض طرقه عند البخاري
أنه قال يا رسول الله شمت هذا الخ وأجاب الحافظ بأنه يحتمل أنه قالها غير معتقداً بل
باعتبار ما يخاطب به المسلمون قال شيخ الاسلام زكريا ويحتمل أنه كان مسلماً ثم
ارتد ومات مشركاً اهـ (قوله فقال هذا حمد الله) أي قابل نعمة العطاس بالحمد عليها
فاستحق الدعاء له بزيادة النعمة لأن الشكر سبب المزيد (وأنت لم تحمد) ففاته وفي
شرح السنة في الحديث أن العاطس إذا لم يحمداً الله لا يستحق التشييت قال مكحول
كنت إلى جنب ابن عمر فعطس رجل من ناحية المسجد فقال برحمتك الله إن كنت
حمدت الله وقال الشعبي إذا سمعت الرجل يعطس من وراء جدار فحمد الله فشمتته وقال
ابراهيم إذا عطست فحمدت وليس عندك أحد قل يغفر الله لي ولكم فإنه يشمتك
من سمعك كذا في بعض شروح المشكاة (قوله رويناه في صحيح مسلم) قال السيوطي
في الجامع الصغير ورواه أحمد في مسنده والبخاري في الأدب المفرد (قوله فشمتوه)
ظاهره يقتضي الوجوب وبه قال جمع منهم الحنفية كما في المرقاة ومنهم مالك كما سيأتي
في كلام الشيخ بما فيه فقد نقل المصنف الاتفاق على استحبابه ومراده
اتفاق الجمهور قال المصنف وهذا الخبر صريح في الأمر بالتشميت إذا

فَإِنْ لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ فَلَا تُشْمِتُوهُ * وروينا في صحيحيهما عن البراء رضي الله عنه قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَمْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَمْعٍ : أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ (١) وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي

حمد العاطس وفي النهي عن تشميته إذا لم يحمد الله قال الحافظ هذا منطوق الخبر لكن هل النهي فيه للتحريم أو للتنزيه الجمهور على الثاني اهـ ويؤخذ من الخبر أن من أتى بلفظ غير الحمد لم يشمت وينبغي له رفع الصوت بالحمد حتى يسمعه من يشمته فلو حمد ولم يسمعه الانسان لم يشمته قال مالك لا يشمته الانسان حتى يسمع حمده قال فان رأيت من يليه يشمته فشمته وسيأتي للمسئلة مزيد في فصل إذا عطس ولم يحمد العاطس لا يشمت (قوله فان لم يحمد الله فلا تشمتوه) هذا نهى عن تشميت من لم يحمد الله بعد عطاسه وأقل الدرجات أن يكون الدعاء له مكرها عقوبة له على غفلته عن نعمة الله عليه في العطاس إذا خرج به ما احتقن في الدماغ من البخار قاله القرطبي نقل عن بعض شيوخه ثم قال ولا خلاف يعلم أن من لم يحمد الله لا يشمت وقد ترك ﷺ تشميت من لم يحمد الله ونص على أن ترك الحمد هو المانع منه اهـ (قوله وروينا في صحيحيهما) سبق نحرى الحديث والكلام على بعض فوائده أول كتاب السلام (قوله أمرنا رسول الله ﷺ بسبع) الامر في هذا الخبر للطلب المتأكدا الشامل للوجوب والتدب فان بعض الخصال واجب كفاية كرد السلام من الجمع المسلم عليهم أو عينا كاجابة الدعوة في وليمة العرس بشرطه وبعضها مندوب كباقي الخصال ودلالة الاقتران غير حجة عندنا فيجوز قرن الواجب بالمندوب ومنه قوله تعالى كلوا من ثمره إذا اثمر وءاتوا حقه يوم حصاده (قوله بعيادة المريض) بدل مما قبله بدل مفصل من مجمل بتقدير سبق العطف على الابدال وعيادة المريض سنة كل وقت وقيل انها فرض كفاية كما سبق ولا تكره في وقت الا ان شقت على المريض وقول بعض أصحابنا يستحب في الشتاء في الليل وفي الصيف في النهار غريب (قوله واتباع الجنائز) أى تشيعها والمكث الى الفراغ من دفنها (قوله وتشميت العاطس) أى إذا حمد الله تعالى قيل والامر في هذه الثلاث للتدب (قوله واجابة الداعي) أى وليمة النكاح (٢) بشرطه في اليوم الاول وتسن الاجابة في

وَرَدَّ السَّلَامَ وَنَصَرَ الْمَظْلُومَ وَإِرَارِ الْقَسَمِ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ ... عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ : رَدُّ السَّلَامِ
 وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ ،
 وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ :

الثاني وكذا في باقي الولايم وتكره في الثالث من ولايم النكاح (قوله ورد السلام)
 أى وجوبا على العين تارة وعلى الكفاية أخرى (قوله ونصر المظلوم) أى ولو ذميا
 بأن يمنع الظالم عن ظلمه وجوبا على من قدر على ذلك بفعله أو قوله وهذا يرجع إلى الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وهما واجبان عيناً تارة وكفاية أخرى (قوله وإبرار القسم)
 عند مسلم إبرار القسم أو المقسم بالشك أى إذا قال له أقسمت عليك بالله أو نحو والله لتفعلن كذا
 فيسن له حيث لا مانع من نحو مفسدة أو خوف ضرر تخليصه من ورطة الاستهتار بحقه في
 الاول والحنث في الثاني فإذا كان فيه مانع لم يبرقسه كما ثبت أن أبا بكر الصديق رضي الله
 عنه لما عبر الرؤيا بحضرة ﷺ قال رسول الله ﷺ أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً فقال
 أقسمت عليك يا رسول الله لتخبرني فقال لا تقسم فلم يخبره واه مسلم وقد تقدم (قوله
 وروينا في صحيحيهما عن أبي هريرة الخ) ورواه أبو داود لكن قدم ذكر بعض
 الخصال على باقيها (قوله حق المسلم على المسلم) أي المتأكد الطلب واجبا كان أو مندوبا
 كما سبق في الحديث قبله فيتأكد لكل مسلم حيث لا مانع على كل مسلم الاتيان له
 بذلك ولا منافاة بين قوله في هذا الخبر خمس وفي الخبر بعده ست لان العدد لا مفهوم له
 على الاصح وعلى مقابله فمحله ما لم يعلم خلافه كما هنا فان الحقوق المتأكدة كثيرة
 لا تنحصر فيما ذكر ولا تقتصر على ما ذكر إما لانها المشروعة إذ ذاك وما عداها شرع
 بعد أولانها الانسب بحال السامعين لتساهلهم فيها أولشدة احتياجهم اليها (قوله
 وفي رواية لمسلم) وأخرجه البخاري في الادب المفرد كما في الجامع الصغير والحديث
 عند الترمذي أيضا بنحوه (قوله حق المسلم على المسلم ست) كذا فيما وقفت عليه من
 نسخ الاذكار ست في الاجمال وخمس في التفصيل وسقطت السادسة وهي الخامسة

إِذَا لَقِيْتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَاجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَانْصَحْ لَهُ وَإِذَا
عُطِسَ فَحَمِدَ اللَّهَ تَعَالَى فَشَمِّتْهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ

﴿فصل﴾ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلْعَاطِسِ أَنْ يَقُولَ عَقِبَ عُطَاسِهِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ فَلَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَانَ أَحْسَنَ

فِي الْحَدِيثِ أَيْ قَوْلُهُ فَإِذَا (٢) مَرَضَ نَعْدَهُ وَإِذَا مَاتَ (الْخ) (قَوْلُهُ إِذَا لَقِيْتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ الْخ) عَدَلَ عَنْ قَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيْتَهُ مَعَ أَنَّهُ مُقْتَضَى الْقِيَاسُ لِقَادَةِ الْإِعْتِنَاءِ وَالْإِهْتِمَامِ بِهَذِهِ السَّنَنِ السَّتِ لِأَنَّهَا أُمَمَاتُ مَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ وَالْخُطَابِ فِيهِ عَامٌ شَامِلٌ لِكُلِّ صَالِحٍ لِلْخُطَابِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَكَذَا فِي مَا بَعْدَهُ وَالْأَمْرُ فِي قَوْلِهِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ لِلْوَجُوبِ عَلَى سَبِيلِ التَّعْيِينِ إِنْ كَانَ وَاحِدًا وَالْأَفْعَالُ الْكُفَايَةُ وَقَوْلُهُ (وَإِذَا دَعَاكَ فَاجِبْهُ) أَيْ وَجُوبًا بِعَيْنِيَاءٍ فِي وَلِيْمَةِ النِّكَاحِ بِشَرْطِهِ وَعَلَى الْكُفَايَةِ إِنْ دَعَاكَ لِتَخْلُصَهُ مِنْ نَحْوِ مَهْلِكٍ كَفَرَقَ وَقَدْ أَطَقْتَ ذَلِكَ وَوَجَدْتَ مَنْ يَقُومُ بِهِ غَيْرُكَ حَالًا وَنَدْبًا إِنْ دَعَاكَ إِلَى وَلِيْمَةٍ غَيْرِ عَرَسٍ وَنَحْوِهَا (وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ) أَيْ طَلَبَ مِنْكَ النِّصْحَ وَهُوَ تَحَرَّى مَا بِهِ الصَّلَاحُ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ مِنْ نَصْحِ الْوَدِّ وَالْعَمَلِ خَلَصَ مِنَ الشَّوَائِبِ (فَانْصَحْ لَهُ) وَجُوبًا عَلَيْكَ بِأَنْ تَذَكَّرَ لَهُ مَا بِهِ صَلَاحُهُ وَطَلَبَهُ لَيْسَ بِشَرْطٍ لِلْوَجُوبِ بَلِ النَّصِيحَةُ مَطْلُوبَةٌ لِمَنْ سَأَلَ وَمَنْ لَمْ يَسْأَلْ كَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ أَحَادِيثُ أُخْرَى وَإِنَّمَا هُوَ لِقَادَةُ أَنْ تَأْكُدهَ بَعْدَ الطَّلَبِ أَكْثَرُ قَالَ أُمَمْتَنَا وَمِنْهُمْ الْمُصَنِّفُ فِي بَابِ مَا يَبِيحُ الْغِيْبَةُ بِحَبِّ عَلِيٍّ مِنْ عِلْمِ عَيْنِيَاءٍ بِنَحْوِ مَبِيْعٍ أَوْ مَخَالِطٍ أَوْ خَاطِبٍ أَنْ يَذْكُرَهُ لِمَنْ يَرِيدُ الشِّرَاءَ أَوْ الْمَخَالِطَةَ وَإِنْ لَمْ يَسْتَشِرْ فِيهِ وَكُلٌّ مِنْ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ بِشَرْطِهَا السَّابِقِ وَتَشْيِيعِ الْجَنَازَةِ سَنَةً مُؤَكَّدَةً

﴿فصل﴾ (قَوْلُهُ يُسْتَحَبُّ لِلْعَاطِسِ الْخ) قَالَ الْحَافِظُ وَلَا أَصْلَ لِمَا اعْتَدِ مِنْ اسْتِكْمَالِ الْفَاتِحَةِ وَالْعَدُولِ عَنِ الْحَمْدِ إِلَى التَّشْهِيدِ أَوْ تَقْدِيمِهِ عَلَى الْحَمْدِ فَكُلُّ ذَلِكَ مَكْرُوهٌ أَهْ (قَوْلُهُ فَلَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَانَ أَحْسَنَ الْخ) قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ نَقْلًا عَنْ ابْنِ جُرَيْرٍ إِنَّهُ تَخْيِيرٌ بَيْنَ هَذِهِ الصِّيَغَةِ الثَّلَاثِ ثُمَّ قَالَ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ وَمَا ذَكَرَهُ هُنَا مِنْ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَحْسَنَ نَقَلَ ابْنُ بَطَّالٍ اخْتِيَارَ الْقَوْلِ بِهِ عَنْ طَائِفَةٍ وَيَشْهَدُ لَهُ

وَأَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ كَانَ أَفْضَلَ *

أنه ورد كذلك عند الطبراني والحاكم والبيهقي عن ابن مسعود وعند أحمد وأبي داود والترمذي والنسائي والحاكم والبيهقي عن سالم بن عبيد الأشجعي وعند الطبراني أيضا من حديث ابن عباس مرفوعا من عطس فقال الحمد لله قالت الملائكة رب العالمين فاذا قال رب العالمين قالت الملائكة رحمك الله كما أشار إليه في الجامع الصغير وقوله (ولو قال الحمد لله على كل حال كان أفضل) المقتضى لأفضليته على كلا الكيفيتين استشهد له الشيخ بما ذكره بعده من حديث أبي داود وغيره وقد جاء طلب ذلك من العاطس عند أبي داود وعند الترمذي والنسائي والدارمي والحاكم في المستدرک عن أبي أيوب وعند الترمذي أيضا وقال غريب وعند الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد عن ابن عمر وعند النسائي وابن ماجه والحاكم في المستدرک عن علي عن النبي ﷺ قال اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال ويرد عليه برحمك الله ويرد عليهم يغفر الله لنا ولكم وعند النسائي والحاكم في المستدرک أيضا عن ابن مسعود أشار إليه في السلاح زاد في الحرز أنه عند أبي داود والترمذي والنسائي عن رفاعه بن رافع اه قال العلقمي اختارت طائفة أنه لا يزيد على قوله الحمد لله كما في حديث أبي هريرة عند الحاكم قال وجمع شيخنا يعني السيوطي بين جميع الروايات فقال يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال قلت وبوافقه ما قرره الشيخ من أنه اذا جاءت روايات في ذكر سن الجمع بين الجميع وقد أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن علي موقوفا من قال عند كل عطسة الحمد لله رب العالمين على كل حال ما كان (١) لم يجد وجمع ضرر ولا اذن أبدا قال الحافظ العسقلاني هذا موقوف ورجاله ثقات ومثله لا يقال من قبل الرأي فله حكم المرفوع والله أعلم قلت وعند أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن رفاعه بن رافع أنه قال صليت خلف رسول الله ﷺ فعطست فقلت الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه مباركا عليه كما يحب ربنا ويرضى فلما صلى ﷺ انصرف فقال من المتكلم في الصلاة فقال رفاعه بن رافع ابن عفراء أنا يا رسول الله قال كيف قلت قال قلت الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه مباركا عليه كما يحب ربنا ويرضى فقال ﷺ والذي نفسي بيده لقد ابتدرها بضع وثلاثون ملكا أيهم يصعد بها قال الترمذي حديث حسن قال وكان هذا

(روينا في سنن أبي داود وغيره) بإسناد صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال وليقل أخوه أو صاحبه رحمك الله ويقول هو يهديكم الله ويصلح بالكم * وروينا في كساب الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً عطس إلى جنبه فقال : الحمد لله والسلام على رسول الله ، فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله وليس هكذا علمنا رسول الله ﷺ ، علمنا أن نقول الحمد لله

الحديث عند بعض أهل العلم انه في التطوع لأن غير واحد من أهل العلم من التابعين قالوا اذا عطس الرجل في الصلاة قالوا انما يحمده الله في نفسه ولم يوسعوا بأكثر من ذلك وذكر هذه الصيغة في السلاح والحصن في صيغ الحمد المطلوبة من العاطس وتقدم الكلام على الحديث في أذكار الاعتدال من حديث الصحيحين وليس فيه عندهما ذكر أنه عطس حينئذ والله أعلم (قوله وليقل أخوه) أي في الإيمان فمن لم يشمت الكافر اذا عطس وحمد بذلك كما سيأتي وتقدم ما يؤخذ منه الكلام على باقيه خصوصاً كلام السيوطي المنقول عن الحلبي (قوله وروينا في كتاب الترمذي) قال الحاكم حديث غريب لا نعرفه الا من حديث زيادة بن الربيع قال في السلاح ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد (قوله فقال الحمد لله والسلام على رسول الله) يحتمل أن يكون من جهله بالحكم الشرعي أو ظن أنه يستحب زيادة السلام عليه ﷺ هنا لأنه من جملة الأذكار أو جزاء على تأديبه لنا أدب الأبرار وقياساً على ذكره بعد الحمد له في كثير من الأمور كابتداء الخطبة ودخول المسجد لكن لما كان هذا من باب القياس مع وجود الفارق قال ابن عمر وأنا أقول الخ أي لأنهما ذكران شريفان لكن لكل مقام مقال كما أشار إليه بقوله (وليس هكذا) أي ليس ضم السلام إلى الحمد من الأدب المأمور به هنا بل الأدب الاتباع من غير زيادة ولا نقصان من تلقاء النفس إلا بقياس جلي ثم قال (علمنا رسول الله ﷺ الخ) أي فالزيادة المطلوبة هي المتعلقة بالحمد أماض ذكر آخره فغير مستحسن

على كل حال. (قلت) ويستحب لكل من سمعه أن يقول له برحمتك الله أو برحمتكم الله أو رحمتك الله أو رحمتكم الله، ويستحب للعاطس بعد ذلك أن يقول يهديكم الله

لأن من سمعه ربما يتوهم أنه من جملة المأمور به ثم قوله (على كل حال) لا يبعد أن يتعلق بقوله يقول فالعني أنه علمنا هذا الذكر أي الحمد لله عند العطسة على كل حال من الاحوال ويحتمل وهو الاقرب أنه في محل الحال فيتعلق بمحذوف أي الحمد لله كائنا على كل حال ووقع للطبي في الكلام على هذا الحديث سوء أدب في التعبير تعقبه فيه في المراقبة والله أعلم (قوله أو برحمتكم الله) ظاهره أنه يقول ذلك وإن كان العاطس واحدا نظير ما تقدم أن العاطس يقول لمن شتمته يهديكم الله ويصلح بالكم بضمير الجمع وكما تقدم نظيره في السلام على الواحد والله أعلم ثم الجملة بالفاظها خبرية مبني انشائية معني والانيات بلفظ المضارع هو الاصل وهو الوارد في الأحاديث ولفظ الماضي تفاؤلا بالقبول فكانه استجيب له وحصل وأخبر عنه بما يخبر به عن الحاصل وذكر المصنف في شرح لمسلم أنه يقول الحمد لله (١) يرحمك الله وقيل يقول يرحمنا الله وإياكم اه وسياق في الاصل عن ابن عمر أنه كان يأتي بذلك جوابا لمن شتمته ويزيد في آخره ويفقر الله لنا ولكم (قوله ويستحب للعاطس أن يقول الخ) قال ابن بطلال ذهب الكوفيون الى أنه يقول يفقر الله لنا ولكم فقد أخرجه البخاري في الادب المفرد والطبراني من حديث ابن مسعود زاد في الحرز وأخرجه النسائي والحاكم عن ابن مسعود وهما كذلك من حديث علي رضي الله عنه وتقدم ذكر لفظه وجاء عند أبي داود والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث سالم بن عبيد لكن بلفظ الافراد في قوله لي وذهب الجمهور الى أنه يقول يهديكم الله ويصلح بالكم كما هو عند البخاري وأبي داود والنسائي والترمذي والحاكم في المستدرک وقال ابن بطلال ذهب مالك والشافعي الى أنه يتخير بين اللفظين قال المصنف في شرح مسلم وهذا هو الصواب فقد صححت الأحاديث بهما والله أعلم وقال ابن رشد يفقر الله لنا أولي لا احتياج المكلف الى طلب الغفران لانه ان هدى فيما يستقبل ولم يفقر له فيما تقدم من ذنبه بقيت التباعة

(١) عبارته وأما لفظ التسميت فقيل يقول يرحمك الله وقيل يقول الحمد - الى

آخر ما هنا . ع

وَيُصَلِّحُ بَالَكُمْ أَوْ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَاوَلَكُمْ * وروينا في موطأ مالك عنه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : إذا عطس أحدكم فقل له بَرَحَمَكَ اللَّهُ يقول بَرَحَمْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ وَيَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ ، (وكل هذا سنة) ليس فيه شيء واجب . قال أصحابنا : والتشميت وهو قوله بَرَحَمَكَ اللَّهُ سنة على الكفاية أو قاله بعض الحاضرين أجراً عنهم ولكن الأفضل أن يقول كل واحد منهم إظهار قوله ﷺ في الحديث الصحيح الذي قدمناه كان حقاً على كل مسلم سمي أن يقول له بَرَحَمَكَ اللَّهُ . هذا الذي ذكرناه من استحباب التشميت هو مذهبنا ، (واختلف أصحاب مالك) في وجوبه

عليه فيها قال وان جمع فيما اذا كان المشمت مسلماً أحسن واختاره ابن أبي جرة فقال يجمع بين اللفظين فيكون أجمع للخير ويخرج من الخلاف ورجحه ابن دقيق العيد نقله العلقمي في شرح الجامع الصغير (قوله يغفر الله لنا ولكم) فيه استحباب تقديم الداعي نفسه اذا دعا وفيه أنه يأتي بضمير الجمع وان كان المخاطب واحداً وتقدم حكمة تخصيص المخاطب بالدعاء في قوله يهديكم الله ويصلح بالكم في كلام الكرماني وغيره (قوله والتشميت وهو قوله برحمتك الله سنة على الكفاية الخ) ووقع لابن الجزري في مفتاح الحصن ان تشميت العاطس سنة عين كالتسمية على الاكل وقد اعترضه في الحرز بأنه خالف مذهب امامه الشافعي في المسألتين أي بكون التشميت والتسمية على الاكل سنتي عين فقد صرح النووي في شرح مسلم بأنهما سنتان على الكفاية اذا أتى بهما البعض سقط الطلب عن الباقي وان كان الافضل الاثنان بهما من الآكلين والحاضرين والله أعلم ولعله أراد بيان ما هو الافضل وان كان في كلامه بهد عن ذلك الحمل (قوله واختلف أصحاب مالك في وجوبه الخ) قال ابن القيم في حواشي السنن مقولاً لمن قال بالوجوب انه جاء بلفظ الوجوب الصريح ولفظ الحق الدال عليه ولفظ على الظاهر فيه وبصيغة الامر التي هي حقيقة فيه وبقول الصحابي أمرنا رسول الله ﷺ قال

فقال القاضي عبد الوهاب : هُوَ سُنَّةٌ وَيُجْزَى تَشْمِيتٌ وَاحِدٌ مِنَ الْجَمَاعَةِ
كَسَدْنَاهُنَا ، وَقَالَ ابْنُ مَزِينٍ : يَلْزَمُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ، وَاخْتَارَهُ ابْنُ
العَرَبِيِّ الْمَالِكِيُّ

﴿ فَصْل ﴾ إِذَا لَمْ يَحْمَدِ الْعَاطِسُ لَا يُشْمَتُ لِلْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ وَأَقْلُّ
الْحَمْدِ وَالتَّشْمِيتِ وَجَوَابِهِ أَنْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ بِحَيْثُ يُسَمِعُ صَاحِبَهُ

ولا ريب أن الفقهاء أثبتوا وجوب أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأمور اه
وفي المرقاة التشميت عندنا أى الحنفية فرض كفاية اه (قوله قال القاضي
عبد الوهاب هو سنة) وه قال غيره من المالكية أنه نذب وارشاد وليس بواجب
(قوله وقال ابن مزين) كذا فى نسخ الاذكار بالنون آخره بعد التحية وهو
كذلك فى أصل مصحح من شرح مسلم للقاضى عياض لكن فى نسخة من شرح
مسلم للمصنف أنه ابن مريم والله أعلم ثم رأيت ابن فرحون قال فى طبقات المالكية فى
الطبعة الرابعة أبر العباس أحمد بن عمر بن ابراهيم الانصارى الاندلسى ثم الفرضى الفقيه
المالكي عرف بابن مزين بالزأى المعجمة بعدها تحية ثم نون يلقب بضياء الدين
ثم ترجمه وذكر له اختصار الصحيحين وشرحا على صحيح مسلم اه ومزين بلفظ
المصنف قال المصنف وهذا المذهب قال به الظاهرية أيضا فأوجبوه على كل من
سمعه لظاهر قوله عليه السلام فحق على كل مسلم سماعه أن يشتمه والقائلون بالاستحباب
يحملون الحديث على النذب والادب كقوله عليه السلام فحق على كل مسلم أن يغتسل
فى كل سبعة أيام انتهى باختصار (قوله واختاره ابن العربى المالكي) هذا النقل
من الشيخ لا يخالفه ما فى شرح الجامع للعقemy من حكاية ترجيح ابن عربى
كابن رشد القول بأنه فرض كفاية كما قال به الحنفية وجمهور الحنابلة لانه يحمل
على أنه وقع عنده تردد فى ذلك فتارة رجح هذا وتارة رجح الثانى وانه رجح ما ذكره
فى شرح الجامع من حيث الدليل واختار ما نقله الشيخ هنا لما قام عنده مما يقتضيه
والله أعلم

﴿ فَصْل ﴾ (قوله اذا لم يحمد الله العاطس الخ) أى بل يكره تشميته حينئذ
كما صرح به المصنف فى فتاويه وتقدم فى كلام المصنف وتردد الحافظ بينها وبين

﴿فَصَلِّ﴾ إذا قال العاطسُ لفظاً آخرَ غيرَ الحمدِ لله لم يستحقَّ التَّشْمِيتَ
 * (روينا) في سنن أبي داود والترمذي عن سالم بن عبيد الأشجعي الصَّحَابِيِّ
 رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِّنَ
 الْقَوْمِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّكَ ، ثُمَّ

الحرمة (قال بعض المتأخرين من المحدثين) خص من استحباب التشميت من لم يحمد
 الله كما ذكر وتقديم دليله والكافر فلا يشمت بالرحمة بل يقال يهديكم الله ويصلح
 بالكم والمزكوم اذا زاد على الثلاث بل يدعوله بالشفاء قيل ومن يكره التشميت
 فلا يشمت اجلالا قال ابن دقيق العيد والذي عندي انه لا يمتنع من ذلك الا ان
 خاف من ضرره اماغيره فيستحب امتثالا للامر ومعارضة للتكبر في مراده وكسراً
 لسورة الكبر في ذلك وهو أولى من اخلال التشميت قال الحافظ ابن حجر ويؤيده
 أن التشميت دعاء بالرحمة فناسب المسلم كائناً من كان ، ومن عطس والامام يخطب
 يوم الجمعة فالراجح عندنا استحباب تشميته كما علم مما تقدم في الفصول أول
 الكتاب ومن كان عند عطاسه في حال لا يطلب فيها ذكر الله تعالى كما اذا كان على
 الخلاء أو حال الجماع فيؤخر الحمد ثم يحمد فيشمت فلو خالف وحمد في تلك الحالة
 هل يستحق التشميت فيه نظر والله أعلم

﴿فَصَلِّ﴾ (قوله رونا في سنن أبي داود والترمذي) قال في السلاح ورواه
 النسائي وابن حبان قلت وأخرجه ابن أبي شيبه في مسنده ولفظ أبي داود
 والترمذي اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين وقال في آخره وليقل
 ويفقر الله لي ولكم بيا المتكلم في محل ضمير المتكلم ومعه غيره وقال الترمذي هذا حديث
 اختلفوا في روايته عن منصور وقد أدخلوا بين هلال بن يسار وبين سالم رجلا اه
 وكذا قال في أسد الغابة روي عن هلال عن رجل عن سالم (قوله عن سالم بن عبيد) أي
 بالتصغير قال في أسد الغابة هو من أهل الصفة سكن الكوفة قال في السلاح ليس اسالم
 في الكتب الستة سوى حديثين أحدهما هذا والثاني أغمى على النبي ﷺ في مرضه رواه
 الترمذي في الشبائل وابن ماجه (قوله فقال السلام عليكم) قال ابن الملك يجوز أنه ظن
 (٢ - فتوحات - سادس)

قال: إذا عطسَ أحدُكم فليحمد اللهَ فذكرَ بعضَ المجاميد وليقل له من عندَه
يرحمك الله وأبرؤ^(١) - يعني عليهم - يغفر الله لنا ولكم

أن ذلك يقال بدل الحمد لله قال في المرقاة ويحتمل أنه من سبق اللسان كما يشاهد من غيره
لكن رجح الاول حيث اعترض عليه فقال عليه السلام عليك وعلى أملك كذا في نسخ
الاذكار بالواو في عليك (٢) وهي مخدوفة في السلاح وفي المرقاة عليك وعلى أملك بلا واو
اه قال بعضهم إنه لما جهل مشروعية الذكر المسنون شرعا عند العطاس ذكر الام لأن
الانسان إذا ربه أمه دون أبيه فان الغالب عليه الجهل لانهم نلقصات العقل والدين لم
يعرفن تفصيل الآداب بخلاف الآباء فانهم لمعاشرة العلماء لا يجهلون أمثال ذلك وقال
التوربشتي نبه بقوله وعلى أملك على بلاهته وبلاهة أمه وأنها كانت حققة فصارامفتقرين
إلى السلام فيسلمان به من الآفات اه وتعقب بأن تقدير السلام غيزمتعين في هذا المقام
بل يجوز أن يكون التقدير عليك وعلى أملك من جهة عدم التعلم والاعلام وليس المراد
رد السلام بل زجره عن هذا الكلام في غير المرام (قال بعضهم) سمع العارف أبو محمد المرحاني
انسانا عطس فقال الله أكبر فقال له هذا بمنزلة من جعل الطراز على الذيل وما شتمته .
قال في المرقاة والظاهر أن من أتى بالسلام في هذه الحالة لا يستحق جوابا لأنه في غير
محله المطلوب (فان قلت) بالفرق بين ما وقع بين الرجلين حيث اختلف الجوابان مع أن
كلا منهما خالف السنة في الذكر المطلوب من العاطس (قلنا) الفرق ظاهر فان الذي في
حديث ابن عمر جاء بالذكر المطلوب وهو الحمد لله وزاد عليه السلام على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ظنا منه لطلبه أيضا فأعلم بعدم طلبه هنا بخلاف الذي في حديث سالم
فأنه وضع السلام المتعارف عند اللقاء مكان الحمد المطلوب حال العطاس ووقع للطبيي
انه قال إن ما في حديث سالم لعله تسكر منه ذكر السلام في محل الحمد ولذا جراً بلغ زجر
وما في حديث ابن عمر ابتداء تعليم وارشاد وتعقبه في المرقاة بأنه يحتاج ذلك الى نقل صريح
وأنى به وليس بمقول ولا في كتب السير منقول انه عليه السلام نهى بعض أصحابه المؤمنين
مرارا عن مثل هذا القول ويعود الى المنهي عنه حتى يحتاج الى الزجر ووقع للطبيي في
هذا المقام أيضا سوء أدب في التعبير في حق البشير النذير فاحذر من ذلك والله أعلم
(قوله بعض المحامد) أي فليقل الحمد لله رب العالمين كما جاء عند الترمذى (قوله لنا ولكم)

(١) ضم الدال أكثر من فتحها وكسرها (٢) في النسخ (بالواو وفي عليك) . ع

﴿فَصْلٌ﴾ إِذَا عَطَسَ فِي صَلَاتِهِ، يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَيُسْمِعَ نَفْسَهُ، هَذَا مَذْهَبُنَا وَلِأَصْحَابِ مَالِكٍ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا هَذَا وَآخَرُهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ وَالثَّانِي بِحَمْدٍ فِي نَفْسِهِ وَالثَّالِثُ قَالَهُ سَحْنُونٌ لَا بِحَمْدٍ جَهْرًا وَلَا فِي نَفْسِهِ

تقدم أنه عند الترمذي لى ولكم ولعل وجه الافراد النظر إلى حال السائل وذلة ووجه الجمع النظر إلى عظم المسئول ومنته فينبغي الاجتماع للتوجه إلى أبوابه لان العادة عند قصد العظيم يكون بذلك والله أعلم وسبق جواز ذلك بضمير الافراد وان كان بضمير الجمع أفضل لكونه واردا والله أعلم

﴿فَصْلٌ﴾ (قوله إذا عطس في صلاته يستحب أن يقول الحمد لله الخ) قال الاشعري فتاويه قال الاصحاب ما لفظه بسن ان عطس ولو في صلاته أن يحمد الله لكنه في الصلاة يسر به وشمل قولهم ولو في الصلاة من عطس اثناء قراءة الفاتحة فان الحمد يسر له والحالة هذه وان انقطعت به القراءة (فان قلت) كان القياس إذا انقطعت ألا يتدب الحمد لانه يؤدي الى قطع فرض لنفل (قلنا) لا محذور في ذلك فانه في محل القراءة والإتيان بها مستأنفا ممكن فاغتفر مثل هذا لتحصيل كل من المطلوبين اعني القراءة وحمد العاطس لانه لو قلنا بعدم الحمد له لغات هذه السنة وبالجملة فالحذور في منع قطع الفرض للنفل انما هو في الاركان الفعلية وفيما ألحق بها كما هو مقرر في باب سجود السهو اما القولية فلا محذور في ذلك على ان قطع الفرض للنفل معهود في الجملة فمن ثم سنلتزم قدر على الماء في أثناء الصلاة التي يسقط فرضها بالتيمم أى الوقت متسع قطعها ليتوضأ (فان قلت) انما قطعها لفرض الوضوء (قلت) القطع سنة ومع ذلك طلب وان كان الاصل في الواجبات حرمة الخروج منها هذا مع أن اتمام الفاتحة على من شرع فيها لا يقال إنه واجب والإلحاح على من في اثنائها استثنائها بلا سبب ولا قائل به على الجديد من عدم ابطال تكرير الركن القولي اه كلامه (قوله هذا مذهبنا الخ) حكى المصنف في باب تحريم الكلام في الصلاة من شرح مسلم أن الذى قلنا به من استحباب الحمد سرا قال به مالك وغيره وعن ابن عمر والنخعي وأحمد أنه يجهر به والأول أظهر اه

﴿فصل﴾ السنة إذا جاءه العطاس أن يضع يده أو ثوبه أو نحو ذلك على فمه وأن يخفض صوته * (روينا) في سنن أبي داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض أو غص بها صوته، شك الراوي أي اللفظين قال، قال الترمذي حديث صحيح * وروينا في كتاب ابن السني عن عبد الله ابن الزبير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ إن الله عز وجل يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس * وروينا فيه عن أم سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول التثاؤب الرفيع والعطسة الشديدة

﴿فصل﴾ (قوله السنة إذا جاءه العطاس أن يضع يده أو ثوبه أو نحو ذلك على فمه الخ) قال ابن العربي الحكمة فيه أنه لو بدر منه شيء أذى جلسه ولو لوى عنقه صيانة لجلسه لم يؤمن من الالتواء وقد شاهدنا من وقع له ذلك (قوله وان يخفض صوته فيه) قال ابن العربي أيضا الحكمة في خفض الصوت به أن في رفع الصوت به ازعاجا للاعضاء (قوله رويننا في سنن أبي داود الخ) وكذا رواه الحاكم في مستدركه كما في الجامع الصغير (قوله وخفض أو غص بها) أي بالعطسة والجاء والمجرور متعلق بقوله (صوته) قال التوربشتي: في هذا (١) الحديث نوع أدب بين الجلساء وذلك أن العطاس لا يأمن عند العطاس مما يكرهه الرءاءون من فضلات الدماغ اهـ (قوله شك الراوي أي اللفظين) أي في المكانين الاول قوله يده أو ثوبه والثاني قوله خفض أو غص والشك الأول عند كل من أبي داود والترمذي والثاني انفرده أبو داود عن الترمذي قال أبو داود شك يحيى يعني ابن سعيد الراوي عن محمد بن عجلان عن سمى عن صالح عن أبي هريرة والله أعلم (قوله ان الله يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس) ظاهر أن محل كراهة ذلك إذا كان بفعله واختياره أما إذا كان خلقيا لا قدرة له على تركه فظاهر أنه غير مكروه والله أعلم ثم هو هنا في الاصول التثاؤب بالواو بعد الالف من غير همزة عليها وقد قدمنا في ذلك (٢) للمطرزي وغيره (قوله التثاؤب الرفيع الخ) أي المرفوع به الصوت وقد سبق وجهه

مِنَ الشَّيْطَانِ

﴿فصل﴾ إذا تكرر العطاسُ من إنسانٍ مُتَتَابِعًا فَالْسُّنَةُ أَنْ يُسَمَّهَ
إِكْلًا مَرَّةً إِلَى أَنْ يَبْلُغَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ * (روينا) في صحيح مسلم وسنن أبي
داود والترمذي عن سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ

كون الثناؤب من الشيطان وكراهة الشارع له وإن المراد منه فعل ما ينشأ عنه
الثناؤب من الشهوات والأطعمة الداعية له فإذا كان هو في أصله كذلك فإذا ضم
إليه رفع الصوت به كان أكثر في ذلك وأما العطسة فبفتح العين وإسكان الطاء وهذه أسن
مهمات واحدة العطاس وجه كراهة شدتها ما تقدم من أنه يزعج البدن وربما يشوش
على المجلس خصوصاً المتوجه لربه

﴿فصل﴾ (قوله إذا تكرر العطاس الخ) فإن جاوز الثلاث فلا يسن تسميته كما
يأتى بما فيه (قوله رويناه في صحيح مسلم وسنن أبي داود الترمذي الخ) قال الحافظ
في فتح الباري الذي نسبته إلى أبي داود والترمذي من إعادة قوله للعاطس يرحمك
الله ليس في شيء من نسخهما كما سأبينه فقد أخرجه أبو عوانة وأبو نعيم في عمل يوم
وليلة وابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب كلهم من الوجه الذي أخرجه منه
مسلم والفاظهم متفاوتة (١) وليس عند أحد منهم إعادة يرحمك الله في الحديث
وكذا ما نسبته إلى أبي داود والترمذي أن عندهما تم عطس الثانية أو الثالثة فيه نظر
فإن لفظ أبي داود أن رجلاً عطس والباقي مثل سياق مسلم سواء إلا أنه
لم يقل أخرى ولفظ الترمذي كما ذكره النووي إلى قوله ثم عطس فإنه ذكره
بعده مثل أبي داود سواء وفي رواية أخرى للترمذي قال له في الثانية أنت
مزكوم وفي رواية له أيضاً قال له في الثالثة أنت مزكوم وأكثر الروايات ليس
فيها تعرض للثالثة ورجح الترمذي رواية من قال في الثالثة ووجدت الحديث
من رواية يحيى القطان موافقاً لما ذكره النووي ورواه أحمد عن يحيى المذكور
وفي روايتهما اختلاف شديد في لفظ الحديث والاكثر على ترك ذكر التسميت

(١) كذا . علمت بمراجعة فتح الباري ، ولفظه « فقد أخرجه أبو عوانة وأبو نعيم في
مستخرجيهما والنسائي وابن ماجه والدارمي وأحمد وابن أبي شيبة وابن السني وأبو
نعيم أيضاً في عمل اليوم والليلة » . ع

وَعَطَسَ عِنْدَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
الرَّجُلُ مَزْكُومٌ ، هَذَا لَفْظُ رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَأَمَّا أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ فَقَالَا
قَالَ سَلَمَةُ عَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا شَاهِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

بعد الاولى وعند ابن ماجه بلفظ يشمت العاطس ثلاثاً وما زاد فهو مزكوم
فنقل الحديث كله مرفوعاً فأقاد تكرير التسميت ثلاثاً وهي رواية شاذة لمخالفة
جميع أصحاب عكرمة الذي مدار الحديث عليه اهـ (قوله عطس ٧ اخط)
جملة حالية من مفعول سمع وقوله (فقال يرحمك الله) قال الطيبي الظاهر أن يقال بقوله
لانه حال من النبي ﷺ وفي الكشف في قوله تعالى « انا سمعنا منادياً ينادي
للإيمان » تقول سمعت زيدا تكلم فتوقع الفعل عليه وتحذف المسموع وتجعله
حالا منه فأغناك عن ذكره فإذا مقتضى الكلام أن يقال سمعت النبي ﷺ
شتمته فقال فلا اشكال حينئذ اهـ وفي المطابقة بين ما فرعه بقوله فاذا وبين
كلام الكشف ما لا يخفى (قوله ثم عطس أخرى فقال الرجل مزكوم) يحتمل
أن يكون المراد من أخرى عطسة ثانية فقال ﷺ إنه مزكوم وقال بعضهم
بمقتضاه كما سيأتي نقل ابن العربي له في كلام المصنف ويحتمل أن المراد من الأخرى
مرة أخرى فشمل الثالثة فيوافق ما سيأتي في الرواية الثانية والله أعلم (قوله
هذا لفظ رواية مسلم) وهو كذلك عند أبي داود والترمذي وابن السني والله أعلم
(قوله وأما أبو داود والترمذي فقالا اخط) الذي وقفت عليه في أصل مصحح
من سنن أبي داود عن سلمة مثل ما رواه مسلم أن رجلاً عطس عند النبي ﷺ
فقال له يرحمك الله ثم عطس فقال النبي ﷺ الرجل مزكوم وكذا أخرجه
الترمذي عن سلمة بهذا اللفظ من طريق عبد الله يعني ابن المبارك وقال ثم عطس
الثانية فقال ﷺ هذا رجل مزكوم وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح
وأخرج الترمذي بعده عن سلمة أيضاً من طريق يحيى بن سعيد أي الذي روى
هو وابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن أبيه نحوه الا أنه
قال له في الثالثة أنت مزكوم قال الترمذي هذا أصح من حديث ابن المبارك وقد
روى شعبة عن عكرمة بن عمار هذا الحديث نحوه رواية يحيى بن سعيد ثم خرجها

بِرَحْمَةِ اللَّهِ نِمَّ عَطَسَ الثَّانِيَةَ أَوْ الثَّالِثَةَ فَمَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَحْمَةِ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ مَزْكُومٌ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَأَمَّا الَّذِي رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ

عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عكرمة بهذا ولعل نسخ أبي داود مختلفة ففي نسخة الشيخ أنه ﷺ قال ذلك بعد أن شتمته في المرات الثلاث أو أراد حديث الترمذي من طريق يحيى بن سعيد والله أعلم (قوله ثم عطس الثانية أو الثالثة الخ) أي أنه ﷺ شتمته في كل من المرات الثلاث (قوله وأما الذي رويناه في سنن أبي داود الخ) قال ابن القيم في الهدى هذا الحديث فيه علتان أحدهما إرساله فان عبيدا ليست له صحبة أي أخذ رواية (١) فلا ينافي ماسياتي والثانية ان فيه يزيد بن عبد الرحمن الدالاني وقد تكلم فيه وقال السيوطي في حواشي سنن أبي داود قال الحافظ ابن حجر الحديث مرسل فان عبيد بن رفاعه ذكره في الصحابة لكونه ولد في عهده ﷺ وله رواية قال ابن السبكي ٣ ولم يصح سماعه وقال البغوي روايته مرسلة اه ولو صح الحديث لحمل الأمر في قوله فشمته على الجواز المقابل للحرمة فلا يخالف ما جاء في تاريخ ابن عساكر اذا عطس أحدكم فليشمته جليسه فان زاد على ثلاثة فهو مزكوم فلا يشمت بعد ذلك أي لأن النهي فيه للتنزيه والله أعلم وهو عند أبي داود فانه ساق سنده الى أبي هريرة وقال لا أعلم الا أنه رفعه وذكر قبله حديثا بمعناه عن أبي هريرة مرفوعا ثم قال في هذا الحديث إنه بمعنى ذلك الحديث فيبين السيوطي في حاشيته عليه أن لفظه ما ذكر في تاريخ ابن عساكر ولذا عزا تخريجه في الجامع الصغير لابي داود عن أبي هريرة أي مرفوعاً فان الجامع الصغير لم يورد فيه سوى المرفوع والله أعلم (وبما ذكر) علم رد قول صاحب المرقاة بعد ايراد حديث عبيد بن رفاعه السابق المصروح فيه بالتخيير بين التشميت وتركه بعد الثلاث فقول النووي يستحب أن يدعى له لكن غير دعائه للعاطس وقع في غير محله إذ حاصل الحديث أي حديث سلمة أن التشميت واجب أو سنة مؤكدة على الخلاف في ثلاث مرات وما زاد فهو مخير بين السكوت وهو رخصة وبين التشميت وهو مستحب والله أعلم (ووجه رده)

(١) في النسخ (أي أحدراته) . وهو تصحيح (٢) (له) (السكن) ع .

عن عبيد بن رفاعه الصحابي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
يُسْمَتُ الْعَاطِسُ ثَلَاثًا فَإِنْ زَادَ فَإِنْ شِئْتَ فَشِمَّتْهُ وَإِنْ شِئْتَ فَلَا - فهو حديث
ضعيف قال فيه الترمذي حديث غريب وإسناده مجهول * وروينا في كتاب
ابن السني بإسناده فيه رجل لم أتحقق حاله وباقي إسناده صحيح عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا عطس أحدكم
فليشمته جلسه وإن زاد على ثلاث فهو مزكوم ولا يشمت بعد ثلاث
(وأختلف العلماء فيه) فقال ابن العربي المالكي

ضعف ذلك الحديث و يفرض صحته فالجواز فيه صادق بالكراهة لأن معناه عدم
الحرمة والله أعلم (قوله عن عبيد بن رفاعه) أي ابن رافع الزرقي الأنصاري
قال في أسد الغابة سكن المدينة قيل انه أدرك النبي ﷺ وفي صحبته اختلاف
ثم أخرج فيها بسنده حديث الباب عنه عن النبي ﷺ قال : يشمت العاطس ثلاثا
فان شئت فشمته وان شئت فكف : أي بعد الثلاث كما جاء عند أبي داود والترمذي :
فان زاد فان شئت فشمته وان شئت فلا . وأخرج بسنده أيضا عنه قال
دخلت على رسول الله ﷺ وعنده رجل من أصحابه ثم تكلم في صحة ذلك اه
وقد علمت مما تقدم في الكلام على علة الحديث انه لم يصح سماعه من النبي ﷺ وان
ثبتت صحبته (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) سبق انه عند أبي داود وفي الهدى
في الباب حديث عن أبي هريرة يرفعه إذا عطس أحدكم فليشمته جلسه وإن زاد
على الثلاث فهو مزكوم ولا يشمت به الثلاث وهذا الحديث هو حديث أبي داود
والذي قال فيه رواه أبو نعيم عن موسى بن قيس عن محمد بن عجلان عن سعيد
عن أبي هريرة وهو حديث حسن اه وهذا الكلام الذي نقله عن أبي
داود لم أجده في أبواب العطاس فلعله في غيره وعزو تخريجه الحديث لابي داود
سبق وجهه قريبا ولعل المصنف ترك تخريجه عن السنن لأبي داود لذلك وخرجه

قيل : يُقال له في الثانية إِنَّكَ مَرْكُومٌ وقيل يُقال له في الثالثة وقيل في الرابعة ،
والأصح أنه في الثالثة ، قال : والمعنى فيه إِنَّكَ لَأَسْتَمِئِنَّ بِشَمْتٍ بَعْدَ هَذَا لِأَنَّ هَذَا
الَّذِي بِكَ زُكَّامٌ وَمَرَضٌ لَّا خِفَّةُ الْعُطَاسِ (فَإِنْ قِيلَ) فَإِذَا كَانَ مَرَضًا فَكَانَ
يَنْبَغِي أَنْ يُدْعَى لَهُ وَيُشَمَّتْ لِأَنَّهُ أَحَقُّ بِالْدُّعَاءِ مِنْ غَيْرِهِ (فَالْجَوَابُ) أَنَّهُ
يُسْتَحَبُّ أَنْ يُدْعَى لَهُ لِيَكُنْ غَيْرُ دُعَاءِ الْعُطَاسِ الْمَشْرُوعِ بَلْ دُعَاءُ الْمُسْلِمِ
لِلْمُسْلِمِ بِالْعَافِيَةِ وَالسَّلَامَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلَا يَكُونُ مِنْ بَابِ التَّشْمِيتِ

من كتاب ابن السني لانه فيه صريح معظم رواته من رجال الصحيح (قوله
قيل يقال له في الثانية) أى أخذنا برواية مسلم وغيره ممن سبق (قوله وقيل يقال
في الثالثة) أخذنا بحديث الترمذي من طريق يحيى بن سعيد وما في معناه لكن
ظاهره أنه يشمته للثالثة و يقول مع التشميت إِنَّكَ مَرْكُومٌ ويدل له قولهم انك لست
ممن يشمت بعد فان ذلك ظاهر في قرن هذا اللفظ مع التشميت (قوله فالجواب
انه يستحب أن يدعى له الخ) قال ابن القيم أى يدعى له كما يدعى للمريض ومن به
داء أو وجع وأما سنة العطاس الذي يحبه الله وهو نعمة ويدل على خفة البدن وخروج
الابخرة المحتقنة فانما يكون الى تمام الثلاث وما زاد عليها يدعى لصاحبه بالعافية
وقوله في الحديث الرجل مَرْكُومٌ تنبيه على أن الدعاء له بالعافية لأن الزكاة علة
وفيه اعتذار من ترك تشميته بعد الثلاث وفيه تنبيه على هذه العلة ليتداركها ولا
يهملها فيصعب أمرها فكلأه صلى الله عليه وسلم كله حكمة ورحمة وعلم وهدى
اه وقوله تنبيهه على الدعاء له بالعافية يؤخذ منه استحباب قول انك مَرْكُومٌ
بعد الثلاث ليتنبه به العاطس على ما ذكر فيه والله أعلم ووقع في المراقبة
هنا شيء مبني على ما قدمه من الاستحباب بعد الثلاث وهو خلاف صريح
الأحاديث فاحذره

﴿ فصل ﴾ إذا عطسَ ولم يحمدِ الله تعالى فقد قدمنا أنه لا يشمتُ
وكذا لو حمد الله تعالى ولم يسمعه الإنسان لا يشتمه فإن كانوا جماعةً
فسمعه بعضهم دون بعضٍ فالمختار أنه يشتمه من سمعه دون غيره وحكى ابنُ
العربي خِلافاً في تشميت الذين لم يسمعوا الحمد إذا سمعوا تشميت
صاحبهم فقليل يشتمه لأنه عرف عطاسه وحمده بتشميت غيره وقيل لا لأنه لم
يسمعه ، (وأعلم) أنه إذا لم يحمد أصلاً يستحب لمن عنده أن يذكره الحمد ،
هذا هو المختار وقد رويناه في معالم السنن للخطابي نحوه عن الإمام الجليل
إبراهيم النخعي وهو من باب النصيحة والأمر بالمعروف والتعاون على البر والتقوى

﴿ فصل ﴾ (قوله قليل يشتمه لأنه عرف عطاسه وحمده) قلت واستظهره
ابن القيم في الهدى قال إذ ليس القصد سماع المشمت للحمد إنما المقصود نفس
حمده فتى تحقق ترتب عليه التشميت كما لو كان المشمت أخرس ورأى حركة
شفثيه بالحمد والنبي ﷺ قال فإن حمد الله فشمته فهذا هو الصواب اه وفي
تنظيره بالأخرس نظر أي نظر فإن ذلك اشارته ليعجزه قائمة مقام عبارته ولا
كذلك الناطق فاعتبر في حق المشمت سماع حمده حتى يشتمه والله أعلم (قوله
وأعلم أنه إذا لم يحمد أصلاً يستحب لمن عنده أن يذكره الحمد هذا هو المختار)
قلت وقد ورد فيه حديث ضعيف فيه حصول نفع لتفاعل ذلك المذكور به عند
الطبراني بسند ضعيف عن علي رضي الله عنه مرفوعاً من بادر العاطس بالحمد عوفي
من وجع الخاصرة ولم يشك ضرره أبداً وأما حديث من سبق العاطس بالحمد
أمن من الشوص واللوص والعلوص فقال السخاوي في المقاصد الحسنة ذكره ابن الأثير
في النهاية وهو ضعيف والشوص بفتح الشين المعجمة وجع الضرس وقيل وجع
في البطن واللوص وجع الأذن وقيل وجع المخ والعلوص بكسر المهملة وفتح اللام
المشددة وسكون الواو بعدها صاد مهملة وجع في البطن من التخمّة قال السخاوي
وقد نظمه بعض أصحابنا فقال

وقال ابن العربي لا يُغفل هذا وزعم أنه جهل من فاعله وأخطأ في زعمه بل الصواب استحبابه لما ذكرناه وبالله التوفيق

﴿فصل فيما إذا عطس يهودي﴾ روينافي سنن أبي داود والترمذي وغيرهما بالأسانيد الصحيحة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ يرجون أن يقول لهم يرحمكم الله

من يتدعى عاطسا بالحمد يأمن من شوص ولوص وعلوص كذا وردا عنيت بالشوص داء الاذن ثم بما يليه دا البطن والخرس اتبع رشد (قوله وقال ابن العربي الخ) قال ابن القيم وظاهر السنة قول ابن العربي لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشمت الذي لم يحمد وهذا تعزيره وحرمان لبركة الدعاء لما حرم نفسه بركة الحمد فنسى الله فصرف قلوب المؤمنين وألستهم عن تسميته والدعاء له ولو كان تذكيره سنة لكان النبي ﷺ أولى بفعلها وتعليمها والاعانة عليها وما استدلل به من أنه ﷺ لم يذكر من لم يحمد يقال في جوابه ذلك الرجل كان كافرا كما سبق فلم يكن أهلا لتذكير ما يستدعي دعاءه له ﷺ ودعاء غيره من المؤمنين بالرحمة أما المؤمنون فكالبنين يشد بعضه بعضا فلا بأس بالتذكير وان ذكر وترك الحمد كان آية عدم توفيقه وحرمانه فظهر أن المختار ما قاله المصنف وانه بالشرعية الشريفة أنسب لما فيه من التعاون على البر والتقوى والدعاء الى ذكر المولى والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله فيما اذا عطس يهودي) ومثله النصراني فلو قال إذا عطس كتابي كان أولى ليعمهما وكان الاقتصار في الذكر على اليهودي لكونه محل النص وغيره مقبوس عليه (قوله روينافي سنن أبي داود والترمذي وغيرهما) أى فأخرجه النسائي وابن السني في عمل اليوم والليلة والحاكم في المستدرک (قوله يتعاطسون) أى يطلبون العطسة من أنفسهم (قوله يرجون أن يقول لهم يرحمكم الله) قال العاقولي هذا من خبت اليهود حتى في طلب الرحمة أرادوا حصولها لاعتناء منة وانقياد اه وقال الطيبي ولعل هؤلاء هم الذين عرفوه حق معرفته لكن منعهم عن الاسلام

فيقول يَهْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بِالْكُمُ ، قال الترمذی حديثٌ حسنٌ صحيحٌ

﴿فصل﴾ روينافي مُسنَدِ

إمالالتقليد أوجب الرياسة وعرفوا أن ما هم فيه مذموم فتحروا أن يهديهم الله تعالى
ويزيل عنهم ذلك ببركة دعائه اه وتعب بأنهم كانوا يرجون دعاءه بالرحمة
لأبالهداية على ما سبق وإلا فدعائه بالهداية قد وقع لجميع أمة الدعوة في قوله اللهم اهد
قومي فانهم لا يعلمون ودعوته ﷺ مستجابة وتختلف من مات على كفره للسابقة
بذلك قال تعالى انك لاتهدي من أحببت الآية اه (قوله فيقول يهديكم الله
ويصلح بالكم) تعرض لهم بالاسلام أي اهتدوا وآمنوا يصلح الله بالكم اه

﴿فصل﴾ (قوله روينافي) قال السخاوى في المقاصد الحسنة حديث من حدث
حديثا فعطس عنده فهو حق . أبو يعلى من حديث بقية عن معاوية بن يحيى عن أبي
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعا وكذا أخرجه الطبراني والدارقطني في الافراد
بلفظ من حدث بحديث فعطس عنده فهو حق والبيهقي وقال انه منكر عن أبي الزناد وقال
غيره انه باطل ولو كان سنده كالشمس ولكن قال النووى في فتاويه له أصل أصيل اه
وله شاهد عند الطبراني من حديث الخضر بن محمد بن شجاع عن غضيف بن
سالم عن عمارة بن زاذان عن ثابت عن أنس مرفوعا أصدق الحديث ما عطس
عنده وقال لم يروه عن ثابت إلا عمارة تفرد به الخضر وفي معرفة الصحابة ومسنَد
الديلمى كلاهما من جهة أبي رهم مولى رسول الله ﷺ مرفوعا من سعادة المراء
العطاس عند الدعاء اه وقال السيوطي في اللآلئ المصنوعة في الأحاديث
الموضوعة - بعد ذكر الحديث من تخريج ابن شاهين من حديث أبي هريرة من
طريق بقية بن الوليد عن معاوية بن يحيى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة ونقل قول ابن الجوزى فيه إنه باطل تفرد به معاوية بن أبي يحيى وليس
بشيء . وتابعه عبد الله بن جعفر المديني بن على عن أبي الزناد وعبد الله متروك -
مالقظه قلت أخرجه الحكيم الترمذى وأبو يعلى بن عدى والطبراني في الأوسط
والبيهقي في شعب الايمان من طريق معاوية وقال البيهقي معاوية بن يحيى هو

أَبُو يَعْلَى الْمَوْصِلِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
مَنْ حَدَّثَ حَدِيثًا فَمَطَسَ عِنْدَهُ فَهُوَ حَقٌّ،

أَبُو مَطِيعِ الْأَطْرَابِلِسي فِيمَا زَعَمَ ابْنُ عَدَى وَهُوَ مَنْكُورٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ وَذَكَرَ السَّيُوطِيُّ
حَدِيثَ الْخَضِرِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ شَجَاعٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ السَّابِقِ ثُمَّ قَالَ وَقَالَ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ
بِسَنَدِهِ إِلَى عَطَاءٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ الْعَطْسَةُ الْوَاحِدَةُ شَاهِدٌ عَدْلٍ وَالْعَطْسَتَانِ شَاهِدَانِ
وَمَا زَادَ فَبِحَسَابِ ذَلِكَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا بِسَنَدِهِ إِلَى أَبِي السَّمْعَى عَنْهُ إِنَّ مَا يَسَعِدُ
بِهِ الْعَطَاسُ عِنْدَ الدَّعَاءِ وَأُسْنَدُهُ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ بِسَنَدٍ فِيهِ مَبْهَمٌ عَنِ الرَّوْهَبِ السَّامِيِّ
مَرْفُوعًا الْقَالَ مَرْسَلٌ وَالْعَطَاسُ شَاهِدٌ قَالَ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ أَيْ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ
مَّا يَرْسُلُهَا اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَسْتَقْبَلَكَ كَالْبَشِيرِ قَالَ وَالْعَطْسَةُ تَنْفُسُ الرُّوحِ وَتُجْبِئُهُ إِلَى
اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ صَحَّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَطَاسَ وَيَكْرَهُ
التَّثَاؤُبَ وَأَخْرَجَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ عَطَسَ عُمَانُ بْنُ عَفَّانٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
ثَلَاثَ عَطَسَاتٍ مَتَوَالِيَاتٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عُمَانُ أَلَا أُبَشِّرُكَ هَذَا
جَبْرِيلُ يُخْبِرُنِي عَنِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ مَا مِنْ مَوْءُ مِنْ يَمُطَسُ ثَلَاثَ عَطَسَاتٍ مَتَوَالِيَاتٍ
إِلَّا كَانَ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ ثَابِتًا قَالَ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ لِلرُّوحِ كَشَفَ غَطَاءَهُ عَنِ الْمَلَكُوتِ
وَذَكَرَ هُنَاكَ وَإِذَا تَحَرَّكَ لِذَلِكَ تَنْفَسَ وَهُوَ عَطَاسُهُ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ الْوَقْتُ كَانَ وَقْتُ
حَقِّ يَحْقُقُ الْحَدِيثَ وَيَسْتَجِيبُ فِيهِ الدَّعَاءُ أَهْ قَالَ الْحَافِظُ السَّيُوطِيُّ وَسُئِلَ النَّوَوِيُّ
عَنْ هَذَا الَّذِي يَقُولُهُ النَّاسُ عِنْدَ الْحَدِيثِ إِذَا عَطَسَ الْإِنْسَانُ أَنَّهُ تَصْدِيقُ الْمَحْدُثِ
هَلْ لَهُ أَصْلٌ فَأَجَابَ نَعَمْ لَهُ أَصْلٌ أَصِيلٌ رَوَى أَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ
حَسَنٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ هُنَا فِي الْأَذْكَارِ انْتَهَى مَا فِي اللَّائِي الْمَصْنُوعَةِ
(قَوْلُهُ أَبِي يَعْلَى الْمَوْصِلِيُّ) بَفَتْحِ الْيَاءِ الْمُنْثَنَةِ التَّحْتِيَّةِ وَاسْكَانِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحِ اللَّامِ
وَالْمَوْصِلِيُّ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَكسْرِ الصَّادِ نِسْبَةً لِلْمَوْصِلِ اسْمُ بَلَدَةٍ كَذَا فِي نَسْخَةِ رِيْعِ
الْأَبْرَارِ وَتَقْوِيمِ الْبِلْدَانِ وَفِي الْقَامُوسِ الْمَوْصِلُ كَمَا جُلَسَ دَارُ أَوْ أَرْضُ بَيْنَ الْعِرَاقِ
وَأَلْجَزَةِ (قَوْلُهُ فَعَطَسَ عِنْدَهُ) بِصِيغَةِ الْمَعْلُومِ أَيْ عَطَسَ الْمُتَكَلِّمُ عِنْدَ إِخْبَارِهِ
وَالذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ ضَبَطَهُ بِالْبَيِّنَاءِ لِلْمَجْهُولِ فِيمَ عَطَاسَ الْمُتَكَلِّمِ وَغَيْرِهِ قَالَ الطَّاهِرُ

كُلُّ إِسْنَادِهِ ثِقَاتٌ مُتَّقِنُونَ إِلَّا بَقِيَّةَ بَنِ الْوَلِيدِ فَمُخْتَلَفٌ فِيهِ وَأَكْثَرُ
الْحِفَاطِ وَالْأَثَمَةِ يَحْتَجُّونَ بِرِوَايَتِهِ عَنِ الشَّامِيِّينَ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ
عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ بَحْجِي الشَّامِيِّ

﴿فصل﴾ إِذَا تَنَاءَبَ فَالْسُنَّةُ أَنْ يَرُدَّ مَا اسْتَطَاعَ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الَّذِي
قَدَّمَاهُ وَالسُّنَّةُ أَنْ يَضَعَ يَدُهُ عَلَى فِيهِ لِمَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ
فَلْيُمْسِكْ يَمِينَهُ عَلَى فَمِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ . (قُلْتُ) وَسَوَاءٌ كَانَ التَّنَاؤُبُ فِي
الصَّلَاةِ أَوْ خَارِجَهَا يَسْتَحَبُّ وَضْعُ الْيَدِ عَلَى الْفَمِ ، وَإِنَّمَا يُكْرَهُ الْمَصْلَى وَضَعُ
يَدِهِ عَلَى فَمِهِ فِي الصَّلَاةِ إِذَا لَمْ تَكُنْ حَاجَةً كَالْتَّنَاؤُبِ وَشِبْهِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

الأهدل وهو الاشبه (قوله كل إسناده ثقات متقنون الخ) قد علمت مما تقدم
في كلام البيهقي أن معاوية بن بحجي عن أبي الزناد منكر وقال غيره باطل (قوله
إلا بقية بن الوليد فمختلف فيه الخ) قال الذهبي في الجزء الذي ألقه فيمن تكلم
فيه من رواة الستة بما لم يؤثر في قبول حديثه : بقية بن الوليد الحمصي من أوعية
لعلم خرج عنه الأئمة الأربعة مختلف في الاحتجاج به وبعضهم قبله على كثرة
تناكيره إذا قال ثنا أو أنا فهو ثقة قلت خرج له في الشواهد اهـ ويتحصل من
جملة كلام المصنف هنا وفي فتاويه أن الحديث من جملة المقبول الشامل للصحيح
والحسن والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله إذا تناءب فالسنة أن يردده الخ) أي بأن يدفعه باطباق فمه
عند تمكنه منه فإن غلبه وضع يده على فيه وقال شيخ الاسلام زكريا في شرح
البخاري قوله إذا تناءب أحدكم فليرده أي التناؤب بأن يضع يده على فيه لئلا يبلغ
الشيطان مراده من تشويه صورته ودخول فمه وضحكه منه اهـ وينبغي حمل
تفسير الرد بذلك على ما إذا لم يتمكن من دفع التناؤب باطباق الفم والافهو أولى كما
هو ظاهر لانه أبلغ في اذهاب التناؤب من أصله الذي هو محبوب للشيطان ثم

﴿بابُ المَدْحِ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ مَدْحَ الْإِنْسَانِ وَالثَّنَاءَ عَلَيْهِ بِجَمِيلِ صِفَاتِهِ قَدْ يَكُونُ فِي وَجْهِ الْمَدْحِ وَقَدْ يَكُونُ بغيرِ حُضُورِهِ (فَأَمَّا) الَّذِي فِي غيرِ حُضُورِهِ فَلَا مَنَعَ مِنْهُ

رَأَيْتُ الْكِرْمَانِي ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَ فَلْيُرَدِّهِ ذَلِكَ أَمَا بِتَطْبِيقِ الشَّفَتَيْنِ لِثَلَايِلِ الشَّيْطَانِ صِرَاحُهُ مِنْهُ مِنَ الضَّحْكَ عَلَيْهِ مِنْ تَشْوِيهِ صُورَتِهِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ يَسِيرُ: الرَّدُّ أَيْ لِلتَّثَاؤُبِ يَكُونُ بَوْضْعُ الْيَدِ عَلَى الْقَمِّ كَمَا يَكُونُ بِتَطْبِيقِ الشَّفَةِ عَلَى الْآخَرَى وَالْوَضْعُ أَسْهَلُ وَأَحْسَنُ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ لَيْسَ فِي الْحَدِيثِ أَيْ حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ الْوَضْعُ وَلَكِنْ ثَبَتَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ إِذَا تَثَاؤَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَيْهِ فِيهِ أَهْ وَقَضِيَّةُ الْأَحْسَنِيَّةِ أَفْضَلِيَّةُ الْوَضْعِ عَلَى التَّطْبِيقِ وَكَانَ لِلنَّصِّ عَلَيْهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

﴿بابُ المَدْحِ﴾

هُوَ فِي اللَّفْظِ الثَّنَاءُ بِاللِّسَانِ عَلَى الْجَمِيلِ اخْتِيَارِيًّا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ وَفِي الْعَرَفِ مَا يَدُلُّ عَلَى اخْتِصَاصِ الْمَدْحِ بِنَوْعٍ مِنَ الْفَضَائِلِ وَالْفَوَاضِلِ وَالْحَمْدُ اللَّفْظِيُّ فِي اللَّفْظِ الثَّنَاءُ بِاللِّسَانِ عَلَى الْجَمِيلِ الْاخْتِيَارِيِّ عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ وَفِي الْعَرَفِ فَعَلَ بَنِي عَنْ تَعْظِيمِ النِّعَمِ بِسَبَبِ أَنْعَامِهِ فَنَسَبَ الْحَمْدَ اللَّغْوِيَّ مَعَ كُلِّ مِنَ الْمَدْحِينَ الْعُمُومِ الْمَطْلُوقِ لِمُصَدِّقِ الْحَمْدِ اللَّغْوِيِّ بِالْاخْتِيَارِيِّ فَقَطُّ وَصَدَّقَ الْمَدْحِينَ بِالْاخْتِيَارِيِّ وَغَيْرِهِ وَنَسَبَ الْحَمْدَ الْعَرْفِيَّ لِلْمَدْحِ اللَّغْوِيِّ الْعُمُومِ وَالْخُصُوصِ الْوَجْهِيَّ لِاجْتِمَاعِهِمَا فِي الثَّنَاءِ بِاللِّسَانِ عَلَى النِّعْمَةِ وَاتِّفَادِ الْحَمْدِ الْعَرْفِيِّ بِمُصَدِّقِهِ بِالثَّنَاءِ بِغَيْرِ اللِّسَانِ وَالْمَدْحِ اللَّغْوِيِّ بِمُصَدِّقِهِ بِالثَّنَاءِ عَلَى غَيْرِ النِّسْمَةِ وَقِيلَ بَلِ الْمَدْحُ وَالْحَمْدُ مُتَرَادِفَانِ قَالَ الزَّخَّشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ الْمَدْحُ وَالْحَمْدُ اخْوَانُ قَالَ الْعِصْلَامَةُ الثَّانِي السَّعْدُ التَّفْتَازَانِي فِي كِتَابِهِ إِنَّهُ يَرِيدُ بِكَوْنِ اللَّفْظَيْنِ أَخَوَيْنِ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا اشْتِقَاقٌ كَبِيرٌ بَأَنَ يَشْتَرِكَا فِي الْحُرُوفِ الْأَصُولِ مِنْ غَيْرِ تَرْتِيبٍ كَالْحَمْدِ وَالْمَدْحِ أَوْ أَكْبَرُ بَأَنَ يَشْتَرِكَا فِي أَكْثَرِ الْحُرُوفِ الْأَصُولِ فَقَطُّ كَالْفَلَقِ وَالْفَلَجِ وَالثَّلَاثَةِ مَعَ اتِّحَادِ فِي الْمَعْنَى أَوْ تَنَاسُبِ فَجَرَدَ كَوْنُ الْمَدْحِ وَالْحَمْدِ أَخَوَيْنِ لَا يَدُلُّ عَلَى تَرَادُفِهِمَا لَكِنْ سَوَّقَ كَلَامَهُ هُنَا وَصَرَّيْخَ كَلَامِهِ فِي الْفَائِقِ يَدْلَانِ عَلَيْهِ أَهْ وَعِبَارَةُ الْفَائِقِ الْحَمْدُ هُوَ الْمَدْحُ وَالْوَصْفُ بِالْجَمِيلِ (قَوْلُهُ وَالثَّنَاءُ عَلَيْهِ بِجَمِيلِ صِفَاتِهِ) عَظْفٌ عَلَى مَدْحٍ مِنْ عَظْفِ الْعَامِّ عَلَى الْخَاصِّ (قَوْلُهُ قَدْ يَكُونُ فِي وَجْهِ الْمَدْحِ) أَيْ بِحُضُورِهِ بِدَلِيلِ الْمَقَابَلَةِ أَيْ بِمَحَلِّ يَسْمَعُ فِيهِ الثَّنَاءَ عَلَيْهِ

إلا أن يجازف المادح ويدخل في الكذب فيحرم عليه بسبب الكذب لا لكونه مدحاً ، ويستحب هذا المدح الذي لا كذب فيه إذا ترتب عليه مصلحة ولم يجر إلى مفسدة بأن يبلغ الممدوح فيقتضيه أو غير ذلك (وأما) المدح في وجه الممدوح فقد جاءت فيه أحاديث تقتضي إباحته أو استحبابه وأحاديث تقتضي المنع منه ، قال العلماء وطريق الجمع بين الأحاديث أن يقال إن كان الممدوح عنده كمال إيمان وحسن يقين ورياسة

بحيث يقال ذكر الثناء بين يديه وهل مثله فيما يأتي مدحه في غيبته عند من يتحقق تبليغه له ذلك أولاً والأول أقرب نظراً للمعنى ثم رأيت قوله ولم يجر إلى مفسدة بأن يبلغ الممدوح الخ مصرحاً بما ذكرته فله الحمد (قوله إلا أن يجازف المادح) الجواز والجواز المحمول مكيلاً كان أو موزوناً ومنه حديث لا تبتاعوا الطعام جزافاً هذا معناه بحسب اللغة والمراد منه هنا مجازفة القدر اللائق بحجاب الممدوح من المدح بقلو أو كذب (قوله إذا ترتب عليه مصلحة) بأن ينشط السامعين ذكر ذلك للاقبال على التحلي بما يتحلى به من الكمال وقال شيخ الإسلام زكريا في تحفة القاري على صحيح البخاري في باب من أنى على أخيه بما يعلم من غير مباغة ، في أثناء الكلام على قوله والتبليغ للصديق لما ذكر استرخاء إزاره لست منهم أي ممن يجره خيلاء : فيه جواز مدح الإنسان بما فيه من الفضل على وجه الاعلام ليقترن به فيه أه أو للتخلي عما كانوا فيه من سوء الأحوال والأفعال ومن ثم ذكر أصحابنا أنه لو ترتب على المدح مفسدة امتنع كأن ذكر ماظهر من صورة محاسن ذي بدعة لئلا يؤدي ذكرها إلى ترويج بدعته والتدنس بسوء رزقته (١) (قوله تقتضي إباحته) بأن لم يترتب على عدم ذكر الوصف الممدوح به غل بكمال (قوله أو استحبابه) أي كما إذا ترتب عليه ذلك (قوله وأحاديث تقتضي المنع منه) أي على سبيل التحريم إن تحقق أو ظن ترتب المفسدة المذكورة في كلامه على المدح أو على سبيل التنزيه إن توهم ذلك أو شك فيه (قوله كمال إيمان الخ) أي ليمتعه ذلك

نَفْسٍ وَمَعْرِفَةٍ تَامَةٍ بِحَيْثُ لَا يَفْتَتِنُ وَلَا يَفْتَرُّ بِذَلِكَ وَلَا تَلْعَبُ بِهِ نَفْسُهُ
فَلَيْسَ بِحَرَامٍ وَلَا مَكْرُوهٍ ، وَإِنْ خِيفَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ

عن رؤية نفسه في صدر الممدوح به فلا تحصل له به فتنة فإن العبد إذا نور الله بصيرته
وشهد ما يجب اعتقاده من أنه سبحانه وتعالى خالق أفعال العباد كلها كما قال تعالى والله
خالقكم وما تعملون كان ذلك زاجراً له عن الإعجاب بتلك الطاعات والاصناف المستحسنة
وكيف يفخر بما ليس له بل إنما هو مظهر أبداه فيه مولاه وذلك التنوير يحصل بفضل
الله تعالى للعبد عند رياضة نفسه بأمور التكاليف الشرعية وقيامه في مقام المجاهدة
السنية قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وهذا هو السالك المجذوب وقد
تبغته الفيوض الربانية وتفجؤه الجذبات الروحانية ابتداء من غير جد وتعب وهو
الذي شرف بمقام الجذب ثم تارة يرجع إلى مقام السلوك فيصير من أرباب الكمال إذ
الذين يقتدى بهم السالك المجذوب والمجذوب السالك ، وغيرهما من السالك غير المجذوب
والمجذوب غير السالك لا يقتدى بهما بحال والله أعلم (قوله بحيث لا يفتتن) هذا
بيان المعرفة التامة الحاصلة لذلك العبد المؤيد بالنور الإلهي الذي يجوز أن يمدح في وجهه
وفتنه بثناء الناس عليه لصالح العمل أن يركن لذلك فيكون سبب عطيه وهذا فيمن
هو موصوف بالحقيقة بما وصف به (قوله أو يفتربذلك) بأن يفره ثناء الناس عليه بوصف
ليس هو قائماً به فتخيل له نفسه الخداعة وتفره بأن ذلك قائم به وأنه موصوف به
ولذا يمدح به قال بعض العارفين الغي من ترك يقين ماعنده لظن ماعند الناس وكان
الصديق الأكبر رضى الله عنه يقول لما يمدح اللهم اجعلنى كما يظنون واغفر لى ولهم
مألاً يعلمون (قوله ولا تلعب به نفسه) فيجب بما وصف به مما هو قائم به فيكون سبب
هلكته ففي الحديث ثلاث منجيات وثلاث مهلكات إلى أن قال وأما المهلكات فهوى
متبع وشح مطاع وإعجاب المرء بنفسه وهى أشدهن وكان بعض أكابر الصالحين مقبلاً
على العمل الصالح مع الدأب فيه فرأى انساناً ينظر إليه فيعجب من مزيج اجتماعه فقال
له يا أخى لا يعجبك من أمرى ما ترى فقد عبد إبليس رب سبعين ألف عام فلم يفده
ذلك يعنى لا يكن نظرك إلى سبب الادخال العجب على بما أنافيه من العمل فإن العمل لا يوصل
إلى الجنة بنفسه إنما يوصل إليها مجرد الفضل الإلهي والاحسان فالاعمال الصالحة

(٣ - - (فتوحات) - سادس)

كُرِّهَ مَدْحُهُ كَرَاهَةً شَدِيدَةً (فَمِنْ أَحَادِيثِ الْمَنْعِ) مَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ
 الْمُقَدَّادِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَمَلَ بِمَدْحِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَعَمَدَ الْمُقَدَّادُ
 فَجَنَّا عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَجَمَلَ بِخَوْفِي وَجْهِهِ الْحَصْبَاءُ ، فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ مَا شَأْنُكَ
 فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدَّاحِينَ فَاحْشَوْا فِي وُجُوهِهِمْ

أمارات وليست مؤثرات فلا اعتماد والركون لا يكون عليها انما الاعتماد على من من بها
 بفضله واحسانه (قوله كره مدحه كراهة شديدة) يحتمل أن يكون وصف الكراهة
 بالشدة اشارة الى الكراهة التحريمية ويحتمل أن يكون المراد المبالغة في الكراهة
 من غير انتهاء الى التحريم وهذا الثاني أقرب لظاهر كلامه هنا ولوقيل بما سبق أول
 الباب من التفصيل لم يبعد والله أعلم (قوله فمن أحاديث المنع ما رويناه في
 صحيح مسلم الخ) هو فيه من رواية همام بن الحارث عن المقداد ورواه أبو داود
 في سننه عن همام بن الحارث قال جاء رجل الخ وأخرج الترمذي عن عبد
 الله بن سخرية قال قام رجل يثني على بعض الخلفاء فجعل المقداد يثني عليه التراب
 (قوله فعمد المقداد) أي قصد ردع المداح عمدا (قوله فجنا على ركبتيه) أي جلس
 عليهما وفعل ذلك لانه كان كان ضحكما كما في رواية فلا يتمكن من حسو التراب على
 ما يريد الا بذلك (قوله فجعل يحنو في وجهه الحصباء) هو بالواو من الحشو عند جميع
 رواة قال المصنف في شرح مسلم في أواخر الكتاب قال أهل اللغة يقال حثيث حثيث
 حثيا وحثوت أحثو حثوا لغتان وقد جاءت كلمات لاماتها واوتارة وياه أخرى
 جمعتها في مؤلف سميته «منهج من ألف فيما يرسم بالياء وبالألف» والحنو هو الحفن باليدين
 اه والحصباء الحصى الصغار كما في النهاية والمراد به هنا ما كان قريبا من الرمل لانه جاء
 في حديث الترمذي فجعل يحنو عليه التراب وفي حديث الباب أن المقداد استدل بفعله
 ذلك بأمره ﷺ أن يحنو في وجوه المداحين التراب (قوله اذا رأيتم المداحين الخ)
 قال الديلم في تيسير الوصول المداحون هم الذين اتخذوا مدح الناس عادة يستأكلون
 به الممدوح أما من مدح على الأمر بحسن أو الفعل الحمود وتوغياله في امتثاله ونحوه أيضا
 للناس على الاقتداء به في أشباهه وليس بمداح وهذا الأمر بالحشو قد جاءه على ظاهره

التراب * وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سمع النبي ﷺ رجلاً يئن على رجل ويطريه في المدحة فقال أهلكتم أو قطعتم ظهر الرجل . (قلت) قوله يطريه بضم الياء وإسكان الطاء المهملة وكسر الراء وبعد هاء ياء مثناة تحت ، والإطراء المبالغة في المدح . ومجاوزة الحد وقيل هو المدح * وروينا في صحيحهما عن أبي بكر

المقداد الذي هو راويه ووافقه طائفة وكانوا يحثون التراب في وجهه وقال آخرون معناه خيبوم ولا تعطوهم شيئاً لدحهم وقيل اذا مدحتم فاذكروا أنكم من تراب فتواضعوا ولا تعجبوا قال المصنف في شرح مسلم وهذا ضعيف اه وقيل المراد منه عيبو المداح كاذكروه الربيع (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) رواه البخاري في الشهادات وفي الادب وفي الرقائق ومسلم في آخر الكتاب (قوله يئن علي رجل) أي يذكر أوصافه الجميلة (قوله ويطريه في المدحة) بكسر الميم أي يجاوز الحد في مدحه وقول الشيخ فيما بعد : وقيل هو أي الاطراء المدح ، تفسيره لا في خصوص هذا الحديث كما يظهر اذ يبعده أنه بصير تقدير الخبر بمدح في المدحة وهو غير مراد (قوله أهلكتم الرجل أو قطعتم ظهره) شك من الراوي في اللفظ الصادر منه ﷺ والمراد من الجملتين هنا معني واحد قال شيخ الاسلام زكريا في حاشية البخاري قطعتم ظهره أي أهلكتموه استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لا شترأ كهما في الهلاك لكن هذا هنالك في الدين وذلك في الدنيا اه قال المصنف في شرح مسلم وقد يكون في الدنيا لما يشتهه عليه من حاله بالاعجاب ثم قوله في الحديث أهلكتم الخ بضمير الجمع مع أن فاعل ذلك الثناء والاطراء واحد مهم إما لسكونتهم عن انكار ذلك عليه فكانهم فاعلوه فقال ذلك أو تكرر ذلك من أقوام وذكر أبو موسى ما رأى من فعل آخرهم وقول المصطفى ﷺ ما ذكره والله أعلم (قوله وروينا في صحيحهما الخ) ورواه أبو داود وقال في حديثه فقال له قطعت عنق صاحبك ثلاث مرات . ورواه ابن ماجه وقال فيه كما عند الشيخين يقوله مرارا وباقيه عندهما بنحوه (قوله

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَأُثِنَ عَلَيْهِ رَجُلٌ خَيْرًا فَقَالَ
النَّبِيُّ ﷺ وَيَحْكُ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ - يَقُولُهُ مُرَارًا - إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا
لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ كَذَا وَكَذَا

أَنَّ رَجُلًا ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ (ذَكَرَ فِيهِ بِصِيفَةِ الْمَجْهُولِ) قَوْلُهُ فَقَالَ ﷺ وَيَحْكُ
أَخْ (يَحْتَمَلُ أَنَّ سَبَبَ ذَلِكَ كَوْنُ الْمَادِحِ جَاوِزَ فِي مَدْحِهِ وَدَخَلَ فِي الْأَطْرَافِ الَّتِي عَنْهَا
لَمَّا فِيهِ مِنَ الْكُذْبِ كَمَا سَبَقَ أَوَّلُ الْبَابِ وَيَحْتَمَلُ أَنَّهُ خَشِيَ عَلَى الْمَدْحِ أَنْ يُلْفِظَ الثَّنَاءَ
عَلَيْهِ فَتَحْصُلَ لَهُ بِهِ فِتْنَةٌ مِنْ عَجَبٍ وَنُحُوهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَوَجَّحَ كَلِمَةَ تَرْحَمُ وَتَوَجَّعَ تَقَالُ مِنْ
وَقَعَ فِي هَلَكَةٍ لَا يَسْتَحِقُّهَا كَمَا سَبَقَ وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ فِي كِتَابِ الشَّهَادَاتِ وَفِي بَابِ
قَوْلِ الرَّجُلِ وَيَلِكُ بِلَفْظٍ فَقَالَ وَيَلِكُ وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِمَقْدَرٍ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ وَهُوَ فِي
الْأَصْلِ الْحُزْنَ وَالْمُشَقَّةَ مِنَ الْعَذَابِ وَيَسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى التَّفَجُّعِ وَالتَّعَجُّبِ وَهُوَ هُنَا يَصْلُحُ
لِلْمُرِينِ كَذَا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي لِلشَّيْخِ زَكَرِيَّا (قَوْلُهُ يَقُولُهُ مُرَارًا) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ
هَكَذَا فِي بَابِ مَا يَكْرَهُ مِنَ التَّمَادُحِ وَأَقْلَ مَا يَصْدُقُ بِهِ ثَلَاثَ مَرَاتٍ وَقَدْ جَاءَ مَصْرُوحًا بِهِ
بِلَفْظِ ثَلَاثَ مَرَاتٍ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي بَابِ قَوْلِ الرَّجُلِ وَيَلِكُ وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ
وَوَقَعَ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي آخِرِ كِتَابِ الشَّهَادَاتِ فَقَالَ ﷺ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ
قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ مُرَارًا (١) قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا يَظَاهِرُهُ أَنَّهُ قَالَ الْكَلِمَتَيْنِ مُرَارًا فَيَصْدُقُ
بِأَنَّهُ قَالَ كَلَامًا مِنْهَا (٢) سِتَ مَرَاتٍ بِنَاءً عَلَى أَنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ أَهْ قُلْتُ بِلِظَاهِرِ
الْلَفْظِ أَنَّ التَّكَرُّارَ مَرَّةً ثَانِيَةً مِنْ كَلَامِ الرَّائِي أَرَادَ ابْتِدَاءَ التَّكَرُّارِ بِقَدْرِ مَرَاتٍ تَكَرَّرَ
ﷺ فَلَمَّا رَأَى طَوْلَ ذَلِكَ اقْتَصَرَ عَلَى الثَّانِيَةِ وَأَشَارَ إِلَى السَّكْرَةِ بِقَوْلِهِ مُرَارًا فَالَّذِي
يَفِيدُ الْحَدِيثَ حِينَئِذٍ تَكَرُّارَ هَذَا الْمَقَالِ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرَارًا يَحْتَمَلُ لِلثَّلَاثِ
وَمَا فَوْقَهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَبِقَدْرِ ثَبُوتِ ذَلِكَ فَلَا يَنَاقِي مَا جَاءَ مِنْ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثًا إِمَّا
لِأَنَّ ذِكْرَ الْأَقْلِ لَا يَنْفِي الزَّائِدَ وَإِمَّا لِاحْتِمَالِ تَعَدُّدِ الْقِصَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ لَا مَحَالَةَ) هِيَ
بِفَتْحِ الْمِيمِ أَيْ لَا بَدَ (قَوْلُهُ أَحْسَبُ كَذَا وَكَذَا الْخ) أَحْسَبُ بِفَتْحِ السِّينِ أَفْصَحُ مِنْ كَسْرِهَا
أَيَّ أَطْنِ وَمَا ضَمِيهِ بِكَسْرِهَا فَيُفْهِمُهَا وَمَصْدَرُهُ مُحْسَبَةٌ بِفَتْحِ السِّينِ وَكَسْرِهَا وَحُسْبَانٌ وَأَمَّا

(١) وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مِثْلُ ذَلِكَ سِوَاهُ (٢) لَعَلَّ الصَّوَابَ (أَحَدَاهُمَا) . ع

إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَبَتْكَ وَحَسِبَهُ اللَّهُ وَلَا يَزِيكُنِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا * (وَأَمَّا أَحَادِيثُ
الْإِبَاحَةِ) فَكَثِيرَةٌ لَا تَنْحَصِرُ وَلَكِنْ نُشِيرُ إِلَى أَطْرَافٍ مِنْهَا فَعِنْمَا قَوْلُهُ ﷺ
فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا ظَنَنْتُكَ بِاتِّبَانِ اللَّهِ تَالِئِهِمَا

حَسِبْتُ بِمَعْنَى الْعَدَدِ فَيُفْتَحُ السِّينُ فِي الْمَاضِي وَضَمُّهَا فِي الْمَضَارِعِ وَمَصْدَرُهُ حَسَبَ وَحِسَابَ
وَحِسَابَةٌ وَحِسَابَانُ بِالضَّمِّ فِي الْآخِرِ كَذَا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي لِلشَّيْخِ زَكَرِيَّا (قَوْلُهُ إِنْ كَانَ
اِطْلَعْ أَيْ يَقُولُ الْمَادِحُ أَحْسَبَ كَذَا وَكَذَا أَيْ عِلْمٌ وَكَرَمٌ فَلَا نَافِعَ إِنْ كَانَ الْمَادِحُ يَرَى أَيْ يَعْلَمُ
أَنَّ الْمَدُوحَ كَذَلِكَ وَالْأَلَا كَانَ إِطْرَاءً وَمَجَاوِزَةً لِلْحَدِّ أَوْ كَذْبًا (قَوْلُهُ وَحَسِبَهُ اللَّهُ)
أَيْ مُحَاسِبُهُ رَبَّهُ عَلَى عِلْمِهِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ كَافِيهِ فَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ وَالْمُرَادُ مِنْ عِلْمِ
ذَلِكَ ظَنُّهُ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَلْيَقُلْ أَحْسَبُهُ كَذَا اِطْلَعْ إِذَا الْقَطْعُ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْجُمْلَةُ
اعْتِرَاضِيَّةٌ بَيْنَ الْمُتَعَاطِفِينَ تَحْرِيزُهَا عَلَى تَحْرِيزِ الصَّدَقِ وَالتَّثْبُتِ فِي ذَلِكَ (قَوْلُهُ وَلَا يَزِيكُنِي
عَلَى اللَّهِ أَحَدًا) هَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ مَا يَكْرَهُ مِنَ الْمَادِحِ وَرَوَاهُ فِي آخِرِ الشَّهَادَاتِ
وَلَا أَزِيكُنِي وَيَزِيكُنِي بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَأَحَدًا مَنْصُوبٌ وَفِي نَسْخَةِ مِنَ الْبُخَارِيِّ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ
وَرَفَعَ أَحَدًا وَالْفَرْصُ مِنْ هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَنَعَهُ مِنَ الْحَزْمِ بِالنَّزَكَةِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ الَّذِي يَعْلَمُ
السَّرَائِرَ ثُمَّ هُوَ عَلَى رَوَايَةٍ وَلَا أَزِيكُنِي مَعْطُوفٌ عَلَى أَحْسَبَ مِنْ جُمْلَةِ الْمَقُولِ أَيْ فَلْيَقُلْ
أَحْسَبُ الْخَ وَالْأَزِيكُنِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا أَيْ لَا أَقْطَعُ لَهُ بِعَاقِبَةٍ وَلَا بِمَا فِي ضَمِيرِهِ لِأَنَّ ذَلِكَ
مَغِيبٌ عَنِّي وَظَاهِرُ كَلَامِ الشَّيْخِ زَكَرِيَّا أَنَّهُ كَذَلِكَ عَلَى رَوَايَةِ التَّحْتِيَّةِ لِأَنَّهُ أَعْرَبَ جُمْلَةً
وَاللَّهُ حَسِبَهُ مَعْرُضَةٌ بَيْنَ الْمُتَعَاطِفِينَ أَيْ أَحْسَبَ وَلَا يَزِيكُنِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَأَمَّا
أَحَادِيثُ الْإِبَاحَةِ الْخ) يَوْمَ حَصَرَ أَحَادِيثَ الْمَنَعِ فِيمَا ذَكَرَ وَهُوَ غَيْرُ مَرَادٍ نَعْمَ أَحَادِيثُ
الْمَنَعِ أَقْلٌ مِنْ أَحَادِيثِ الْإِبَاحَةِ وَلَمْ يَعْدِلْ إِلَى التَّرْجِيحِ بِالْكَثَرَةِ لِأَنَّ مَحَلَّ الْعَدُولِ مَا لَمْ
يُمْكِنْ إِعْمَالُ كِلَا الدَّلِيلَيْنِ وَالْأَفْهَى الْأَوَّلِي (قَوْلُهُ قَوْلُهُ ﷺ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الْخ)
أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ كَمَا فِي جَامِعِ الْأَصُولِ كُلِّهِمْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ نَظَرْتُ إِلَى أَقْدَامِ الْمُشْرِكِينَ وَنَحْنُ فِي الْغَارِ وَهُمْ عَلَى رُءُوسِنَا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ
أَحَدًا نَظَرَ إِلَى قَدَمِيهِ أَبْصَرَ نَاتِحَتَ قَدَمِيهِ فَقَالَ ﷺ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنَنْتُكَ بِاتِّبَانِ اللَّهِ
تَالِئِهِمَا أَهْوَى قَوْلُهُ (اللَّهُ تَالِئُهُمَا) قَالَ الْمُصَنِّفُ مَعْنَاهُ تَالِئُهُمَا بِالنَّصْرِ وَالْمَعُونَةِ وَالْحِفْظِ وَالتَّسْدِيدِ
وَهُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ وَفِيهِ بَيَانٌ عَظِيمٌ

وفي الحديث الآخر لست منهم أى لست من الذين يُسْمَلُونَ أَرْزَهُمْ خِيَلَاءَ ،
وفي الحديث الآخر يَا بَا بَكَرٍ لَا تَبْكُ

توكل النبي صلى الله عليه وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لابن بكر رضي الله عنه وهي من أجل مناقبه والفضيلة من أوجه منها هذا الفضل ومنها بذل نفسه ومفارقة أهله وماله ورياسته في طاعة الله ورسوله وملازمة النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك اهـ (قوله وفي الحديث الآخر لست منهم الخ) أى وقوله صلى الله عليه وسلم لابن بكر رضي الله عنه هو حديث صحيح رواه البخارى وأبو داود والنسائي من حديث ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم من جرثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر إن أحد شقي ثوبي يسترخى الا أن أتعاهد ذلك منه فقال صلى الله عليه وسلم إنك لست تصنع ذلك خيلاء كذا في جامع الاصول وقال الربيع في التفسير بعد إرادته بهذا اللفظ أخرجه الخمسة الا الترمذى ومراده بالخمسة الصحيحان والسنن غير سنن ابن ماجه ثم ظاهر إيراد الحديث عند من ذكر أنه بهذا اللفظ أى لست ممن يجز إزاره الخ وقضية تعبير المصنف أن لفظ الخبر لست منهم أى بضمير الجمع المذكور الغائب أوردته كذا في كتاب الايمان من شرح مسلم ولعله كذلك عند بعض رواته والله أعلم قال ابن النحوى في شرح البخارى في الحديث منقبة للصديق رضي الله عنه حيث شهد له الشارع بأنه ليس منهم قال الكرماني قال ابن قتيبة في كتاب المعارف كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه نحيفا أحنى لا يستمسك إزاره يسترخى عن حقويه أقول لفظ أحنى بالحاء المهملة وبالجميم يقال رجل أحنى الظهر بالمهملة أى في ظهره احديداب ورجل أحنأ بالجميم مهموز أى أحنب الظهر ثم الاسترخاء يحتمل أن يكون من طرف القدم نظراً الى الاحديداب ويحتمل أن يكون من اليمين أو الشمال نظراً الى النحافة إذ الغالب أن النحيف لا يستمسك إزاره على السواء والله أعلم (قوله وفي الحديث الآخر) أى وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر لابن بكر أى عنه مخبراً بما له عنده من المرتبة وهو حديث صحيح رواه البخارى عن أبى سعيد الخدري قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس وقال إن الله تعالى خير عبدا

إِنَّ أَمَّنَ النَّاسَ عَلَىٰ فِي صَحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَّاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا .

بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكي أبو بكر فقلت في نفسي ما يبكي هذا الشيخ إن يكن الله خير عبدا بين الدنيا وبين عنده فاختار ما عنده فكان صلى الله عليه وسلم هو العبد وكان أبو بكر أعلمنا فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر لا تبك إن أمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الاسلام ومودته والحديث قال المزي في الاطراف أخرجه البخارى في كتاب الصلاة ومسلم في الفضائل والترمذي والنسائي في المناقب وقال الترمذي حسن صحيح (قوله ان أمن الناس) يفتح الميم وتشديد النون اي أكثرهم جودا بنفسه وماله بلا استثناء أى لا تعطى لتأخذ أكثر مما أعطيت فليس هو من المن الذى يفسد الصنيعة فانه لا منة عليه صلى الله عليه وسلم لاحد بل منته على جميع الخلق ووقع في نسخة من البخارى إن من أمن الناس على الخ وعليها فتؤول لاجل رفع أبي بكر بأن من أمن صفة لمحذوف أي إن رجلا من أمن الناس أو يجعل اسم إن ضمير الشأن كما قيل به في حديث إن من أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون (قوله ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا) هكذا هو في رواية للبخارى وفي رواية أخرى ولو كنت متخذا خليلا وفي رواية لاتخذت أبا بكر بمحذف خليلا وفي أخرى يعنى خليلا والخليل فعيل بمعنى مفعول وهو كما قال الزمخشري الخال الذى يخالك أي يوافقك فى خلاك أو يسايرك طريقك من الخلل وهو الطريق فى الرمل أو تسد خللك كما يسد خلله وقيل أصل الخلة الانقطاع فخليل الله المتقطع اليه والمعنى ههنا لو كنت منقطعا إلى غير الله لانقطعت إلى أبي بكر ولو اتسع قلبى لغير الله لاتسع له ، وأما قول بعض الصحابة سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم فانقطاع إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك انقطاع إلى الله مع أن البعض هو الذى اتخذ النبي خليلا لان النبي اتخذه خليلا * ثم الحديث نظير حديث السيدة فاطمة حيث بكى لما أخبرها النبي صلى الله عليه وسلم بقرب وفاته وأزال عنها أثر ذلك الحزن حيث بشرها بأنها سيدة نساء أهل الجنة فكذا الصديق لما حزن وبكى على ما فهمه من الايدان بفراق المصطفى صلى الله عليه وسلم جبر ارسول صلى الله عليه وسلم قلبه فكأنه قال

وفي الحديث الآخر أرجو أن تكون منهم أى من الذين يدعون من جميع
أبواب الجنة لأخولها ، وفي الحديث الآخر أئذن له وبشره بالجنة

لاتبك يا بابر وأعلمه بما يسر به بقوله إن أمن الناس على الخ وهذا مما فتح الله على به ولم
أجده لاحد وهو واضح جلى والله أعلم (قوله وفي الحديث الآخر) أى وقوله ﷺ
في الحديث الآخر لابي بكر وهو حديث صحيح رواه البخارى ومسلم والترمذى
واقصر المصنف على قوله (وأرجو أن تكون منهم) ولم يقل يا أبا بكر وعند البخارى
زيادة ذلك والحديث عند جميع من ذكر من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله
ﷺ يقول من أنفق زوجين من شيء من الأشياء فى سبيل الله دعى من أبواب يعنى
أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان
من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة
ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال أبو بكر ما على الذي
يدعى من تلك الابواب من ضرورة وهل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله فقال نعم
وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر قال المصنف فى شرح مسلم وفى الحديث منقبة لابي
بكر رضى الله عنه وجواز البناء على الانسان اذا لم يخف منه إعجاب اه قال السيوطى
فى التوشيح الرجاء من الله ومن نبيه واقع ، ثم إن أبواب الجنة ثمانية وعد فى الحديث
أعمال أربعة منها وبقي منها باب الحج ولم يرد فيه حديث وباب للمتوكلين وهو باب
الايمان وباب للكاطمين الغيظ وفيه حديث عند أحمد وباب للذكر أو العلم فى الترمذى
ما يومئ اليه اه (قوله وفي الحديث الآخر ائذن له وبشره بالجنة) أى ومن
أحاديث الاباحة بالمرط السابق قوله ﷺ فى الحديث الطويل فى قصة بئر أريس
لما جعل أبو موسى الاشعري نفسه ملازما للباب وفى رواية للترمذى أنه بأمره ﷺ
وجمع بينهما المصنف باحتمال أنه أمره أولا بذلك لكونه ﷺ كان يقضى حاجة
الانسان ويتوضأ ثم حفظ الباب أبو موسى من تلقاء نفسه قال فجاء أبو بكر فدفع الباب
فقال أبو موسى من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت يا رسول
الله أبو بكر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لأبى بكر ادخل
ورسول الله ﷺ يمشرك بالجنة ووقع مثله لعمر وعثمان رضى الله عنهما الحديث

رواه البخاري ومسلم والترمذي من حديث أبي موسى وفي بعض طرقه أن كلا
منهم قال حين بشر الحمد لله وقال عثمان الحمد لله والله المستعان وفي الحديث منقية
لمن ذكر فيه حيث بشروا بالجنة ولعثمان زيادة الابتلاء ووقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم
وفيه معجزة له صلى الله عليه وسلم * وفي ترتيب الشيخ الأحاديث المذكورة في فضل الصديق
تلميح إلى أن ترتيبها في الخارج كذلك فإن داعي الخير سابقة الفضل والاعانة من
الله سبحانه المدلول على ذلك بقوله ما ظنك باثنين الله ثالثهما ومن كانت له هذه
المكانة من فضل ربه يحفظ من سائر المخالفات ومنها الخيلاء كما قال صلى الله عليه وسلم
لست منهم أي من أرباب الخيلاء والتخلي من الرذائل والتخلي بالفضائل سبب
لحلول الفيوض الالهية والتجليات الربانية على القلب فيصير الانسان من أرباب
الالهام والتحديث فيفهم ما لا يفهمه غيره من اشارات الخطاب ومنه ما في الحديث
الثالث ولما كان منه ما كان من الحزن على فقد المصطفى وغلبه الحال حتى بكى جبر
صلى الله عليه وسلم قلبه وبشره بما يسر لبيه من قوله ان من أمن الناس على الخ أي أسرعهم
اجابة بنفسه وماله لداعي الله وهو الرسول فقيه الايمان الى أن من بادر اطاعة
الرسول فقد بادر اطاعة مولاه وذلك سبب خيره في عاجله وعقباه (١) ومن خير
العقبى حلول الجنان خصوصا مع مزيد الاكرام بأن يدعى من كل أبوابهما الثمان
ويخير في الدخول من أيها شاء تنويعا بشأنه واعلاما بعلى قدره ومكانه والله أعلم
(قوله وفي الحديث الآخر) أي ومن أحاديث اباحة المدح بشرطه قوله لأحد
لما رجف رجفة سرور وطرب بمن عليه وذلك بأن جعل الله فيه من الادراك
مأدرك به كمال من عليه ويدل لذلك ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم أحد جبل يحبنا ونحبه
فلما رجف أحد وكان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان قال اثبت أحدنا فما
عليك نبي وصديق وشهيدان والحديث رواه البخاري وأبو داود والترمذي من
حديث أنس وفي رواية فما عليك الا نبي أو صديق أو شهيد وفي الحديث فضل
عظيم لمن ذكر فيه (قوله اثبت أحد) أي يا أحد وهو الجبل المعروف بالمدينة

فَأِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ * وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ قَصْرًا فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا ؟ قَالُوا لِعُمَرَ فَأَرَدْتُ أَنْ

(قوله فأنما عليك نبي الخ) حكمة هذه الجملة تبين أن هزة أحد ليست من جنس رجفة الجبل بقوم موسى لما حرفوا أنكم لان تلك رجفة غضب وهذه طرب كذا في تحفة القارى قال وفي نسخة وصديق بالواو في محل أو وفي أخري وشهيد بالافراد والمراد منه ما جاء في الثانية شهيدان قال وصح تفسيره بهما لان فعلا يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع قال الكرمانى فان قلت وصديق بالواو وشهيد بالالف قلت تغيير الاسلوب للاشعار بمغايرة حالهما لان النبوة والصدق حاصلتان حينئذ بخلاف الشهادة والاولان حقيقة والثالث مجاز وفي بعضها بلفظ أوفيها قيل أو بمعنى الواو اه وفي ذكر هذا الحديث وما قبله بين الاحاديث التي في فضل الصديق والتي في فضل عمر لانه جامع لفضلهما منوه بعلو شأنهما ففي الاول أنهم من أهل الجنة وفي الثانى الاخبار بشأن الصديق من الصديقية التي هي أعلى المراتب بعد وصف النبوة وبما لعمر من حوز الشهادة التي هي من أسنى أسباب السعادة وفي الحديث معجزة عليه السلام فقد وقع لهم كما ذكر صلى الله عليه وسلم توفي عمر وعثمان شهيدا والصديق صديقا حميدا (قوله وقال صلى الله عليه وسلم الخ) ينبغي أن يقدر قبله حرف مصدرى ينسبك معه الفعل بالقول ليحصل التناسب بين المتعاطفات أو انه أتى به كذلك لان قوله في معنى ما قال أى دليل الاباحة ما قال مما تقدم في فضل الصديق وما قال صلى الله عليه وسلم مما يذكر في فضل عمر رضى الله عنه رأيتى دخلت الجنة ورأيت قصرا بفنائها جارية فقلت لمن هذا فقيل لعمر فأردت أن أدخله فأنظر اليه فذكرت غيرتك فقال بأبى وأمى يارسول الله أعليك أغار أخرجه مسلم من حديث جابر وأخرجه البخارى من حديثه أيضا بنحوه وفيه زيادة أنه رأى في الجنة الرميمصاء و بلالا وعند البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة وفي آخره قال أبو هريرة فبكي عمر ونحن جميعا في المجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر بأبى أنت وأمى يارسول الله أعليك أغار وأخرجه الترمذي من حديث أنس وليس فيه قوله فأردت أن أدخل الخ وأخرجه أيضا من حديث بريدة بطول وفيه ذكر رؤيته لبلال في الجنة (قوله فرأيت فيها قصرا) من ذهب كما في حديث بريدة

أَدْخَلَهُ فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَبْنَى وَأُمْنَى يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَعَلَيْكَ أَغَارُ . وفي الحديث الآخر يا عُمَرُ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجَأًا إِلَّا
سَلَاكَ فَجَأًا غَيْرَ فَجَأِكَ

عند الترمذى قال فأثبت على قصر مربع مشرف من ذهب الحديث (قوله غيرتك)
هو بفتح الغين المعجمة مصدر غار الرجل على أهله غيرة وفي شرح الرسالة
القشيرية للشيخ زكريا الغيرة هي سقوط الاحتمال وضيق الصدر عن الصبر وهى
ان لم تكن فى مباح مذمومة ولذا قال ﷺ لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ، وان
كانت فى مباح فهى ممدوحة ومطلوبة اه (قوله بأبى وأمى) أى أنت مفدى
بهما (قوله اعليك أغار) قال الكرماني (ان قيل) القياس ان يقال امنك أو بك أغار
عليها (١) (قلت) لفظ عليك ليس متعلقاً بقوله اغار بل معناه مستعلياً عليك أغار
عليها مع أن القياس (٢) فى ذلك ممنوع أى لان المدار فيه على اتباع الرواية ولا
محذور فيه اه وقال الشيخ زكريا فى تحفة القارى والحافظ السيوطى فى التوشيح
زاد عبد العزيز الحربى فى فوائده وهل رفعت الله الا بك وهل هدانى الا بك
اه قال ابن العز الحجازى وبكاء عمر محتمل أن يكون سرورا ويحتمل
أن يكون تشوقا وخشوعا (قوله وفى الحديث الآخر) بفتح الخاء المعجمة
أى ومن أحاديث الاباحة ما قاله صلى الله عليه وسلم فى فضل عمر رضى
الله عنه ما لقيك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فجك أخرجه البخارى
ومسلم من حديث سعد بن أبى وقاص مرفوعا وأخرجه مسلم من حديث أبى هريرة
(قوله فجا) هو بفتح الفاء وتشديد الجيم أى طريقا واسعا (قوله الا سلك فجا
غير فجك) قال المصنف هو على ظاهره وان الشيطان يهرب اذا رآه وقال عياض
هو على ضرب المثل وان عمر فارق سبل الشيطان وسلك طرق السداد فخالف فجه
فج الشيطان « وفى التوشيح للسيوطى » فائدة « وقع السؤال فى هذه الأيام عن هذا
الحديث مع حديث تفلت الشيطان على النبى ﷺ ليقطع صلاته وهو أعظم وأجل
وأجيب بأجوبة أقواها ان وقوع هذا التفلت له مرة مع الامكان من قهره

وفي الحديث الآخر أَفْتَحَ لِعُمَانٍ وَبَشَّرُهُ بِالْجَنَّةِ . وفي الحديث الآخر قَالَ
إِلَهِى أَنْتَ مَنِى وَأَنَا مِنْكَ . وفي الحديث الآخر قَالَ إِلَهِى أَمَا تَرْضَى أَنْ
تَكُونَ مَنِى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى

وأسرّه لا يقتضى انحطاطاً بل فيه أعظم العلو وهو الامكان منه مع أن من المعلوم
حراسته ﷺ من الشيطان بل حراسة السماء من الشياطين بسببه من يوم مولده وذلك
أبلغ وأعظم من هروب الشيطان من عمره (قوله) وفي الحديث الآخر الخ (أي
ومن احاديث الاباحه ما قال ﷺ افتح لعمان قلت الذى عند الترمذى فى حديث أبى موسى
الاشعري فى بعض طرقه انه لما استأذن عليه ﷺ فى كل من الثلاثة قال افتح له ولعل
الشيخ رواه بالمعنى وأحل الاسم الظاهر المراد فى محل الضمير الثابت فى الرواية أو أنه
جاء ذلك فى بعض طرقه والله أعلم والحديث سبق الكلام عليه فيما فيه مدح الصديق رضى
الله عنه (قوله أنت منى وأنا منك) هذا حديث صحيح رواه البخارى معلقاً بصيغة
الجزم فقال قال النبي ﷺ اعلى أنت منى الخ أى كل من اتصل بالآخرة قرباً وعلماً فن (١)
هذه تسمى الاتصالية «فائدة» هذا الحديث من مناقب على رضى الله عنه قال السيوطى
فى التوشيح قال احمد والنسائى وغيرهما لم يقع فى أحد من الصحابة بالاسانيد الجياد
أكثر مما جاء فى على وكان السبب فى ذلك أنه تأخر ووقع الاختلاف فى زمانه وكثر
محاربوه والخارجون عليه فكان ذلك سبباً لا تشارك مناقبه لكثرة من كان يرويهما من
الصحابة رداً على من خالفه والا فالثلاثة لهم من المناقب ما يوازيه ويزيد عليه (قوله
وفى الحديث الآخر الخ) هو حديث صحيح رواه البخارى ومسلم والترمذى من
حديث سعد بن أبى وقاص أن رسول الله ﷺ خلف على بن أبى طالب فى غزوة
تبوك فقال يا رسول الله تخلفنى فى النساء والصبيان فقال أمارضى الخ وعند من ذكر
فى رواية أخرى زيادة فى آخره غير أنه لا نبى بعدى (قوله اما ترضى الخ) استدل به
الرافضة على استحقاق على للخلافة دون غيره من الصحابة فان هارون كان خليفة
موسى لما ذهب الى الميقات وأجيب بأنه لم يكن خليفة بعد موته كما تبين بل فى حياته
وكذا على فان سبب قوله ذلك ما ذكره من تخليفه فى غزوة تبوك له فى أهله وانما خصه هنا

وفي الحديث الآخر قال لبلال سمعتُ دفَّ نعليك في الجنة . وفي الحديث الآخر قال لابي بن كعب ليهنأك (١) العلمُ أبا المنذر

بهذه الخلافة لكان القراية فكان استخلافه في الالاه أقوى من غيره ففيه الدليل على فضله بل باقي قرابته ﷺ (قوله وفي الحديث الآخر قال لبلال الخ) سبق تخريجه فيما ورد في مدح عمر رضي الله عنه وهو عند الشيخين هذا اللفظ أخرجه البخاري في مناقب بلال معلقا بصيغة الجزم فقال قال النبي ﷺ سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة وأسندته في باب فضل الطهور بالليل والنهار من حديث أبي هريرة ولفظه أنه ﷺ قال لبلال عند صلاة الفجر يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دف نعليك في الجنة قال ما عملت عملا أرجى عندي من أني لم أنظهر طهوراً في ساعة من ليل أو نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب أن أصلي وهو عند مسلم من حديث أبي هريرة أيضا كما يؤخذ من جامع الاصول وفي رواية لهما سمعت الليلة حشف نعليك بين يدي في الجنة والحديث من حديث أبي هريرة (قوله سمعت) أي في المنام كذا في التوشيح للسيوطي وقال الشيخ زكريا في تحفة القاري لانه لا يدخلها أحد في اليقظة وان كان المشهور أنه ﷺ دخلها ليلة الاسراء يقظة الا أن بلالا لم يدخلها اه (قوله دف نعليك) الدف بفتح الدال المهملة وتشديد الفاء أي تحريكهما وقال آخرون صوت مشيك وهو الحركة أيضا وفي الحديث فضل بلال واستحباب الصلاة عقب الطهارة وقد جاء عند احمد ما احدثت الا توضأت وصليت فقال ﷺ بهذا (قوله وفي الحديث الآخر) هو حديث صحيح رواه مسلم وأبو داود من حديث أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت «الله لا اله الا هو الحي القيوم» ف ضرب في صدرى وقال ليهنك العلم أبا المنذر، وفي رواية أبي داود قال قال رسول الله ﷺ أبا المنذر أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله ورسوله أعلم قال أبا المنذر أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم (قوله ليهنك العلم أبا المنذر) قال

(١) في صحيح مسلم (والله ليهنك الخ) بكسر النون وفي بعض نسخه باثبات همزة بعدها مع بقائها مكسورة وها هنا من فتحها صحيح لغة فلعله صحيح رواية . ع

وفي الحديث الآخر قال لعبد الله بن مسلام أنت على الإسلام حتى تموت
وفي الحديث الآخر قال للأَنْصَارِيُّ ضحكك الله عز وجل أو عجب من
فعالكما، وفي الحديث الآخر قال للأَنْصَارِ

المصنف فيه منقبة عظيمة لا يبي المنذر ودليل على كثرة علمه وفيه تبجيل العالم فضلاء
أصحابه وتكنيتهم وجواز مدح الانسان في وجهه اذا كان فيه مصلحة ولم يخف
اعجاب أو نحوه لكمال نفسه ورسوخه في التقوى (قوله وفي الحديث الآخر قال
لعبد الله بن سلام) هو بفتح السين المهملة وتخفيف اللام سبقت ترجمته والحديث
المذكور صحيح رواه الشيخان من حديث قبس بن عباد وهو حديث طويل
فيه منام رآه عبد الله بن سلام وذكره للنبي ﷺ يعبره له وقال في آخره
وتلك العروة عروة الوثقى وأنت على الاسلام حتى تموت وفي رواية لمسلم ولن
تزال متمسكا بها حتى تموت (قوله وفي الحديث الآخر قال الانصاري رضي
الله عنه الخ) سبق تخريجه في كتاب اذكار الطعام في باب من أكرم ضيفه (قوله
ضحك الله أو عجب) كناية عن الرضا وتقدم فيه في ذلك الباب مزيد كلام
(قوله من فعالكما) قال في البارع الفعال بالفتح اسم الفعل كالجود والكرم وفي
التهذيب الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعال وقد
يستعمل في الشر والفعال بالكسر اذا كان الفعل بين اثنين يعني انه مصدر فاعل
كقاتل قتالا كذا في التوشيح (قوله قال للانصار الخ) الحديث صحيح رواه
البخاري من حديث لأنس والأَنْصَارِ اسم اسلامي لنصرهم رسول الله ﷺ وانما
كانوا يعرفون بأولاد قبيلة وبالاوس والخزرج كما تقدم في أوائل كتاب الجهاد
وفي شرح البخاري لابن النحوي لما وفد النعمان بن بشير مع قومه من الأَنْصَارِ
على معاوية قال للحاجب استأذن للانصار فقال عمرو بن العاص ما هذا اللقب
اخرج فناد من كان هنا من ولد عمرو بن عامر فليدخل فدخل ناس قليل ثم قال
اخرج فناد من كان هنا من أولاد قبيلة أو من الاوس والخزرج فليدخل فلم يدخل
أحد فقال معاوية اخرج فقل لي دخل الأَنْصَارِ فدخلوا يقدمهم النعمان يقول
يا عمرو لا تعد الدعاء فما انا نسب نجيب به سوى الأَنْصَارِ

نُتِمَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ قَالَ لِأَشْجَعِ عَبْدِ الْقَيْسِ :
 إِنَّ فِيكَ خَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ الْحِلْمَ وَالْأَنَاةَ * وَكُلُّ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ
 الَّتِي أَشَرْتُ إِلَيْهَا فِي الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ فَلِهَذَا لَمْ أَضِفْهَا ، وَنَظَائِرُ مَا ذَكَرْنَاهُ
 مِنْ مَدْحِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْوَجْهِ كَثِيرَةٌ ، وَأَمَّا مَدْحُ الصَّحَابَةِ
 وَالتَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْأَثَمَةِ الَّذِينَ يُقْتَدَى بِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ فَأَكْثَرُ مِنْ أَنْ نُحْصِرَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ * قَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ فِي آخِرِ
 كِتَابِ الزُّكَاةِ مِنَ الْإِحْيَاءِ إِذَا تَصَدَّقَ إِنْسَانٌ بِصَدَقَةٍ فَيَنْبَغِي لِلْآخِذِ مِنْهُ أَنْ
 يَنْظُرَ فَإِنْ كَانَ الدَّافِعُ مِمَّنْ يُحِبُّ الشُّكْرَ عَلَيْهَا وَنَشَرَهَا فَيَنْبَغِي لِلْآخِذِ
 أَنْ يُخْفِيَهَا لِأَنَّ قَضَاءَ حَقِّهِ أَلَّا يَنْصُرَهُ عَلَى الظُّلْمِ وَطَلْبُهُ الشُّكْرَ ظُلْمٌ وَإِنْ

نسب تخيره الاله لصحبه اثقل به نسبا على الكفار

ان الذي يغزو بيدركمكم يوم القليب هو وقود النار

ذكره أبو الفرج الأُمَوِيُّ اهـ (قوله أنتم من أحب الناس الي) كرر ذلك مرتين
 في حديث أنس قال الشيخ زكريا هو حكم على المجموع أى مجموعكم أحب الي
 من مجموع غيركم فلا ينافي قوله في جواب من قال له من أحب الناس اليك قال
 أبو بكر اهـ (قوله وفي الحديث الآخر قال لأشجع عبد القيس) هو حديث
 صحيح مروي في الصحيحين من حديث ابن عباس وأشجع عبد القيس اسمه المنذر
 ابن عائد بالذال المعجمة القصرى هذا هو الصحيح الذى قاله ابن عبد البر
 والاكثرون أو الكثيرون وقال السكبي المنذر بن الحارث بن زياد بن عصر
 ابن عوف وقيل اسمه المنذر بن عامر وقيل المنذر بن عبيد وقيل اسمه عائد بن المنذر
 وقيل عبد الله بن عوف كذا في شرح مسلم للمصنف (قوله الحلم) هو العقل
 (والأناة) قال في القاموس الأناة كقناة الحلم والوقار وقال المصنف هو التثبت
 وترك العجلة وهى مقصورة (قوله فينبغى للآخذ أن يخفيها) أى معاملة له بنقيض
 قصده لينصره على نفسه من ظلمها له وطلبها ما فيه هلاكه من الظلم (قوله وان

عِلْمٍ مِنْ حَالِهِ أَنَّهُ لَا يُحِبُّ الشُّكْرَ وَلَا يَقْصِدُهُ فَيَهْدِيهِ أَنْ يَشْكُرَهُ وَيُظْهِرَ
صِدْقَتَهُ ، وَقَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ لَمْ يَضُرَّهُ مَدْحُ
النَّاسِ ، قَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَا سَبَقَ فِي أَوَّلِ الْبَابِ : فَدَقَائِقُ
هَذِهِ الْمَعَانِي يَنْبَغِي أَنْ يُلْحَظَهَا مَنْ يُرَاعِي قَلْبَهُ فَإِنَّ أَعْمَالَ الْجَوَارِحِ مَعَ
إِهْمَالِ هَذِهِ الدَّقَائِقِ ضُحْكَةٌ لِلشَّيْطَانِ لِكَثْرَةِ التَّعَبِ وَقِلَّةِ النِّفَعِ ، وَمِثْلُ هَذَا
الْعِلْمِ هُوَ الَّذِي يُقَالُ إِنَّ تَعَلُّمَ مَسْأَلَةٍ مِنْهُ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ

علم من حاله أنه لا يحب الشكر الخ) أى وذلك لحديث لا يشكر الله من لا يشكر
الناس وخرج من عمومهم القسم الأول لما ذكر فيه (قوله من عرف نفسه الخ)
أى من نور الله بصيرته فعرفه نفسه وأوصافها من الذلة والفقر والضعف والعجز
لم يضره مدح الناس فيوقعه في إعجاب ونحوه لأنه يعلم أنه عاجز ضعيف لا يقدر
على جلب محمدة ولا رفع مذمة وإن ما أتى به عليه من الله فضلا ومنة فيكون سببا
لزيادة رجوعه الى ربه وخروجه عن نفسه والله أعلم (قوله فدقائق هذه المعاني)
أى خشية العجب والفتنة والسلامة من ذلك ينبغي للمادح أن يتأمل فيها وينظر
بعين بصيرته حال الممدوح فيها فيعامله بما يليق به (قوله ومثل هذا العلم هو الذى
يقال الخ) « قال الاستاذ الكبير أبو الحسن الشاذلى » من لم يدخل في طريقنا
هذه مات وهو مصر على الكبرائر لأن القوم رضى الله عنهم لما رزقهم الله من
نور اليقين عرفوا معايب النفس وغرورها فاحترزوا من ذلك وأخذوا أنفسهم بالجد
والاخلاص في الطاعة ففازوا بما فازوا به نفع الله بهم * قال عمى الشيخ العارف بالله
تعالى أحمد بن علان البكرى الصديق النقشبندى سلمه الله تعالى : ليس هذا الكلام
من الشيخ أبى الحسن على سبيل المبالغة بل هو على حقيقته لأن من لم يهذب
نفسه بما ذكره لا يؤمن عليه أن يطرقه العجب في عمله ونخشى عليه الهلاك بذلك
قال صلوات الله عليه ثلاث منجيات وثلاث مهلكات الى أن قال وأما المهلكات فهوى متبع
وشح مطاع وإعجاب المرء بنفسه وهى أشدهن ، ثم قال ألم فيا أخى فأى عامل يعمل
ويسلم من العجب الذى هو من المهلكات بل هو أشدهن إلا من عصمه الله ومن

إِذْ هَذَا الْعِلْمُ تَحِيًّا عِبَادَةُ الْعُمَرِ وَبِالْجَهْلِ بِهِ مَوْتُ عِبَادَةِ الْعُمَرِ وَتَمَاطِلُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ
 * بَابُ مَدْحِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ وَذِكْرِ مَحَاسِنِهِ *

قال الله تعالى : « فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ » اعْلَمُ أَنَّ ذِكْرَ مَحَاسِنِ نَفْسِهِ
 ضَرْبَانِ : مَذْمُومٌ وَمَحْبُوبٌ ، فَالْمَذْمُومُ أَنْ يَذْكُرَهُ لِلِافْتِخَارِ وَإِظْهَارِ الْارْتِفَاعِ
 وَالتَّمَيُّزِ عَلَى الْأَقْرَانِ وَشَبْهِ ذَلِكَ ، وَالْمَحْبُوبُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ دِينِيَّةٌ
 وَذَلِكَ بِأَنْ يَكُونَ أَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ أَوْ نَاهِيًا عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ نَاصِحًا أَوْ مُشِيرًا

درب نفسه بما ذكره فحفظه الله والله أعلم (قوله اذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر)
 فيضير للعمل اليسير منه ما ليس لغيره من كثير العمل لحياة قلبه ومزيد معرفته بربه
 وضده بضده والله أعلم

* بَابُ مَدْحِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ وَذِكْرِ مَحَاسِنِهِ *

(قوله قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم) قال أبو حيان في النهر لا تنسبوها الى زكاة
 العمل والطهارة عن المعاصي ولا تفتنوا عليها واهضموها فقد علم الله منكم الزكي والتقوى
 اه ويعلم مما يأتي أن النهي مخصوص بما اذا قصد به الفخار ولم ترتب على التزكية
 مصلحة شرعية تقصد (قوله مدموم) أى وتتفاوت مراتبه وتتفاوت مراتب
 القصد (قوله فالمدموم أن يذكره للافتخار الخ) وهو انما يصدر عن لم
 تفتح عين بصيرته إذ كيف يفتخر بالعمل الصالح مثلا وهو ليس له حقيقة
 اذ الكل لله ملكا وإيجادا وانما الانسان مظهر لتلك الأحوال فالمنة لله الملك
 المتعال قال تعالى يمينون عليك أن أسلموا قل لا آمنوا على اسلامكم بل الله يمين عليكم
 أن هذا كم للإيمان (وقوله واظهار الارتفاع) هو كالعطف التفسيرى اذ الفخر اذ اعاء
 الشرف والعظم والكبر كما فى النهاية وفيه تنبيه على أن ما يديه المقتخر من اظهار
 الارتفاع والتميز ليس وصفا له بالحقيقة إنما هو بحسب ادعائه وتسويل نفسه له
 ذلك (قوله وشبه ذلك) بكسر الشين المعجمة أى ماشابهه وحاكاه من المقاصد
 المذمومة (قوله والمحجوب فيه) أى المدح (أن يكون فيه) أى ذكر محاسنه (مصلحة دينية
 الخ) ثم محل كون ما ذكر محجوبا ألا يشينه بأن يقصد مع ذلك شيئا من المذموم من
 (٤ - فتوحات - سادس)

بِمَصْلَحَةٍ أَوْ مَعْلَمًا أَوْ مُؤَدِّبًا أَوْ وَاعِظًا أَوْ مُذَكِّرًا أَوْ مُصْلِحًا بَيْنَ اثْنَيْنِ أَوْ
يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ شَرًّا أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ فَيَذْكُرُ مُحَاسِنَهُ نَاوِيًا بِذَلِكَ أَنْ يَكُونَ هَذَا
أَقْرَبَ إِلَى قَبُولِ قَوْلِهِ وَاعْتِمَادِ مَا يَذْكُرُهُ أَوْ أَنْ هَذَا الْكَلَامَ الَّذِي أَقُولُهُ
لَا تَجِدُونَهُ عِنْدَ غَيْرِي فَاحْتَفِظُوا بِهِ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ . وَقَدْ جَاءَ فِي هَذَا لِهَذَا
الْمَعْنَى مَا لَا يُحْصَى مِنَ النُّصُوصِ كَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ ،

إِعْجَابٌ وَنَحْوُهُ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ فَذَلِكَ يَفْسُدُهُ وَيَصِيرُهُ مَبْغُوضًا (١) بَعْدَ أَنْ كَانَ مَحْبُوبًا (قَوْلُهُ
أَوْ مُؤَدِّبًا) بِتَشْدِيدِ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ الْمَكْسُورَةِ بَعْدَهَا مَوْحِدَةً أَيْ يَعْلَمُ الْآدَابَ أَيْ
الْإِخْلَاقَ الْمَحْمُودَةَ (قَوْلُهُ أَوْ وَاعِظًا الْخ) قَالَ السِّيُوطِيُّ فِي رِسَالَتِهِ الَّتِي فِي التَّحْذِيرِ
مِنَ الْقِصَاصِ (٢) الْوَعِظُ نَحْوُ يَفْرِقُ الْقَلْبَ وَالتَّذْكِيرُ تَعْرِيفُ الْخَلْقِ نَعْمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
وَحُثُّهُمْ عَلَى شُكْرِهِ وَتَحْذِيرُهُمْ مِنْ خِافَتِهِ اهـ (قَوْلُهُ نَاوِيًا بِذَلِكَ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَقْرَبَ إِلَى
قَبُولِ قَوْلِهِ) أَيْ يَمْدَحُ نَفْسَهُ حَالِ كَوْنِهِ نَاوِيًا بِذَلِكَ الْمَدْحِ أَنْ يَكُونَ أَقْرَبَ إِلَى
قَبُولِ قَوْلِهِ فَيَكُونُ أَدْخَلَ فِي حَصُولِ مَامُولِهِ مِنْ امْتِثَالِ الْمَعْرُوفِ الَّذِي يَأْمُرُ بِهِ
وَقَبُولِ نَصِيحِهِ وَاجْتِنَابِ الْمُنْكَرِ الَّذِي يَنْهَى عَنْهُ (قَوْلُهُ وَاعْتِمَادُ مَا يَذْكُرُهُ) أَيْ وَأَقْرَبَ
إِلَى اعْتِمَادِ الْمُتَعَلِّمِ وَالْمُؤَدِّبِ مَا يَذْكُرُ لَهُ فَاعْتِمَادُ مَصْدَرٍ مُضَافٍ لِمَفْعُولِهِ (قَوْلُهُ أَوْ أَنْ هَذَا
الْكَلَامُ) مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ مُحَاسِنُهُ أَيْ يَذْكُرُ مُحَاسِنَهُ بِقَصْدِ كَوْنِ كَلَامِهِ أَقْرَبَ إِلَى
الْقَبُولِ وَالْإِعْتِمَادِ أَوْ يَقُولُ أَنْ هَذَا الْكَلَامَ الْخ بِقَصْدِ نَصِيحَةِ الطَّالِبِ لِيَعْتَنِيَ بِهِ وَلِذَا
فَرَعَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَاحْتَفِظُوا بِهِ وَهَذَا يَقَعُ مِنَ الْكِبَارِ كَثِيرًا كَقَوْلِ الْمُصَنِّفِ فِي مَدْحِ
هَذَا الْكِتَابِ أَنَّهُ لَا يَسْتَفْنِي عَنْهُ طَالِبُ الْآخِرَةِ وَنَحْوُهُ فَالْقَصْدُ بِهَذَا الْكَلَامِ بِذَلِكَ
النَّصِيحَةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا الْإِفْتِخَارِ (قَوْلُهُ كَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ)
سَبَقَ تَخْرِيجُهُ وَالْكَلَامُ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ وَمُنَاسِبَتِهِ لِلْبَابِ أَنْ فِي ذِكْرِهِ
تَثْبِيْتًا لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ مَعَهُ أَيْ أَنَا النَّبِيُّ الْمَوْعُودُ بِالنَّصْرِ الْعَزِيزِ وَوَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلُفُ

(١) عَلَيْهِ (بَغِيضًا) أَوْ (مَبْغُضًا) . (٢) اسْمُهَا تَحْذِيرُ الْخَوَاصِّ مِنْ أَكْذَابِ

فأثبتوا أيها المؤمنون فإن الله تعالى يقول وإن جندنا لهم الغالبون وجاء في الحديث عند الطبراني من حديث أبي سعيد زيادة في آخره (أنا أعرب العرب ولدني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر فاني يأتيني اللحن) ذكره في الجامع الصغير (١) (قوله أنا سيد ولد آدم) هذا حديث ثان وهو مبتدأ حديث أخرجه مسلم وأبو داود من حديث أبي هريرة أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع ، وأخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا خفر ويدي لواء الحمد ولا خفر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه (٢) الأرض ولا خفر وأنا أول شافع وأول مشفع ولا خفر قال المصنف في شرح مسلم قوله ﷺ أنا سيد ولد آدم يوم القيامة الخ قال الهروي السيد هو الذي يفوق قومه في الخير وقال غيره هو الذي يفزع اليه في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويتحمل عنهم مكارهمهم ويدفعها عنهم ، وأما قوله يوم القيامة مع أنه سيدهم في الدنيا والآخرة فسبب التقييد ان في يوم القيامة يظهر سودده لكل أحد ولا يبق منازع ولا معاند بخلاف الدنيا فقد نازعه فيها ملوك الكفار وزعماء المتركين وهذا التقييد قريب من معني قوله تعالى « لمن الملك اليوم لله الواحد القهار » مع أن الملك له سبحانه قبل ذلك وبعده لكن كان في الدنيا من يدعى الملك أو يضاف اليه مجازا فانقطع كل ذلك في الآخرة ، قلت وإنما قال سيد ولد آدم ولم يقل سيد آدم تأديبا معه لآبائه ولأنه اذا فضل على أولاده ومنهم ابراهيم الأفضل من آدم ثبت فضله على آدم والله أعلم قال العلماء

(١) أى ورمز اليه بعلامة الضعف . وأما الحديث الذى فيه الاختصار على الجملتين (أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب) فصحيح رواه أحمد والبخارى ومسلم والنسائي عن البراء . (٢) قوله (وأنا أول من تنشق عنه الارض ولا خفر) هذه العبارة ليست في الحديث في نسخة الجامع الصغير المطبوعة ببولاق وقد ذكرت بمعناها في الحديث الاول وفي غيره وذكرت بلفظها ما عدا لفظ (ولا خفر) في أحاديث صحيحة فراجع . ع

أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ، أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَتَقَاكُمْ

وقوله أنا سيد ولد آدم لم يقله فخرا بل صرح بنى الفخر في الحديث المشهور أنا سيد ولد آدم ولا فخر وإنما قاله لوجهين أحدهما امتثال قوله تعالى «وأما بنعمة ربك فحدث» والثاني أنه من البيان الذي يجب عليه تبليغه إلى أمته ليعرفوه ويقتدروا به ويعملوا بمقتضاه ويوقروه ﷺ بمقتضى مرتبته كما أمرهم الله تعالى وقيل المراد لا أقوله على سبيل الادعاء الذي هو معنى الفخر بل هو أمر حقيقي جعله الله لنبيه وشرفه به على سائر الرسل واليه أشار في النهاية وقيل لا أقوله مفتخرا به بل فخري بالعبودية والافتقار إليه سبحانه إذ تلك أشرف الأوصاف له ﷺ قال المصنف وفي هذا الحديث تفضيل له على الخلق كلهم لأن مذهب أهل السنة أن نوع البشر أفضل من الملائكة وهو ﷺ أفضل جميع البشر لهذا الحديث وغيره وأما الحديث الآخر لا تفضلوا بين الأنبياء فجوابه من خمسة أوجه أحدها أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به قلت واعترض بأنه بعيد فإن راوى الحديث أباهريرة متأخر الإسلام إلى عام خير ويبعد أن النبي ﷺ لم يطالع على تفضيله إلا حينئذ وقد يحجب بأنه يحتمل أن أباهريرة سمعه من غيره ممن سمعه من النبي ﷺ وقد قاله قبل والله أعلم والثاني قاله أدبا وتواضعا والثالث أن النهي إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى تنقيص المفضل والرابع أنما نهى عن تفضيل يفضي إلى الخصومة والفتنة كما هو المشهور في سبب الحديث والخامس أن النهي مختص بالتفضيل في نفس النبوة فلا تفاضل فيها وإنما التفاضل بالخصائص وفضائل أخرى ولا بد من اعتقاد التفضيل فقد قال تعالى « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » اهـ (قوله أنا أول من تنشق عنه الأرض) جاء من جملة الحديث قبله وجاء أول حديث آخر أورده في الجامع الصغير من حديث ابن عمر مرفوعا أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أبو بكر ثم عمر ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أنتظر أهل مكة رواه الترمذي والحاكم في المستدرک (١) (قوله أنا أعلمكم بالله وأتقاكم له) حديث صحيح روي من طرق بالفاظ منها عند الشيخين من حديث أنس عن الثلاثة الواصلين لازواجه ﷺ للسؤال عن عبادته فتقاولوها

(١) عبارة الجامع الصغير « تنشق الأرض عنه » وعبارته في آخر الحديث « ثم أنتظر أهل مكة حتى أحشر بين الحرمين » وباقي الفاظه كما هنا . ع

إِنِّي أَبَيْتُ عِنْدَ رَبِّي ، وَأَشْبَاهُهُ كَثِيرَةٌ ، وَقَالَ يُوسُفُ ﷺ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ

وفي آخر الحديث فجاء ﷺ إليهم فقال أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله اني لأخشاكم لله واتقاكم له ومنها عندهما أيضا من حديث عائشة صنع رسول الله ﷺ شيئا فرخص فيه فتنزه عنه قوم فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فغضب فحمد الله ثم قال ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله اني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية (قوله اني أبيت عند رب ، الخ) حديث صحيح رواه البخاري ومسلم وفي بعض طرقه اني أظلم وأخرجهم الترمذي اني لست كاحدكم ان ربي يطعمني ويسقيني أشار بقوله اني أبيت الخ الى وجه الفرق بينه وبين الأمة في حل مواصلة الصوم له ﷺ وتحريمها عليهم بأنه تعالى يفيض عليه ما يسد مسد طعامه وشرابه اذا صام فلا يحس بجوع ولا عطش ويقويه على الطعام ويجرسه من ضعف القوى وكلال الحواس وأنشد في هذا المعنى

لها أحاديث من ذكر كراك يشغلها عن الشراب ويلهبها عن الزاد

لها بوجهك نور يستضاء به ومن حديثك في أعقابها حادى

أو أنه يطعمه ويسقيه حقيقة من الجنة فال المصنف الصحيح الأول اذلوا كل حقيقة لم يكن مواصلا اه قال الشيخ زكريا في تحفة القاري وقد يقال طعام الجنة ليس كطعام الدنيا فلا يقطع الوصل وقد حررت ما يتعلق بطعام الجنة المستعمل في الدنيا وفرقت بين ما يجري على استعماله أحكام التكليف وبين ما لا يجري عليه ذلك في الباب الثالث من درر القلائد فيما يتعلق بزعم وسقاية العباس من الفوائد (قوله وقال يوسف عليه الصلاة والسلام اجعلني على خزائن الأرض ارضك اني حفيظ أحفظ ما أستحفظه علم بوجوه التصرف وصف نفسه بالامانة والكفاية وهما مقصود الملوك ممن يولونه اذهبا يعمان وجوه التشقيف (١)

وقال شعيب عليه السلام سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ وَقَالَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ حُصِرَ مَارَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ : أَلَسْتُ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

والحيطة ولا خلل معهما لعامل وجاء حفيظ بصيغة المبالغة وهو مقصوده ولمااسبة قوله
 عليم اه قال السيوطي في الاكلیل واستدل بالآية على جواز طلب الولاية كالتقضاء
 ونحوه لمن وثق من نفسه بالقيام بحقوقه وجواز التولية عن الكافر والظالم (قوله
 وقال شعيب رضي الله عنى نبينا عليه وعلى سائر النبيين والمرسلين وسلم ستجدنى
 إن شاء الله من الصالحين) قال فى النهر ستجدنى إن شاء الله ذا وعد صادق
 مقرون بالمشيئة من الصالحين فى حسن المعاملة ووطأة الحق اه وفى الآيتين ثناء
 الانسان على نفسه للحاجة الى ذلك كما هو واضح (قوله وقال عثمان رضى الله
 عنه حين حصر) بالحاء المضمومة والصاد المكسورة وحروفه مهملات من الحصر
 وكان ذلك فى عام أربعين من الهجرة وكان مدة حصره قيل أربعين يوما وقيل
 خمسين وقد سبق بيان ذلك فى باب أذكار الوضوء وسبب حصره ماجرى من
 تروير مروان بن الحكم عليه وارساله رسولا لأهل مصر فى قتال محمد بن أبى بكر
 الصديق رضى الله عنهما ومن معه اذا قدموا اليه فوقع الكتاب فى يد محمد بن أبى
 بكر رضى الله عنهما فعاد من الطريق الى المدينة فحلف عثمان رضى الله
 عنه أنه لم يأمر به ولم يرسله وصدق رضى الله عنه فهو أجل قدراً وأنبى ذكراً
 وأورع وأرفع من أن يجرى مثل ذلك على لسانه أو يده أو يكون له خائنة
 الاعين أو اللسان فلما حلف لهم طلبوا منه أن يسلمهم مروان فأبى عليهم فطلبوا
 منه أن يخلع نفسه فأبى عليهم لأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان قائلاً له يا عثمان انه لعل الله أن
 يلبسك قميصاً فان أرادوك على خلعك فلا تخلعه فلما أبى عليهم من ذلك اجتمع نفر من
 أهل مصر والكوفة والبصرة وساروا اليه فأغلق باب دبرهم فحاصروه عشرين
 أو أربعين يوماً وكان معه فى الدار نحو ستمائة انسان فطلبوا منه الخروج للقتال
 فكره ذلك وقال انما المطلوب نفسي وسأقي المسلمين بها فتسوروا اليه من دار أبى
 حزم الانصاري فقتلوه والمصحف بين يديه ووقع شيء من دمه عليه وكان ذلك
 يوم الجمعة ثانى عشر ذى الحجة سنة أربعين وكان يذكر لهم فى أثناء مدة حصره له

مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَجَهَّزَهُمْ ، أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ حَفَرَ بئرَ رُومَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَحَفَرَتْهَا فَصَدَّقُوهُ بِمَا قَالَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حِينَ شَكَاهُ أَهْلُ الْكُوفَةِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالُوا لَا يُحْسِنُ يُصَلِّيُ فَقَالَ سَعْدٌ : وَاللَّهِ إِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى

ماله من الفضائل الجليلة والمآثر العديدة الجميلة وقصده بذلك ان يتقدم مما هم فيه من المنكر ويدفع عن نفسه الضرر فلم يؤثر فيهم ذلك ليقضى الله أمرا كان مفعولا وهذا الحديث أخرجه البخاري والترمذي والنسائي واللفظ الذي ساقه المصنف للبخاري وهو عندهم من حديث أبي عبد الرحمن السلمي قال واللفظ للبخاري وان عثمان لما حوَصِرَ أشرف عليهم فقال أنشدكم الله ولا أنشد إلا أصحاب النبي ﷺ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَجَهَّزَهُمْ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ حَفَرَ بئرَ رُومَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَحَفَرَتْهَا قَالَ وَصَدَّقُوهُ بِمَا قَالَ (قوله من جهز جيش العسرة) التجهيز تهيئة الأسباب والمراد من العسرة وهي بالمهملة ضد اليسرة غزوة تبوك سميت بذلك لأنها كانت في زمن شدة الحر وجذب البلاء والى شقة بعيدة وعدد كثير فجهز عثمان سبعمائة وخمسين بعيرا وخمسين فرسا وقيل غير ذلك وجاء الى النبي ﷺ بألف دينار (وقوله من حفر بئر رومة) هي بضم الراء وسكون الواو لما دخل رسول الله ﷺ المدينة لم يكن بها ماء عذب غير بئر رومة فقال من اشترى بئر رومة أوقال من حفرها فلها الجنة فحفرها واشتراها بعشرين ألف درهم وسبها على المسلمين ذكره الكرماني وغيره (قوله وروينا في صحيحيهما) أخرجاه عن قيس قال سمعت سعدا يقول فذكره وزواه الترمذي (قوله حين شكاه أهل الكوفة) سبب شكواه أنه كان قواما بالحق صالحا لا تأخذه فيه ملامة وذلك صعب الاعلى من ساعده العناية وفي الحديث ماترك الحق لعمر صديقا (قوله فوالله اني لاول رجل من العرب رمى بسهم) قال الكرماني وذلك أنه كان في سرية عبيدة بضم المهملة وفتح الموحدة ابن الحارث بن المطلب بن

وَلَقَدْ كُنَّا نَفْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ

عبد مناف بن قصي القرشي المطلي كان أسن من رسول الله ﷺ بعشر سنين بعثه ﷺ في ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقده اللواء وهو أول لواء عقده رسول الله ﷺ فالتقي عبيدة وأبوسفیان الأموي وكان أول قتال جرى في الإسلام وأول من رمى السهم هو سعد وفيه قال

الاهل جا (١) رسول الله اني حميت صحابي بصدور نبلي

فما يعتد رام من معد بسهم من رسول الله قبلي

(قوله) ولقد كنا نفزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر تمام الحديث) هو قوله وما لنا طعام الا ورق الشجر حتي ان أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى على الإسلام لقد خبت اذا وضل سعي وقوله ان أحدنا ليضع أى عند قضاء الحاجة فيخرج منه مثل ما يخرج الشاة والابل أى من البعز ليسه وعدم الغذاء المؤلف وقوله ماله خلط أى لا يختلط بعض الخارج ببعض لجفافه وقوله تعزرنى بزاى مشددة فراه مهملة أى بانى لأحسن الصلاة وقوله خبت من الحية وهى الحرمان أى ان كنت لأحسنها فأحتاج الى تعليمهم فقد ضل عملي فيما مضى حاشاه من ذلك ووجه ذكره لما ذكر في دفع مارمى به من عدم احسان الصلاة ان هذه السابقة في الإسلام والمآثر الحميدة تأبى ما سبوه اليه وترد كذب من كذب عليه (٢) (قوله) وروينا في صحيح مسلم (وكذا رواه الترمذي والنسائي عن زر بن حبيش عن علي كذا في جامع الاصول (قوله) والذى فلَقَ الحبة (قال المصنف معناه شقها بالنبات (قوله) وبرأ النسمة (هو بالهمز أى خلق النسمة وهى بفتح النون والسين المهملة الانسان وقيل النفس وحكي الازهري ان النسمة هى النفس وان كل دابة فى جوفها روح فهى

(١) بالقصر لاجل الوزن وفى الاصابة (هل آتى) والهمزة فيها محذوفة مع

فتح اللام فى هل . (٢) نسخة (وترد ما كذبوه عليه) . ع

إِنَّهُ لَمَهْدُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى أَنَّهُ لَا يُجْبَى إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُغْضَى إِلَّا مُنَافِقٌ، قُلْتُ بَرَأَ
 مَهُمُوزٌ مَعْنَاهُ خَلَقَ وَالنَّسْمَةُ النَّفْسُ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ
 خَطَبَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ أَخَذْتُ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
 ﷺ بَعْضًا وَسَبْعِينَ سُورَةً وَلَقَدْ عَلِمَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي مِنْ أَعْلَمِهِمْ
 بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا أَنَا بِخَيْرِهِمْ وَلَوْ أَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنِّي لَرَحَلْتُ إِلَيْهِ،

نَسْمَةٌ اهـ (قوله) انه لمهد النبي صلى الله عليه وسلم الخ) أى لان من عرف قرب على
 رضى الله عنه من رسول الله ﷺ وحببه ﷺ له وما كان له من نصرة الاسلام
 وسوابقه فيه أحبه ثم كان ذلك من دلائل صحة إيمانه وصدقه في اسلامه بظهور
 الاسلام والقيام بما رضى الله سبحانه ونبيه ﷺ ومن أبغضه فكان بضد ذلك
 واستدل على نفاقه وفساد سريرته والله أعلم (قوله) وروينا في صحيحهما) ورواه
 النسائي كلهم عن أبي وائل وهو شقيق بن سلمة واللفظ له ورووه عن مسروق ولفظه
 قال عبد الله والله الذي لا اله غيره ما نزلت سورة من كتاب الله الا انا أعلم أين نزلت
 ولا أنزلت آية من كتاب الله الا انا أعلم فيمن أنزلت ولو أعلم أحدا أعلم مني بكتاب
 الله تبلغه الا بل لركبت اليه كذا في جامع الاصول (قوله) ولقد علم أصحاب رسول
 الله ﷺ انى من أعلمهم بكتاب الله الخ) وقع في النسخة التى شرح عليها المصنف
 من مسلم انى لا علمهم بخلاف «من» قال المصنف في الحديث جواز ذكر الانسان
 نفسه بالفضيلة والعلم ونحوه للحاجة والنهي عن تركية النفس انما هو لمن زكاها
 ومدحها لا الحاجة بل للفخر والاعجاب وقد كثر تركية النفس من الامثال عند
 الحاجة كدفع شر عنه بذلك أو تحصيل مصلحة أو ترغيب في أخذ العلم عنه أو نحو
 ذلك فمن المصلحة قول يوسف عليه السلام اجعلنى على خزائن الأرض انى حفيظ
 عليم ومن دفع الشر قول عثمان وقت حصاره ومن الترغيب قول ابن مسعود هذا
 وقول سهل بن سعد ما بقى أحد أعلم بذلك منى وقول ابن عباس على الخبير سقطت
 وفي الحديث استحباب الرحلة في طلب العلم والذهاب الى الفضلاء حيث كانوا وفي

ورويننا في صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سُئِلَ عَنِ
الْبِدْنَةِ إِذَا أَرْحَفَتْ فَقَالَ عَلَى الْخَبِيرِ سَقَطَتْ يَعْنِي نَفْسَهُ وَذَكَرَ نَمَامَ الْحَدِيثِ
وَنَظَائِرُهُ هَذَا كَثِيرَةٌ لَا تَنْحَصِرُ وَكُلُّهَا مَحْمُولَةٌ عَلَى مَا ذَكَرْنَا وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

الحديث انهم لم يشكروا دعوى ابن (١) مسعود المذكورة عليه أي انه أعلمهم أي بكتاب
الله كما صرح به فلا يلزم منه أن يكون أعلم من أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم
بالسنة ولا يلزم من ذلك أيضا أن يكون أفضل منهم عند الله (٢) فقد يكون واحد
أعلم بباب آخر من العلم أو بنوع والآخر أعلم من حيث الجملة وقد يكون واحد
أعلم من آخر وذلك أفضل عند الله تعالى بزيادة تقواه وخشيته وورعه وزهده
وطهارة قلبه وغير ذلك ولا شك ان الخلفاء الراشدين كل منهم أفضل من ابن مسعود
اه (قوله وروينا في صحيح مسلم) والحديث عند أبي داود وإيس فيه قوله على
الخبير سقطت (قوله اذا أرحفت) أي أعييت ووقفت ويقال أرحف البعير أي
بالزاي والحاء المهملة والفاء فهو مزحف اذا وقف من الاعياء وأزحف الرجل
اذا أعييت دابته كأن أمره أفضى الى الزحف قال الخطابي صوابه أرحفت (٣) عليه
غير مسمى الفاعل يقال زحف البعير اذا قام من الاعياء وأزحفه السفر وزحف
الرجل اذا انسحب على استه كذا في النهاية (قوله فقال على الخبير سقطت) قال
المصنف معناه هنا صادفت خبيراً بحقيقة ما سألت عنه عالماً بخفيه وجليه حاذقاً
فيه وقال الابن في شرحه لصحيح مسلم قوله على الخبير هو مثل قال أبو عبيدة
أصله لما لك بن جبير العائدي أحد حكماء العرب وقد تمثل به الفرزدق لما سأله
الحسين عن أهل الكوفة فقال على الخبير سقطت ألسنتهم معك وأيديهم مع غيرك
وأمر الله ينزل من السماء فقال الحسين لقد صدقتني اه وقصداً بن عباس بهذا الكلام
ترغيب السامع وتحريضه على حفظ ما يلقيه اليه في جواب مسأله فانه عارف
بحقيقتها حاذق فيها والله أعلم

(١) في النسخ (أبي) (٢) في النسخ (عبد الله) (٣) في النسخ (رحفت) وأثبتنا

المهمزة موافقة للنهاية وهو الصواب . ع

﴿ باب في مسائل تتعلق بما تقدم ﴾

(مسألة) يُسْتَحَبُّ إِجَابَةُ مَنْ نَادَاكَ بِلَبِّكَ وَسَعْدَيْكَ أَوْ لَبِّكَ وَحْدَهَا وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ لِمَنْ وَرَدَ عَلَيْهِ مَرْحَبًا وَأَنْ يَقُولَ لِمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ أَوْ رَأَى مِنْهُ فِعْلًا جَمِيلًا حَفِظَكَ اللَّهُ وَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا وَمَا أَشْبَهَهُ وَدَلَّاهُ هَذَا مِنْ

﴿ باب في مسائل تتعلق بما تقدم ﴾

المسألة والنتيجة والمقدمة والمطلوب والاخبار والخبر والقضية واحد باعتبار الذات مختلف بالا اعتبار قال الشيخ سعد الدين التفتازاني في التلويح المركب التام المحتمل للصدق والكذب يسمى من حيث اشتغاله على الحكم قضية ومن حيث احتماله الصدق والكذب خبراً ومن حيث إفادته الحكم اخباراً ومن حيث كونه جزءاً (١) من الدليل مقدمة ومن حيث يطلب بالدليل مطلوباً ومن حيث يحصل من الدليل نتيجة ومن حيث يقع في العلم ويسأل عنه مسألة فالذات واحدة واختلاف العبارات باختلاف الاعتبار اهـ (قوله تستحب اجابة من ناداك بلبيك وسعديك) أى لما في صحيح مسلم عن معاذ قال كنت ردف النبي ﷺ ليس بيني وبينه الا مؤخرة الرحل فقال يا معاذ بن جبل قلت لبيك يا رسول الله وسعديك الحديث وفيه تكرار ذلك منه ﷺ ومن معاذ ثلاثاً وتقدم معنى لبيك وسعديك في كتاب اذكار الحج والاطهر ان المراد منهما (٢) هنا اجابة لك بعد اجابة وساعدت طاعتك مساعدة أشار اليه المصنف في حديث معاذ (قوله وان يقول لمن ورد عليه مرحبا) أى لما في حديث الاسراء من قول كل ملك ذلك لجبريل لما (٣) يذكر ورود النبي ﷺ لهم معه فيقولون مرحبا به ولقول كل الانبياء له مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ولقوله ﷺ لو فد عبد القديس مرحبا بالقوم ومرحبا بمنصوب على المصدر استعمالته العرب وأكثرت منه تريد به البر وحسن اللقاء ومعناه صادفت مرحبا وسعة أى مكاناً واسعاً فانزل (قوله وأن يقول لمن أحسن اليه الخ) أى لحديث مسلم السابق وقوله لأبي قتادة لما كان يحرسه ﷺ تلك الليلة في سفره الى تبوك

(١) ، (٢) في النسخ (خبراً) ، (منها) (٣) عله (حينما) أو (لما كان) . ع

الحديث الصحيح كثيرة مشهورة * (مسألة) ولا بأس بقوله للرجل الجليل
 في عمله أو صلاحه أو نحو ذلك جعلني الله فداك أو فداك أبي وأمي وما أشبهه
 ودلائل هذا من الحديث الصحيح كثيرة مشهورة حذفتها اختصاراً *
 (مسألة) إذا احتاجت المرأة إلى كلام غير المحارم في بيع أو شراء أو
 غير ذلك من المواضع التي يجوز لها كلامه فيها فيذبحي أن تفخم عبارتها
 وتغلفها ولا تليهنها مخافة من طعمه فيها ، قال الإمام أبو الحسن الواحدي من
 أصحابنا في كتابه البسيط قال أصحابنا المرأة مندوبة إذا خاطبت الأجانب
 إلى الغلظة في المقالة لأن ذلك أبعدهم الطمع في الريبة ، وكذلك إذا خاطبت
 محرماً عليها بالمصاهرة ألا ترى أن الله تعالى أوصى أمهات المؤمنين وهن
 محرمات على التأييد بهذه الوصية فقال تعالى يا نساء النبي لستن كأحد من
 النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ، قلت هذا
 الذي ذكره الواحدي من تغليظ صوتهما كذا قاله أصحابنا قال الشيخ إبراهيم
 المروزي من أصحابنا طريقها في تغليظها أن تأخذ ظهر كفها بيدها وتجيّب

من هذا؟ فقال أبو قتادة فقال حفظك الله بما حفظت به نبيه أو كما قال عليه السلام
 وفي الحديث من صنع معكم معروفًا فكافئوه فان لم تستطيعوا أن تكافئوه فكافئوه بالدعاء
 وتقدم مزيد في هذا المعنى في باب دعاء المدعو والضيف لاهل الطعام و سيأتي له
 مزيد في باب دعاء الانسان لمن فعل معه معروفًا (قوله لا بأس بقوله للرجل
 الجليل الخ) أى سواء كان أبو القائل حيين أو لا مسلمين أو لا لأن القصد منهما
 ليس الحقيقة أى جعلهما فداء له وإنما المراد الا يناس للمخاطب وقد ورد كما تقدم
 انه عليه السلام قال لكل من الزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهما
 فداك أبي وأمي وأما قول الصحابة ذلك له عليه السلام ول بعضهم بعضا واقراءه عليه السلام

كَذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ مِنْ أَنَّ الْحَرَّمَ بِالْمَصَاهِرَةِ كَالْأَجْنَبِيِّ فِي هَذَا ضَعِيفٌ وَخِلَافُ الْمَشْهُورِ عِنْدَ أَصْحَابِنَا لِأَنَّهُ كَالْحَرَّمَ الْقَرَابَةِ فِي جَوَازِ النَّظَرِ وَالْخُلُوةِ وَأَمَّا أُمَهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ فَأَمَهَاتٌ فِي تَحْرِيمِ مَسَاكِينِ وَوُجُوبِ احْتِرَامِهِنَّ فَقَطُّ وَهَذَا يَحِلُّ نِكَاحُ بَنَاتِهِنَّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿كِتَابُ أَذْكَارِ النِّسَاكِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ﴾

بذلك فكثير جدا (قوله وهذا الذي ذكره الواحدى ضعيف الخ) أي للفرق الواضح بين المحرم بالمصاهرة وبين أمهات المؤمنين رضى الله عنهن فإن الأول صار محرما حقيقة ويجرى عليه جميع أحكام المحارم من تحريم نكاحه وجواز نظره والخلو به وعدم تقض الوضوء به . ولا كذلك أمهات المؤمنين فانهن لسن محارم حقيقة وانما هن بمنزلة المحارم في أشياء منها وجوب احترامهن اعظاما له ﷺ وحرمة التزويج بهن من بعده لذلك ولا فيحل نكاح بناتهن ، ولو كن أمهات في سائر الاحكام لما جاز ذلك لان بناتهن حينئذ بمنزلة الاخوات ولا يهين يقضن الوضوء بهن . ويحرم على الاجنبى منهن النظر اليهن والخلو بهن وغير ذلك من أحكام الاجنبيات والله سبحانه أعلم قال الكرماني في أول شرح البخارى قوله أم المؤمنين مقتبس من قوله تعالى « وأزواجه أمهاتهم » قال العلماء أزواج النبي ﷺ أمهات المؤمنين في وجوب احترامهن وتحريم نكاحهن لافي جواز الخلو والنظر وتحريم نكاح بناتهن وهل يقال لاخواتهن واخوتهن خالات وأخوال المؤمنين ويقال لبناتهن اخوات المؤمنين فيه خلاف ولا يقال لأبائهن وأمهاتهن أجداد وجدات المؤمنين وهل يقال انهن أمهات المؤمنات مبنى على الخلاف المعروف في الأصول هل يدخل النساء في خطاب الرجال وعن عائشة أنا أم رجالكم لأأم نساءكم وهل يقال للنبي ﷺ أبو المؤمنين الاصح الجواز ومعنى قوله تعالى « ما كان أبأ أحد من رجالكم » أي لصلبه والله أعلم اهـ

﴿ كتاب أذكار النكاح وما يتعلق به ﴾

هو في اللغة الضم وهو عندنا حقيقة في العقد مجاز في الوطء . وعكس أبو حنيفة وقال

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ جَاءَ يَخْطُبُ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِهَا لِنَفْسِهِ أَوْ لِغَيْرِهِ﴾
يُسْتَحَبُّ أَنْ يَبْدَأَ الْخَاطِبُ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ وَيَقُولَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ جِئْتُكُمْ رَاغِبًا فِي فِتْنَاتِكُمْ فَلَانَةَ أَوْ فِي كَرِيَمَتِكُمْ فَلَانَةَ بِنْتِ فَلَانٍ
أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ * رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ كَلَامٍ

به بعض أصحابنا وقيل انه حقيقة فهما بالاشتراك اللفظي وله عدة أسماء جمعها
أبو القاسم اللغوي فبلغت ألف اسم وأربعين اسما كذا في شرح البخاري لابن
النجوى

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ جَاءَ يَخْطُبُ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِهَا لِنَفْسِهِ أَوْ لِغَيْرِهِ﴾
عبر بقوله من أهلها لانه هو الغالب والا فيستحب للخاطب أن يأتي بما سيأتي
من الخطبة وما بعدها ولو خطبها من نفسها (قوله يستحب أن يبدأ الخاطب بالحمد لله
الخ) قال امامنا الشافعي رضي الله عنه أحب أن يقدم المرء بين يدي خطبته وكل أمر
أهمه حمد الله تعالى والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ وهذه الخطبة بضم الخاء
للخطبة بكسرها وهي سنة والخطبة عند العقد آكد منها كما سيأتي في كلامه (قوله
جئتمكم راغباً الخ) يقوله هكذا ان كان الخاطب هو الخاطب (١) فان كان الخاطب للزوج
غيره قال قد جاءكم فلان (وقوله راغباً) حال من ضمير الفاعل (وقوله فلانة) كناية
عن اسمها فيستحب أن يسميها باسمها وكما تستحب الخطبة من الخاطب تستحب
أيضاً للمجيب فيحمد الله ويصلي ويسلم على نبيه ﷺ ثم يقول للخاطب لست
بمرغوب عنك أو نحوه من الالفاظ الجميلة (قوله رويناه في سنن أبي داود وابن
ماجه الخ) تقدم الكلام على تخريج الحديث وبعض ما يتعلق به في كتاب الحمد
ونزيد هنا بنقل كلام المصنف في أول شرح مسلم قال فيه بدأ بالحمد لحديث

(١) كذا ولعله (هو الزوج) . ع

وفي بعض الروايات كلُّ أمرٍ لا يُبدَأُ فيه بِالْحَمْدِ لله فهو أَجْذَمُ ورُويَ أَقْطَعُ وهما
بمعنى؛ هذا حديثٌ حسنٌ وأَجْذَمٌ بالجيم والذال المعجمة ومعناه قليلُ البركة،
ورويْنَا في سنن أبي داودَ والترمذِيُّ عن أبي هريرةَ عن النَّبيِّ ﷺ قالَ كلُّ
خطبةٍ ليسَ فيها تشهِّدُ فهي كاليدِ الجذماء قالَ الترمذِيُّ حديثٌ حسنٌ

أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه
بالحمد لله أقطع (١) وفي رواية بحمد الله وفي رواية بالحمد فهو أقطع وفي رواية
فهو أجذم وفي رواية لا يبدأ فيه بذكر الله وفي رواية ببسم الله الرحمن الرحيم
روينا كل هذا في كتاب الأربعين للحافظ عبد القادر الرازي بسماعنا من صاحبه
الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن سالم الأنباري عنه ورويناه فيه أيضا من رواية
كعب بن مالك الصحابي والمشهور رواية أبي هريرة والحديث حسن رواه أبو داود
وابن ماجه في سننهما والنسائي في كتاب عمل اليوم والليلة روى موصولا ومرسلا
ورواية الموصول اسنادها جيد اهـ (قوله وفي بعض الروايات كل أمر) هو هكذا
عند أبي داود وابن ماجه كما ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة (قوله وروي
أقطع) قال السيوطي في الجامع الصغير رواه البيهقي عن أبي هريرة (قوله وهما
بمعنى) في النهاية الجذم القطع وفي شرح مسلم يقال منه جذم يجذم كعلم يعلم (قوله
ومعناه قليل البركة) أي ومعناه المراد في هذا المقام والافالجذم القطع وهو يقتضي
تفسير ذلك بمقطوع البركة من أصلها كما قيل به (قوله كل خطبة) هي بضم الخاء
ثم قيل المراد بها الخطبة المعروفة من خطبة الجمعة والعيد ونحوهما وخطبة الحاجة
لأنها المعهودة في عهد الشارع دون خطب نحو الكتب وقد ترك الأتيان بها الترمذي
في جامعهم وشمائله وكذا أبو داود وهما راويا الحديث فدل صنيعهما على تخصيصه
بما ذكر وقيل بل الخطبة على عمومها ولعل أبا داود والترمذي أتيا بها لفظا
واسقطاها خطأ وذلك كاف (قوله كاليد الجذماء) تشبيه بها في قلة
الانتفاع ونقصه

﴿ باب عرض الرجل بِنْتَهُ وَغَيْرَهَا مِنْ إِلَيْهِ تَزْوِيجُهَا عَلَى

أَهْلِ الْفَضْلِ وَالْخَيْرِ لِيَتَزَوَّجُوهَا ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا تَوَفَّى
زَوْجُ بِنْتِهِ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَقِيتُ عُثْمَانَ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَفْصَةَ فَقُلْتُ
إِنْ شِئْتَ أَنْكَحْتُكَ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ فَقَالَ

﴿ باب عرض الرجل ابنته وغيرها ﴾

أَيُّ مِنْ بَاقِي مَوْلِيَّاتِهِ وَنَصَّ عَلَى الْبِنْتِ لَا نَهَا مَوْرِدَ النَّصِّ وَالْغَيْرِ مَقَاسُ (١) عَلَيْهَا قِيَاسًا
مَسَاوِيًا وَالْمَرَادُ جَوَازُ عَرْضِ الرَّجُلِ مَوْلِيَّتَهُ مِنْ إِلَيْهِ تَزْوِيجُهَا (عَلَى أَهْلِ الْخَيْرِ) أَيُّ
الَّذِينَ (وَالْفَضْلُ) أَيُّ الْعِلْمِ لِيَتَزَوَّجُوهَا وَلَا يَقْصُ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ
الْبُخَارِيِّ) قَالَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ وَكَذَا أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ
وَأَشَارَ إِلَى اخْتِلَافٍ فِي بَعْضِ الْقَاضِيَةِ بَيْنَ رَاوِيَيْهِ وَقَالَ ابْنُ الزَّحَوِيِّ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ
حَدِيثَ ابْنِ عُمَرَ الْمَذْكُورَ ذَكَرَهُ الْحَمِيدِيُّ وَأَبُو مَسْعُودٍ فِي مُسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ انْفَرَدَ بِهِ
مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ مِنْ قَوْلِ (٢) أَبِي بَكْرٍ لَا فِي عِلْمَتِ أَنْ رَسُولَ ﷺ قَدْ ذَكَرَهَا وَذَكَرَهُ
خَلْفٌ وَابْنُ عَسَاكَرٍ فِي مُسْنَدِ عُمَرَ لِقَوْلِهِ خُطْبَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَانْكَحْتُهَا إِيَّاهُ وَلَمَّا
أَخْرَجَهُ الطَّرِيقِيُّ فِي مُسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَدْ أَخْرَجَتِ الْأُئِمَّةُ أَصْحَابُ الْمَسَانِيدِ هَذَا الْحَدِيثَ
مِنْ عَهْدِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ إِلَى زَمَانِنَا فِي مُسْنَدِهِ لِقَوْلِهِ السَّالِفُ أَنَّهُ ذَكَرَهَا هُ (قَوْلُهُ
لَمَّا تَوَفَّى زَوْجَ ابْنَتِهِ حَفْصَةَ) هُوَ خَنْبِيسُ بَضْمِ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحِ النُّونِ وَسَكُونِ
الْتَحْتِيَّةِ بَعْدَهَا مَهْمَلَةٌ وَقِيلَ بَفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَكَسْرِ النُّونِ وَكَانَ مَعْمَرُ بْنُ رَشْدٍ يَقُولُ
حَبِيشُ بِحَاءٍ مَهْمَلَةٌ فَمَوْحِدَةٌ مَكْسُورَةٌ آخِرُهُ مَعْجَمَةٌ قَالَ الْجَمَاعِيُّ رَوَى إِنْ مَعْمَرًا كَانَ
يُصَحِّفُ فِي هَذَا الْأَسْمِ فَرَدَّ عَلَيْهِ خَنْبِيسُ (٣) فَقَالَ لَا بَلْ هُوَ حَبِيشٌ وَقَدْ اخْتَلَفَ
عَلَى عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ فَرَوَى عَنْهُ خَنْبِيسُ بِالسَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ عَلَى الصَّوَابِ وَرَوَى
عَنْهُ خَنْبِيسُ أَوْ حَبِيشٌ عَلَى الشُّكِّ وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ وَجَمَاعَاتٌ عَلَى الصَّوَابِ بِالْخَاءِ

(١) عَلَيْهِ يَقَاسُ أَوْ مَقَاسُ . (٢) عَلَيْهِ (مِنْ أَجْلِ قَوْلِ) (٣) أَيُّ فَقِيلَ

لَهُ هُوَ خَنْبِيسُ . ع

سَأَنْظُرُ فِي أَمْرِي فَلَمِثْتُ لَيْلَى نِمْتُ لَقِينِي فَقَالَ قَدْ بَدَأَ لِي أَلَا أَتَزَوَّجَ يَوْمِي
هَذَا قَالَ عُمَرُ فَلَقِينْتُ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ إِنْ شِئْتَ أَنْكَحْتُكَ
حَفْصَةَ بَذْتَ عُمَرَ فَصَمَّتْ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ

المعجمة والسين المهملة وهو ابن حذافة السهمي توفي عنها بالمدينة من جراحة أصابته
بيدر وقيل غير ذلك ذكره ابن النحوي في شرح البخاري (قوله فقال سأنظر الخ)
فيه ان من عرض عليه ما فيه الرغبة فله النظر والاختيار وعليه أن يخبر بعد بما عنده
ثلاثا بمنعها من غيره أقول عثمان بعد ليلالى قد بدأ لى ألا أتزوج يومى هذا وفيه
الاعتذار اقتداء بعثمان فى مقالته هذه وفى بعض الروايات ان عمر شكّا عثمان الى
رسول الله ﷺ فقال ﷺ ينكح حفصة خير من عثمان وينكح عثمان خيرا
من حفصة فكان كذلك (فائدة) النظر اذا استعمل فى فهو بمعنى التفكير وباللام
بمعنى الرأفة وبألى بمعنى الرؤية وبدون الصلة بمعنى الانتظار نحو انظرونا نقتبس
من نوركم كما تقدم نقله عن الكرماني فى أوائل الكتاب (قوله فصمت) هو بفتح
الصاد المهملة والميم (قوله وذَكَرَ تمام الحديث) هو قوله فلم يرجع الى شيئا فكنت
عليه أوجد منى على عثمان فلبثت ليلالى ثم خطبها ﷺ فانكحها اياه فلقينى أبو بكر
فقال لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع اليك شيئا فقلت نعم
فقال انه لم يمنعني أن أرجع اليك فيما عرضت على الا أنى كنت علمت أن رسول الله
ﷺ قد ذكرها فلم أكن لافثنى سر رسول الله ﷺ ولو تركها رسول الله
ﷺ لقبلتها قال ابن النحوى سبب كونه أوجد على الصديق منه على عثمان أن
الصديق لم يرد عليه الجواب بل تركه على التقرب ولانه أخص بعمر منه بعثمان
لانه ﷺ أخى بينهما فكانت موجدته عليه أكثر لثقتة به واخلاصه له وفى الحديث
كتمان السر فان أظهره الله أو أظهره صاحبه جاز للذى أسر اليه اظهاره ألا ترى
انه ﷺ لما أظهر تزوجها (١) أعلم أبو بكر عمر بما كان أسر اليه منه وكذلك فعلته
فاطمة فى مرضه ﷺ حين أسر اليها انه يموت فى مرضه ذلك وانما أول أهل

(١) فى النسخ (تزوجها) . ع

بيته لحاقا به فكتمته حتى توفي وأسر عليه السلام الى حفصة نحر يم مارية فأخبرت
حفصة عائشة بذلك ولم يكن الشارع أظهره فذم الله تعالى فعل حفصة وقبول عائشة
لذلك فقال « ان تتوبا الى الله فقد صفت قلوبكما » أى مالت وعددت عن الحق (١)
وفي قول أبي بكر لعمر لما تزوج رسول الله ﷺ حفصة (٢) لعلك وجدت على دليل
على ان الرجل اذا أتى الى أخيه (٣) مالا يصلح أن يؤتى اليه من سوء المعاشرة أن يعتذر (٤)
اليه ويعترف وان الرجل اذا وجب عليه الاعتذار من شيء وطمع في شيء تقوي
به حجته أن يؤخر (٥) ذلك حتى يظفر ببيغته ليكون ابرا له عند من يعتذر
اليه، وفي قول عمر له نعم دليل على ان الانسان يخبر بالحق عن نفسه وان كان عليه
في ذلك شيء والمعنى الذي أسر (٦) لابي بكر عن عمر ما أخبر به الشارع هو انه خشي
أبو بكر أن يذكر ذلك لعمر ثم يبدو لرسول الله ﷺ (ألا يتزوج فيقع في قلبه منه)
مثل ما وقع في قلبه من الصديق أى يحصل له انكسار (٧) خاطر وتعب نفس من
اعراضه ﷺ عن تزوج ابنته لانه قد يجد في ذلك عليه ﷺ كما لا يخفى وفي
قول الصديق لعمر علمت أن رسول الله ﷺ ذكرها دلالة على انه يجوز للرجل
أن يذكر لاصحابه ولما يثق به أنه يخاطب المرأة قبل أن يظهر خطبتها وفيه ان
الصديق لا يخاطب امرأة علم ان صديقه يذكرها لنفسه وان كان لم يركن اليه لما
يخاف من القطيعة بينهما ولم تخف القطيعة بين غير الاخوان لان الاتصال بينهما ضعيف
غير اتصال الصداقة في الله وفي قول الصديق لو تركها تزوجتها دليل على ان الخطبة انما تجوز
بعد أن يتركها الخاطب وفيه الرخصة بزواج من عرض ﷺ فيها بخطبته أو
أراد تزوجها ألا ترى قول الصديق ولو تركها لقبيلتها وقد جاء في خبر آخر الرخصة
في نكاح من عقد ﷺ عليها ولم يدخل بها وان الصديق كرهه ورخص فيه
عمر اه ملخصا والله أعلم

-
- (١) أى ان تتوبا الى الله فالتوبة واجبة لانه قد زاعت قلوبكما (٢) في النسخ (لحفصة)
(٣) في القاموس أتى اليه الشيء ساقه (٤) عله (يعتذر بحذف) (أن) (٥) عله (يؤخر)
بحذف (أن). (٦) يعنى الذى جعل أبا بكر يصرأى يخفى عن عمر الخبر (٧) في النسخ سقط
ما بين القوسين وفيها (الصدق) بدل (الصديق) وفيها (له من انكسار) بزيادة (من)
وصححنا ذلك بدلالة السياق . ع

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ عَقْدِ النِّكَاحِ ﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَخْطُبَ بَيْنَ يَدَيِ الْعَقْدِ خُطْبَةً تَشْتَمِلُ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا وَتَكُونَ أَطْوَلَ مِنْ تِلْكَ وَسِوَاهُ خُطْبَ الْعَاقِدِ أَوْ غَيْرُهُ وَأَفْضَلُهَا مَارَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ عَقْدِ النِّكَاحِ ﴾

(قوله بين يدي العقد) أي يجعل (١) العقد المتصل به (قوله خطبة) هي بضم الخاء (قوله) تشتمل على ما ذكرناه) أي من الحمد والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ والشهادة (قوله وتكون أطول من تلك) أي تكون الخطبة عند عقد النكاح أطول منها عند الخطبة لأن هذا القصد والخطبة وسيلة لهذا ومن ثم كانت الخطبة هنا أكد (قوله) وسواء خطب العاقد أو غيره (أي غير العاقد يخطب والولي أو وكيله يوجب النكاح وذلك لأن القصد من الخطبة عود البركة على عقد النكاح وهي حاصلة بالائتان بذلك سواء كان من العاقد أو غيره) (قوله) وأفضلها ماروينا في سنن أبي داود الخ (قال في السلاح ورواه الحاكم في المستدرک وأبو عوانة في مسنده الصحيح زاد أبو داود في طريق آخر بعد قوله ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فإنه لا يضره إلا نفسه ولا يضر الله شيئا وزاد أيضا عن الزهري مرسلا ونسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يعطيه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويحتمل سخطه فأنما نحن به وله اه وزاد الحافظ فيمن أخرجه ذكر النسائي وزاد القاري في الحرز وأخرجه الدارمي وما ذكره عن زيادة أبي داود عن الزهري الخ لم أره في باب خطبة النكاح من سننه والطريق الثانية للحديث التي أشار إليها صاحب السلاح فيها عمران هو أبو داود القطان وقد ضعفه النسائي ويحيى بن معين ثم الثلاثة الذين عزا الشيخ تخريج الحديث لهم وكذا النسائي اتفقوا على إخراجهم من حديث أبي الاحوص عن عبد الله وزاد أبو بكر فاخرجه

عن أبي عبيدة عن أبيه عبد الله قال الحافظ وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه فالمراد من الجمع في كلام الشيخ مافوق الواحد بالنسبة لهذا الحديث عند من ذكر بهذا اللفظ وإن وقع فيه عندهم اختلاف كما ستجىء الإشارة إليه فهو اختلاف يسير وفي أوله عند ابن ماجه من هذا الوجه أن رسول الله ﷺ أوتى جوامع الخير وخواتيمه فعلمنا خطبة الصلاة أى التشهد فذكره وخطبة الحاجة وروى عند أبي داود أيضا من طريق أبي عياض عن ابن مسعود وفيه زيادة ماتقدم نقله في كلام صاحب السلاخ وباقي الحديث بنحوه وأخرجه الحاكم من طريق من طريقه وليس فيه ذكر الآيات كما قال الحافظ في تخريج أحاديث الرافعي قال روى الحديث البيهقي عن شقيق عن ابن مسعود بتمامه وروى الحديث موقوفا على ابن مسعود رواه كذلك عنه أبو داود والنسائي من حديث واصل الأحمد عن شقيق عن ابن مسعود اهـ وبه تبين ابقاء الجمع في الاسانيد في كلام المصنف على حقيقته والله أعلم (قوله خطبة الحاجة) أي خطبة النكاح (قوله ان الحمد لله) قال في الحرز بكسر النون لا لتقاء الساكنين فهي ان المخففة من المثقلة كقوله تعالى واءخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين على ما نقله ميرك عن الطيبي وقال البيضاوى هي مخففة من المثقلة وقرئ بها ونصب الحمد وفي نسخة صحيحة بتشديد النون ونصب الحمد قال ابن الجزري يروى بتشديد النون وتخفيفها والمعنى فيهما واحد اهـ قال الحنفى نصب الحمد مع تشديد النون واجب ورفعها مع التخفيف قال في الحرز مفهومه أنه لا يجوز غيرهما وليس كذلك بل يصح فيه أربعة أوجه النصب مع التشديد ووجه ظاهر والرفع مع التشديد على الكتابة قلت أو على أن إن إن كانت همزتها مكسورة بمعنى نعم وقد ذكره كذلك السهيلي في الروض وكذا يجوز مع التخفيف وجهان قال ابن الجزري في تصحيح المصاييح يجوز تخفيف ان وتشديدها ومع التخفيف يجوز رفع الحمد ونصبه رويناه بذلك اهـ ثم هو هكذا عند أبي داود الذى أورده الشيخ بلفظه وعند الترمذي وحذفها لابن ماجه وفي نسخة منه اثباتها أيضا (قوله نستعينه) هكذا هو عند الترمذي وعند أبي داود وابن ماجه بزيادة نحمده قبل نستعينه أى نستعينه

وَلَسْتَغْفِرُهُ وَتَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا^(١) مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلِّ
فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا

على اداء حمده وعلى سائر الأمور الدينية والدنيوية (قوله ونستغفره) أي من التقصير
في اداء حمده وسائر ما يجب علينا فعله له (قوله من شرور أنفسنا) أي الاخلاق
الدنية (قوله وسيئات أعمالنا) أي الاعمال الردية (قوله من يهده الله فلا مضل
له) أي من أراد الباري هدايته وتعلقت به عنايته فلا سبيل لاضلاله (قوله ومن
يضل فلا هادي له) أي من يضلله الله ويخذله لعدم تعاق ارادة الباري سبحانه
به الهداية فلا هادي له قال تعالى من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد
له وليا مرشدا وفي الاتيان بضمير المفعول في جانب الهداية وتركه في جانب الضلالة
نكتة تشير الى العناية (قوله وأشهد أن لا إله الا الله الخ) قال ابن الجزري قوله
نستعينه الخ هو بالنون في الثلاثة الافعال أي نحن نستعينه الخ وباللهم في قوله أشهد
فيهما لانه صلى الله عليه وسلم لا يشهد ولا يخبر عن غيره انما يشهد ويخبر عن نفسه اه قال
الحنفى وفيه بحث اذ لتفاوت بين كل من الافعال الثلاثة والشهادة فما ذكره في
وجه افراد أشهد ليس على ما ينبغي والاولى أن يقال كما قيل الضمير المستكن في
الافعال الثلاثة للمتكلم ومن معه من أصحابه الحاضرين والغائبين ويجوز أن يكون
قولا من اللسان البشري وخصص الشهادة بالافراد اشارة الى أن وجوب الشهادة
على حده فقيه اشارة الى التفرقة أولا والى الجمع ثانيا قال فى الحرز وهذا مراد
ابن الجزرى فتدبر قلت وفي دلالة عبارته على كون ذلك مراده ما لا يخفى من البعد
ثم انه ثبت عند الانصاري أحد رواة أبى داود زيادة قوله وحده لاشريك له
(قوله يا أيها الناس) قال البيضاوى خطاب يعى بني آدم (قوله من نفس واحدة) هي
آدم (قوله وخلق منها زوجها) أي خلق من تلك النفس حواء خلقت من ضلع
من أضلاعه والعطف إما على خالقكم أي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها أمكم
حواء أو على محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها وهو تقرر

(١) فى نسخ المتن اسقاط (أن) قبل الحمد واسقاط (وسیئات أعمالنا) . ع

وَبَثَّ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

لخلقهم من نفس واحدة (قوله وبث منهما رجلا كثيرا ونساء) هذا بيان لكيفية تولدهم منها والمعنى ونشر من تلك النفس والروح المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها لان الحكمة تقتضى أن يكن أكثر وقيل الا كتفاء بوصفهم بأالكثرة للتنبيه على فضلهم وذكر كثيرا حملا على معنى الجمع ورب الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقها أن تحشى والنعمة الباهرة التي توجب طاعة مولها وقوله واتقوا تأكيد لما سبق أو يقدر في أحدهما مخالفته وفي الآخر عقابه (قوله الذي تساءلون به) أي يسأل بعضكم بعضا فيقول أسألك به ثم قرىء بتخفيف السين على حذف احدي التاءين وبتشديد هاء على إدغام التاء الثانية في السين (قوله والارحام) بالنصب عطفا على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمراً أو على الله أي اتقوا الله والارحام فصلوها ولا تقطعوها وقرأ حمزة بالجر عطفا على الضمير وهو ضعيف لما فيه من العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار والمراد منه قولهم أسألك بالله وبالرحم وقرىء بالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك أى مما يتقى أو مما يتساءل به وقد نبه الله سبحانه اذ قرن الارحام باسمه الكريم على أن صليها بمكان منه (قوله رقبيا) أي حافظا مطلعا ثم ما ذكر من الآية على سياق التلاوة هو ما في نسخة من الاذكار وكذا هو في الحصن وعزا تخريجها للأربعة والحاكم وأبى عوانة والظاهر أنه في الاذكار من تغيير الكتاب فان الشيخ ذكر آخر ان الحديث يورده بلفظ ابى داود في بعض رواياته والذي في ابى داود يأيها الذين ءامنوا اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام وكذا هو عند البيهقي في السنن الكبير وشكل عليه ابن الصلاح وفي كثير من نسخ الاذكار كذلك وفي نسخة من أبى داود بحذف يأيها الذين ءامنوا وعند الترمذى اتقوا الله والتلاوة يأيها الناس اتقوا ربكم الى آخر الآية كما شرحنا والله أعلم ويوجد في بعض النسخ زيادة الجملة بعد قوله يضل وهو من الكتاب لأنه ليس كذلك عند أبى

اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ
يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا، هَذَا لَفْظُ إِحْدَى رَوَايَاتِ أَبِي دَاوُدَ
وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أُخْرَى بَعْدَ قَوْلِهِ وَرَسُولَهُ

داود الذي لفظه رواية الكتاب (قوله اتقوا الله حق تقاته) أى حق تقواه وهو استغفار
الوسع في القيام بالمأمورات واجتناب المحارم لقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فهي
مبينة لها كما قال المصنف والقول بنسخها لها ضعيف كما تقدم بيانه في أول الكتاب
في فصل ينبغي لمن بلغه شيء أن يعمل به الخ وأما ما رواه الحاكم عن ابن مسعود
مرفوعا وصححه المحدثون في تفسير قوله فاتقوا الله حق تقاته هو أن يطاع فلا
يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فبنى على كماله وقيل أن ينزه الطاعة
عن الالتفات إليها وتوقع المجازاة عليها (قوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) أي
لا تكونن على حال سوى الاسلام اذا أدرككم الموت فهو في الحقيقة أمر بدوام
الاسلام فان النهى عن المقيد بحال أو غيرها قد يتوجه النهى بالذات نحو القيد تارة
والمقيد أخرى وقد يتوجه نحو المجموع وكذا النفي ذكره البيضاوي وقيل معناه
وأتممتز وجون لأن التزوج بالحلال من كمال الاسلام وتام الأحوال قلت واشتهر
نقل هذا القول الاخير عن ابن عباس قال السيوطي في التحبير وهو من النقل الذي
لم يصح والله أعلم (قوله قولاً سديداً) أى صدقا وصوابا (قوله يصلح لكم أعمالكم)
قال ابن عباس يتقبل حسناتكم وقال مقاتل يركب أعمالكم (قوله ومن يطع
الله ورسوله) أي فيما يأمران به (قوله فاز فوزا عظيما) أى نال كل الخير وظهر به قال
أصحابنا كان القفال يقول بعد هذه الخطبة أما بعد فان الامور كلها بيد الله يقضى
فيها ما يشاء ويحكم ما يريد لا مؤخر لما قدم ولا مقدم لما أخر ولا يجتمع اثنان
ولا يفترقان الا بقضاء وقدر وكتاب الله قد سبق وإن مما قضى الله وقدر أن خطب
فلان بن فلان فلانة على صداق كذا أقول قولى هذا واستغفر الله العظيم لى ولكم أجمعين
(قوله وفي رواية أخرى) أي رواية لأبي داود وتقدم انه رواها من طريق أبي

أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا بَيْنَ يَدَيْ السَّاعَةِ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ
وَمَنْ يَعْصِهِمَا

عياض عن ابن مسعود (قوله أرسله بالحق) أى بالقرآن أو متلبسا بالحق أى بالصدق
(قوله بشيرا) أى مبشرا للمطيعين بالجنة (قوله ونذيرا) أى منذر العصاة بالنار
(قوله بين بدى الساعة) أى امامها وقبل وقوعها (قوله فقد رشد) بفتح الشين على
ما فى النسخ المصححة ويجوز كسره فى القاموس رشد كنصر وفرح رشدا ورشدا
ورشادا اهتدى قال ابن الجزري رشد بفتح الشين ويجوز كسرها يقال رشد يرشد
أى كعلم يعلم ورشد بالفتح يرشد بالضم من الرشد وهو الهداية ضد الفى (قوله
ومن يعصهما) قال فى السلاخ قوله فى هذه الرواية ومن يعصهما يعارضه مارواه
مسلم وأبو داود والنسائي عن عدي بن حاتم ان رجلا خطب عند النبي ﷺ
فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال رسول الله ﷺ
بئس الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وأعل طريق أبى داود
هذه بأن فيها عمران وقد تقدم أنه ضعيف اهـ وقال ابن الجزرى قال القاضي عياض
وجماعة من العلماء انما أنكر يعنى النبي ﷺ عليه تشريكه فى الضمير المقتضى
للتسوية وأمره بالعطف تعظيما لله تعالى بتقديم اسمه كما قال ﷺ فى الحديث
الآخر لا يقل أحدكم ما شاء الله وشاء فلان ولكن ماشاء الله ثم فلان اهـ
وسياتى لهذا الحديث مزيد فى الكتاب قال المصنف الصواب أن سبب النهى أن
الخطب شأنها البسط والايضاح واجتناب الاشارات وقول الأولين يضعف
بأشياء منها ان مثل هذا الضمير قد كثر فى الاحاديث الصحيحة فى كلام رسول
الله ﷺ كقوله أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواها وغيره من الاحاديث
وانما ثنى هنا الضمير لأنه ليس خطبة وعظ وانما هو تعليم حكم وكلما قل لفظه كان
أقرب الى حفظه بخلاف خطبة الوعظ فانه ليس المراد حفظها وانما يراد الاتعاظ
بها قال وما يؤيد هذا ما ثبت فى سنن أبى داود باسناد صحيح عن ابن مسعود قال
علمنا رسول الله ﷺ خطبة الحاجة فذكره وفيه ومن يعصهما فلا يضر الانفسه
ولا يضر الله شيئا قال فى الحرز والذى وقع فى سنن أبى داود من حديث ابن

فإنه لا يضر إلا نفسه ولا يضر الله شيئاً قال الترمذي حديث حسن قال أصحابنا ويستحب أن يقول مع هذا أزوجك على ما أمر الله به من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان وأقل هذه الخطبة الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ وأوصى بتقوى الله والله أعلم ، وأعلم أن هذه الخطبة سنة لو لم يأت بشيء منها صح النكاح باتفاق العلماء

مسعود ان الرجل قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما قطع الكلام فقال قم واذهب فبئس الخطيب أنت فعلى هذا انما رد الله عليه وانكر من حيث أنه سوي بين من أطاع الله ورسوله وبين من عصاهما وعلى هذا حمل الحديث الحافظ أبو عمرو الداني وغيره من العلماء اه ثم قوله ومن يعصهما جوابه محذوف أى ومن يعصهما فقد ضل وغوى (قوله فانه) أى العاصى (قوله لا يضر) أى بالعصيان (إلا نفسه) لان وباله عليها (قوله ولا يضر الله شيئاً) أى لانه منزّه عن ذلك وجملة فانه الخ تعليل للجواب المقدر فتدبر (قوله قال الترمذي حديث حسن الخ) لانه فانه بين قول الشيخ أولار وبناه بالاسانيد الصحيحة الخ ونقله عن الترمذي تحسينه لان المتن قد يتخلف عن حكم السند لما يعرض للمتن من شدوذ أو علة ولعل منه فى المتن ورود قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الذى تساءلون به والآخر حام) إذ هو مخالف للتلاوة والله أعلم (قوله ويستحب أن يقول مع هذا الخ) أى يقوله قبل العقد أيضاً فان شرطه فى نفس العقد لم يطل لان القصد منه الموعظة ولانه شرط يوافق مقتضى العقد والشرع (قوله من امسك بمعروف الخ) بيان لما أراد الله به والامسك بالمعروف حسن العشرة والقيام بواجب الزوجة والتسريح باحسان السراح الجميل الذى علمهم اياه نقله فى النهر عن الكشاف (قوله وأقل هذه الخطبة الخ) اذ القصد عود بركة الحمد والصلاة على عقد النكاح وانما أتى بالوصية بالتقوى اهتماماً بشأنها واعلاماً بأنه لا ينبغي الغفلة عنها فى شأن كما ذكرنا نظيره فى استحباب الخطبة يومى العيد بأنهما يوماً هو فأمراً بالخطبة فيهما لتكون مذكرة للانسان مقبلة به على المطلوب منه فى كل آن وهو التقوى فلا يلهمه وظيفة

وَحِكِي عَنْ دَاوُدَ الظَّاهِرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ لَا يَصِحُّ وَلَكِنَّ الْعُلَمَاءَ الْمُحَقِّقُونَ لَا يَعْدُونَ خِلَافَ دَاوُدَ خِلَافًا مُعْتَبَرًا وَلَا يَنْخَرِقُ الْإِجْمَاعُ

اليوم وشأنه عما طلبه منه ربه والله أعلم (قوله وحكى عن داود الظاهري الخ) وكذا حكى عن أحمد في رواية عنه أن الخطبة واجبة (قوله ولكن المحققون لا يعدون خلاف داود خلافاً معتبراً) قال المصنف في التهذيب اختلف العلماء هل يعتبر قوله في الإجماع فقال الاستاذ أبو اسحق الأسفراييني اختلف أهل الحق في نفاة القياس يعنى داود وشبهه فقال الجمهور انهم لا يلقون رتبة الاجتهاد ولا يجوز تقليدهم القضاء وهذا ينفي الاعتداد به في الإجماع ونقل الاستاذ أبو منصور البغدادي من أصحابنا عن أبي علي بن أبي هريرة وطائفة من الشافعيين أنه لا اعتبار بخلاف داود وسائر نفاة القياس في القروع ويعتبر خلافهم في الأصول وقال امام الحرمين الذي ذهب اليه أهل التحقيق ان منكرى القياس لا يعدون من علماء الامة وحملة الشريعة لانهم معاندون مباهتون فيما ثبت استفاضة وتواتراً لان معظم الشريعة صادر من الاجتهاد ولا تنفى النصوص بعشر معشارها وهؤلاء ملتحقون بالعوام وقال الشيخ ابن الصلاح بعد أن ذكر ما ذكرته أو معظمه قال الذى اختاره الاستاذ أبو منصور وذكر أنه الصحيح من المذهب أنه يعتبر خلاف داود قال الشيخ وهذا الذى استقر عليه الامر كما هو الغلب الاعرف من صنيع الائمة المتأخرين الذين أوردوا مذهب داود في مصنفاتهم المشهورة كالشيخ أبى حامد والمحاملي وشبههم فلو لا اعتدادهم به لما ذكروا مذهبه في مصنفاتهم قال الشيخ والذي أجيب به بعد الاستخارة أن داود يعتبر قوله ويعتد به في الإجماع الا فيما خالف فيه القياس الجلى وما أجمع عليه القياسيون من أنواعه أو بناء على أصوله التى قام الدليل القاطع على بطلانها فاتفق من سواء على خلافه اجماع منعقد وقوله المخالف حينئذ خارج الإجماع ثم مثل الشيخ لذلك ثم قال بخلافه في هذا وشبهه غير معتد به لأنه مبني على ما يقطع ببطلانه والاجتهاد على خلاف الدليل القاطع مردود ينقض حكم الحاكم به قال الشيخ وهذا الذى اخترته ميل لي أن منصب الاجتهاد متجز و يكون الشخص مجتهداً في نوع دون نوع قال

بِمَخَالَفَتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَأَمَّا الزَّوْجُ فَالْمَذْهَبُ الْمُخْتَارُ أَنَّهُ لَا يَخْطُبُ بِشَيْءٍ بَلْ إِذَا
 قَالَ لَهُ الْوَلِيُّ زَوْجَتُكَ فَلَانَةَ يَقُولُ مُتَّصِلًا بِهِ قَبِلْتُ تَزْوِيجَهَا وَإِنْ شَاءَ قَالَ
 قَبِلْتُ نِكَاحَهَا فَلَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبِلْتُ صَحَّ
 النِّكَاحُ وَلَمْ يَضُرْ هَذَا الْكَلَامُ بَيْنَ الْإِيجَابِ وَالْقَبُولِ لِأَنَّهُ فَصْلٌ يَسِيرٌ لَهُ
 تَعَلُّقٌ بِالْعَقْدِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَبْطُلُ بِهِ النِّكَاحُ

ولا فرق في ذلك بين زمن داود وما بعده فان المذاهب لا تموت بموت أصحابها اه
 ملخصاً وفي الطبقات الكبرى لابن السبكي بعد نقله عن ابن الصلاح أن داود
 لا ينكر القياس الجلي ما لفظه هو رأى ابن الصلاح وسماعى من الشيخ الامام
 الوالد أن الذي صح عنده عن داود أنه لا ينكر القياس الجلي وان نقل انكاره
 عنه ناقلون قال وانما ينكر الخفي فقط قلت وقفت لداود على رسالة وهي دالة على
 عظيم معرفته بالجدل وكبير صناعته في المناظرة ولم أجد فيها لفظة تدل على أنه يقول بشيء
 من القياس بل ظاهر كلامه انكاره جملة وان لم يصرح بذلك قال والرسالة عندي
 بأصل صحيح قديم أعتقده كتبت في حدود سنة ثلثمائة أو قبلها بكثير ثم نقل
 كلاماً آخر لداود في رسالة أخرى قال وهذا يؤيد منقول الوالد وهو قريب من
 نقل الآمدى فالذي أراه الاعتبار بخلاف داود نعم للظاهرية مسائل لا يعتد
 بخلافهم فيما لا من حيث إن داود ليس أهلاً للنظر بل من حيث خرقه فيها اجماعاً
 هدمه وعذره انه لم يبلغه أو دليلاً واضحاً جداً اه (قوله وأما الزوج فالمذهب
 الخ) ومنه وكيله (قوله قبلت تزويجها) أو قبلت هذا النكاح أو التزويج (قوله
 ولم يضر هذا الكلام بين الإيجاب والقبول الخ) بهذا برد قول بعضهم بأن
 الخطبة بين الإيجاب والقبول غير مستحبة فيتجه القول بأن تخلل القول مبطل كما
 صححه السبكي تبعاً لما وردى لأنها غير مشروعة حينئذ فأشبهت الكلام الاجنبى
 اه والمعتمد القول الاول لما أشار اليه الشيخ من أن ذلك يسير وله تعلق بالعقد
 لعود بركته عليه ولذا قيل باستحبابه فلم يكن مبطلاً فان طال الفاصل بينهما لم
 يصح النكاح جزماً لاشعاره بالاعراض وكونه مقدمة للقبول لا يستدعى اغتفار

وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَبْطُلُ بَلْ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ وَالصَّوَابُ مَا قَدَّمَ مِنْهُ أَنَّهُ لَا يَأْتِي
بِهِ وَلَوْ خَالَفَ فَأَتَى بِهِ لَا يَبْطُلُ النِّكَاحُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ لِلزَّوْجِ بَعْدَ عَقْدِ النِّكَاحِ ﴾

السُّنَّةُ أَنْ يُقَالَ لَهُ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ

طوله لان المقدمة التي قام الدليل عليها ماذكر فقط فلم يغتفر طوله وضبط القفال
الطول بأن يكون زمنه لو سكتا فيه لخرج الجواب عن كونه جوابا (قوله وقال
بعضهم لا يبطل بل يستحب) هو ما في الروضة وأصلها والمحرم وزاد فيه الوصية
بالتقوى وأطال الأذرعى وغيره في تصويبه نقلا ومعني واستبعد الأول بأن عدم
الندب مع عدم البطلان خارج عن كلامهم وتقدم في كلام المصنف الإشارة الى
الجواب عن استبعاد الأذرعى (قوله والصواب ما قدمناه أنه لا يأتي به) أى على
سبيل الاستحباب بل يستحب تركه خروجاً من خلاف من أبطل به

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ لِلزَّوْجِ بَعْدَ عَقْدِ النِّكَاحِ ﴾

أى الشامل للذكر والأنثى من استعمال المشترك في معنييه دفعة وهو جائز عند
الشافعية وعينهم (١) الشيخ المصنف أو من عموم الحجاز عند من منع ذلك فإن الزوج كما
يقال للزوج يقال للزوجة أيضا كما ذكره المصنف بل قال استعمال الزوجة بالتاء لغة
ضعيفة إلا في الفرائض للفرق وبفرض قصر عبارة المصنف على الزوج المقابل
للزوجة فالإقتصار عليه كونه محل النص والزوجة بطريق القياس عليه (قوله
بارك الله لك) بفتح الكاف وهكذا عند مالك وأحمد والبخارى ومسلم وأصحاب
السنن الأربعة والحميدى وابن أبى عمر والطبرانى فى الأوسط وابن السكن والاسماعيلى
وأبى عوانة والبرقانى وأبى نعيم والبيهقى والبغوى وغيرهم وهو عند جمهور الرواة
من مسند أنس وعند بعض رواة من مسند ابن عوف قاله الفلقشندي فى شرح
العمدة وهم صاحب الحرز فقال فى هذا الحديث إنه بفتح الكاف وكسرهما أيضا
أما فإن الكسر لم تأت به رواية بل لا يصح بوجه لأن الخطاب فيه لعبد الرحمن بن

أَوْ بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ ٧ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُقَالَ لِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنَ الزَّوْجَيْنِ بَارَكَ اللَّهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا فِي صَاحِبِهِ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ *
رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ
لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ ،

عوف كما سيأتى فى الأصل واصل مراده أنه بالكسر لافى هذا الحديث بل بطريق
القياس على المنصوص وهو الفتح والله أعلم، وقوله بارك الله لك أى كثر لك النمو
والانعام والأمن من كل هؤذ فى هذا الامر المهم الذى يحتاج الى الامداد ومن ثم
جاء فى الحديث ثلاثة حق على الله أن يعينهم وذكر منهم المتزوج عفاً قال
السكرمانى فى أواخر كتاب الدعوات من شرح البخارى أراد بقوله بارك الله لك
اختصاص البركة وقوله عليك استعلاءها عليه اهـ (قوله وبارك عليك ٧) رواه
الشيخان والترمذى والنسائى كلهم من حديث جابر (قوله وجمع بينكما فى خير) أى
بأن تجتمع على الطاعة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر وحسن المعاشرة والموافقة
لما يدعو لدوام الاجتماع وحسن الاستمتاع ثم قوله وجمع بينكما الخ لم يرد مع أحد
هذين اللفظين السابقين عند من ذكر بل هو من دعاء آخر ورد منه ﷺ فى
حديث أبى هريرة كان ﷺ إذا تزوج انسان قال له بارك الله لك وبارك عليك
وجمع بينكما فى خير رواه أصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم فى المستدرک
وبما ذكر علم أن قوله وجمع بينكما مجموع الى ما قبله من الذکرين وان كلا من
الذکرين الاولين جاء مستقلاً قاله فى وقتين وجمعه تارة مع الثالث فى وقت آخر
والله أعلم (قوله رويناه فى صحيحى البخارى ومسلم الخ) وسبق أن الحديث عند
الترمذى والنسائى وأشار ابن النحوى فى شرح البخارى الى أنه عند ابن ماجه أيضاً
وسبق ذكر ما فى مخرجه فى كلام القلقشندى وعبد الرحمن بن عوف هو أبو محمد
عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث وقيل ابن عبد الحارث ابن زهرة
ابن كلاب القرشى الزهرى الصحابى الجليل أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد
الستة أصحاب الشورى وأحد الثمانية السابقين للإسلام وأحد المهاجرين الاولين

وأحد المفتين على عهد النبي ﷺ وأمين النبي ﷺ على نسائه وأمه صفية بنت عبد مناف بن زهرة (١) وكان اسمه في الجاهلية عبد عمرو وقيل عبد الكعبة فمما له النبي ﷺ عبد الرحمن أسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق قبل أن يدخل النبي ﷺ دار الأرقم وأخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع بالمدينة وبينه وبين أيمن بمكة ولزم النبي ﷺ وشهد معه المشاهد وجرح في رجله يوم أحد عشر من جراحة أو أكثر فعرج وهاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة وكان كثير المال جداً كثير الانفاق في سبيل الله والصدقة والعق تصدق على عهد رسول الله ﷺ بأربعة آلاف درهم ثم بأربعين ألفاً ثم بأربعين ألف دينار ثم بخمسمائة فرس في سبيل الله ثم بخمسمائة راحلة وأخرج أبو نعيم في الحلية عن جعفر بن برقان قال بلغني أن عبد الرحمن بن عوف أعتق ثلاثين ألف نسمة وأخرج أحمد والحارث بن أبي أسامة في مسندهما مرفوعاً اللهم اسق عبد الرحمن بن عوف من سلسبيل الجنة وبعثه النبي ﷺ إلى دومة الجندل وعممه بيده وأرخص له عذبة وسد لها بين كتفيه وقال إن فتح الله عليك فتزوج بنت ملكهم أو شريفهم فتزوج تماضر بنت شريفهم ومن مناقبه العظيمة صلاة النبي ﷺ خلفه في غزوة تبوك حين أدركه وقد صلى بالناس ركعة والقصة في صحيح مسلم ولما قال لأهل الشورى هل لكم أن اختار لكم وانفصل فقال على أنا أول من رضيت (٢) فإني سمعت النبي ﷺ يقول أمين في أهل السماء والأرض روى أن عثمان بن عفان اشتكى فدا حمران فقال اكتب العهد من بعدى لعبد الرحمن بن عوف فكتبه وانطلق إليه حمران يبشره فقام بين القبر والمنبر فقال اللهم أمتني قبل عثمان فلم يعيش بعد ذلك إلا ستة أشهر وفي السند ابن لهيعة روى له عن النبي ﷺ فيما قيل خمسة وستون حديثاً اتفقا منها على حديثين وانفرد البخاري بخمسة ومناقبه كثيرة ومات سنة اثنتين وثلاثين وله خمس وسبعون سنة وقيل غير ذلك وصلى عليه عثمان ودفن بالبقيع وخلف مالا عظيماً حتى قطع الذهب بالقنوس ووصلحت امرأة من نسائه الأربع وهي تماضر بثمانين ألفاً قيل

(١) نقل صاحب الإصابة عن أبي عمر أنها بنت عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة . (٢) عله (رضى) ليعود ضمير الغائب على الموصول . ع

ورَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِ أَيْضًا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَابِرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ * وَرَوَيْنَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ

ديناراً وقيل درهما وأوصى لامهات المؤمنين بحديقة يبعث بأربعمائة ألف درهم ولكل رجل ممن شهد بدرأ بأربعمائة دينار وكان بقي منهم مائة وبألف فرس في سبيل الله رضى الله عنه كذا نقل من شرح العمدة للقلقشندي (قوله) وروينا في الصحيح (الخ) من حديث جابر وتقدم تخرجه وفي كل من الحديثين أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سأل كلا من عبد الرحمن وجابر عن التزوج فقال لعبد الرحمن وقد رأى عليه آثار صفة ما هذا وفي رواية مهم (١) فقال اني تزوجت امرأة وهي أم انس بنت أبي الحيسر بمهملتين بينهما تحية وآخره راء واسمه أنس بن رافع الاوسى كما في التوشيح على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك والبركة الزيادة وجاء في بعض طرق حديثه زيادة هي قال عبد الرحمن ولقد رأيتني ولو أفلب حجرا لرجوت أن أصيب ذهباً أو فضة أشار الى قبول الدعوة النبوية بالبركة له كذا في شرح العمدة للقلقشندي أيضاً وقال الجابر تزوجت يا جابر قال نعم يا رسول الله وذكر اعتذاره من نكاح الثيب قال فبارك الله عليك فقيه جواز سؤال الامام أصحابه عن مثل ذلك ومفاوضتهم فيه والسؤال عن حال الصاحب والنظر في أمره والدعاء للمتزوج والله أعلم (قوله) وروينا بالأسانيد الصحيحة (الخ) قال الحافظ ابن حجر في تخرجه أحاديث الشرح الكبير روى الحديث احمد والدارمي وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه أيضاً الحافظ أبو الفتح القشيري في الاقتراح على شرط مسلم وفي الباب عن عقيل بن أبي طالب رواه الدارمي وابن السني وغيرهما من طريق الحسن قال تزوج عقيل بن أبي طالب امرأة من بني جشم فقيل له بالرفاء والبنين فقال قولوا كما قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بارك الله فيكم وبارك لكم قلت

(١) بفتح فسكون ففتح فسكون كلمة استفهام بلغة أهل اليمن أى ما حالك وما شأنك أو ما وراءك أو أحدث لك شئ وقال ابن مالك في التوضيح انها اسم فعل للامر ومعناه أخبرني وفسرها المبرد في الكامل بـ «ما الخبر» وفيها كلام غير هذا فراجع ع.

فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَفَأَ الْإِنْسَانَ إِذَا تَزَوَّجَ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ
وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
﴿فصل﴾ وَيُكْرَهُ أَنْ يَقَالَ لَهُ بِالرِّفَاءِ وَالْبَنِينَ وَسَيِّئَاتِي دَلِيلُ كَرَاهَتِهِ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ حِفْظِ اللِّسَانِ فِي آخِرِ الْكِتَابِ

قال ابن النحوى فى شرح البخارى بعد أن أخرجه عن الاشعث عن الحسن فذكره
قال الطبرى الا أن الحسن لم يسمع من عقيل وقد حدث به عن الحسن عن عقيل
غير الاشعث فلم يرفعه الى رسول الله ﷺ اه ولعل هذا مراد الحافظ ابن حجر
بقوله واختلف فيه على الحسن وأخرجه تقي بن مخلد من طريق غالب عنه عن رجل
من بنى تميم قال كنا نقول فى الجاهلية بالرفاء والبنين فعلمنا رسول الله ﷺ فقال
فذكره اه قال ابن النحوى قال الطبرى والذي أختار من الدعاء ما صحته به
الرواية عن رسول الله ﷺ انه قال اذا رَفَأَ الرَّجُلُ تَزَوَّجَ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ
وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَرَوَايَةُ الدَّوْدِيِّ عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قُلْتُ
وَالْحَدِيثُ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَفِي آخِرِهِ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ ، وَغَيْرُ مَحْظُورِ الزِّيَادَةِ عَلَى ذَلِكَ
(قوله قال الترمذى حديث حسن صحيح) وكذا تقدم تصحيحه عن الحاكم
وعن البشيري فى الاقتراح

﴿فصل﴾ (قوله ويكره أن يقال له) أى للزوج (بالرفاء والبنين وسَيِّئَاتِي دَلِيلُ
كَرَاهَتِهِ فى كتاب حفظ اللسان) اعلم أن الشيخ رحمه الله ونفع به -زم على ذكر
دليله فى ذلك الكتاب فحصل له سِيَان من ذكره ثمة ولا عيب فى ذلك وعبارته
فى ذلك الكتاب فيما رأيت من النسخ المصححة «فصل يكره أن يقال للمتزوج
بالرفاء والبنين لما قدمناه فى كتاب النكاح» اه قال الشيخ ابن النحوى فى شرح
البخارى فى قول البخارى باب كيف يدعى للمتزوج ثم ساق حديث عبد الرحمن
ابن عوف هذا الحديث بآنى فى الدعوات أيضاً وقد أخرجه مسلم أيضاً وكذا
أبو داود والنسائى وابن ماجه وأراد بهذا الباب والله أعلم رد قول العامة عند

والرفاء بكسر الراء وبالمد هو الاجتماع
 ﴿باب ما يقول الزوج إذا دخلت عليه امرأته ليلة الزفاف﴾

العرس بالرفاء والبنين على ما كانت الجاهلية تقول عند العرس للمتزوج وروى
 عن النبي ﷺ أنه نهى أن يقال ذلك للمتزوج من حديث عقيل بن أبي طالب
 ذكره النسائي وأبو عبيد والطبري ثم ذكر ما تقدم نقله عنه في حديث عقيل قبيل
 الفصل من كلامه من الاختلاف الواقع في حديثه على الحسن راويه والله أعلم قال
 القاضي عياض فإن قلت الرفاء الالفة فكأنه دعا بالالفة والبنين فما وجه كراهية
 ذلك قلت كانت الجاهلية تقول ذلك تفاؤلاً لدعاء رجاء بالغيب ولو ذكره واحد
 بصيغة الدعاء ألف الله بينكما ورزقكما البنين لم يكره ذلك وقد ورد أبلى وأخلق
 في حديث أم خالد لأنه منه ﷺ دعاء وان لم يكن بصيغة الدعاء أو كره الجزم
 بالبنين دون البنات لأنه تقرير لعادة الجاهلية في معاداة البنات وتأكيدها لما في
 نفس الزوج من طلب الذكر حتى لو رزق أنثى سخط بها لأنه لم يوطن نفسه
 عليها بن على الولد خاصة وهذا من بقايا الجاهلية والدعاء بالبركة يدخل فيه الولد
 على الإطلاق وإن كانت النسمة مباركة فلا ضير وإن كانت أنثى أو غير (١) مباركة
 فلا خير وإن كانت ذكراً وقد قال ﷺ لأبي طلحة وبارك لكما في غابر ليلتكما
 فحملت بذكرو بورك فيه وفي ذريته وفي رواية فجاء منه عشرة كلهم علماء فقهاء والله أعلم
 (قوله والرفاء بكسر الراء وبالمد) أي وهمزته أما أصلية بناء على أن ماضيها رفاً بالهمز أو
 مبدلة من واو بناء على أنه رفاً بالالف اللينة يقال رفأت الثوب رفاً ورفوته رفوا
 أشار إليه في السلاح وقال الرفاء الالتئام والاتفاق

﴿باب ما يقول الزوج إذا دخلت عليه امرأته ليلة الزفاف﴾

بكسر الزاي وبالفاء ين هدية (٢) العروس إلى زوجها، ومثل الزوجة في استحباب
 الأتيان بالذكر الآتي للزوج عند زفافها السرية والخادم كما صرح به في الحصن

(١) في النسخ كلها اسقاط (أو) ولا بد منها (٢) هدية . يقال هدي العروس إلى
 بعلمها هداً بالكسر . وهداها بالتشديد هدية ، وأهداها إهداء ، واهتداها اهتداء ،
 فاحفظ هذه اللغات المأخوذة من مطولات اللغة ،

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى وَيَأْخُذَ بِنَاصِيَتِهَا أَوَّلَ مَا يَلْقَاهَا وَيَقُولَ بَارَكَ
 اللَّهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَّا فِي صَاحِبِهِ وَيَقُولَ مَعَهُ مَارَوْنَاهُ بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ
 فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ وَابْنِ السَّنِيِّ وَغَيْرِهَا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً
 أَوْ اشْتَرَى خَادِمًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَأَعُوذُ
 بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَإِذَا اشْتَرَى بَعِيرًا فَلْيَأْخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ

وجاء التصريح بالخادم في الخبر (قوله يستحب أن يسمى الله) أي يذكر اسمه
 تعالى بأي صيغة كانت من أنواع الذكر وأولاه البسملة ودليل استحباب الذكر
 قوله ﷺ كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أيتر كما جاء هكذا في رواية
 (قوله ويأخذ بناصيتها) في الصحاح الناصية الشعر الكائن في مقدم الرأس اه
 والظاهر أن المراد هنا مقدم الرأس سواء كان فيه شعر أم لا ودليل الأخذ بالناصية
 حديث أبي داود والنسائي وأبي يعلى الموصلي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 مرفوعا بذلك (قوله ويقول معه ماروينا بالأسانيد الصحيحة الخ) قال في السلاح
 رآه أبو داود واللفظ له والنسائي وابن ماجه والحاكم في المستدرک وقال
 صحيح على ما ذكرنا من رواية الأئمة الثقات عن عمرو بن شعيب اه وزاد في
 الحصن فيمن خرجه أبو (٢) يعلى الموصلي وبقى عليهما ما زاد المصنف هنا من
 ابن السني (قوله اني أسألك خيرا) الضمير راجع الى المرأة أو الى النفس الشاملة
 لها وللخادم وعند أبي يعلى أسألك من خيرا وهو يفيد التبعية والمطلوب كل خيرا
 ثم المراد من خيرا كونها طيبة الذات بقرينة قوله «وخير ما جبلتها عليه» أي خلقها
 وطبعها عليه أي من الأفعال والصفات قاله ابن الجزري (قوله وإذا اشترى
 بعيرا الخ) مثل البعير فيما ذكر سائر الحيوانات كالخيل والبغال والحمير (قوله بذروة
 سنامه) وفي القاموس ذروة السنام بالضم والكسر أي للذال من كل شيء أعلى
 سنامه اه (٣) ومثلها في المصباح قال في الفتح المبين قيل والقياس جواز فتحه أيضا اه

(١) كذا بالرفع على الحسابة (٣) عبارة القاموس (ذروة الشيء بالضم والكسر

أعلاه) انتهت . ع

وليقُلْ مِنْ ذَلِكَ فِي رَوَايَةٍ « نَمَّ لِيَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا وَلِيَدْعُ بِالْبَرَكَةِ » فِي الْمَرْأَةِ وَالْخَادِمِ.

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ لِلرَّجُلِ بَعْدَ دُخُولِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَنَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَوْلَمَ بِخَبْزٍ وَلَحْمٍ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ

فَيُؤْخَذُ مِنْهُ وَمَا قَبْلَهُ مَا قِيلَ بِهِ مِنْ أَنَّ الذَّرْوَةَ مَثَلُ (قَوْلُهُ وَلِيَقُلْ مِنْ ذَلِكَ) أَيِ مَثَلِ مَا قَالُوا فِي الزَّوْجِ وَالْخَادِمِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا الْخ (قَوْلُهُ فِي رَوَايَةٍ) لِأَبِي دَاوُدَ وَرَوَاهَا عَنْ أَحَدِ شَيْخَيْهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَهُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَعَبَارَةُ أَبِي دَاوُدَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ الْخ ثُمَّ قَالَ وَزَادَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَلِيَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا وَيَدْعُ بِالْبَرَكَةِ فِي الْمَرْأَةِ وَالْخَادِمِ

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ لِلرَّجُلِ بَعْدَ دُخُولِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا فِي صَحِيحِهِ وَأَصْلُ الْحَدِيثِ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَلَيْسَ فِيهِ بِحَيْثُ رَوَاهُ إِلَى بَيْتِ أَزْوَاجِهِ وَمَامَعَهُ (قَوْلُهُ بَنَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدَ) أَيِ دَخَلَ بِهَا وَأَصْلُهُ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى الْمَرْأَةِ بَنَى عَلَيْهَا قُبَّةً فَاطْلُقَ هَذَا وَأُرِيدَ مِنْهُ الدُّخُولُ عَلَى الزَّوْجَةِ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ لَا يُقَالُ بَنَى بِهَا وَالصَّوَابُ أَنْ يُقَالَ بَنَى عَلَيْهَا قَالَ الْكِرْمَانِيُّ وَهُوَ غَيْرُ مُسْلِمٍ لَهُ فَقَدْ جَاءَ كَذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَهْ وَكَانَ تَزْوِجُهُ رَوَاهُ يَزِيدَ فِي السَّنَةِ الْخَامِسَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ وَقَبْلَ فِي السَّنَةِ الثَّلَاثَةِ مِنْهَا بَعْدَ طَلَاقِ زَيْدِ بْنِ جَارِثَةَ لَهَا (قَوْلُهُ فَأَوْلَمَ بِخَبْزٍ وَلَحْمٍ) وَجَاءَ فِي رَوَايَةٍ عِنْدَ مُسْلِمٍ مَا أَوْلَمَ رَوَاهُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ أَكْثَرَ وَأَفْضَلَ مِمَّا أَوْلَمَ عَلَى يَزِيدَ وَجَاءَ فِي رَوَايَةٍ أَنَّهُ رَوَاهُ أَوْلَمَ بِشَاةٍ وَفِي أُخْرَى أَوْلَمَ بِحَيْسٍ أُرْسِلَتْ بِهِ أُمُّ سَلِيمٍ وَلَا مَانِعَ كَمَا قَالَ ابْنُ النُّحْوِيِّ مِنْ أَنَّهُ أَوْلَمَ بِكُلِّ مِنَ الثَّلَاثِ قَالَ الْمُصَنِّفُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ سَبَبَ مَبَالِغَتِهِ فِي وَلِيْمَةِ يَزِيدَ الشُّكْرَ لِنِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ زَوَّجَهُ إِيَّاهَا بِالْوَحْيِ لَا بُولَى وَلَا بِشَهَادَةٍ بِخِلَافِ غَيْرِهَا وَمَذْهَبُ الْمَشْهُورِ الصَّحِيحِ عِنْدَ أَصْحَابِ بَنَاصِيَةِ

في صفةِ الوليمةِ وكثرةٍ من دُعَى إليها ثم قالَ فخرجَ رسولُ اللهِ ﷺ فانطلقَ
إلى حُجْرَةِ عائِشَةَ فقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللهِ
فَقَالَتْ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللهِ كَيْفَ وَجَدْتُ أَهْلَكَ بَارَكَ اللهُ لَكَ

تزوجهُ ﷺ بلاولى ولاشهود لعدم الحاجة الى ذلك في حقهِ ﷺ والخلاف في غير
زينب أما هي فنصوص عليها هـ (قوله وكثرة من دعى إليها) أى بحيث ملئوا الحجرة
لأنهُ ﷺ سُمي له جماعة ثم أذن له أن يدعو من لقي فكفاهم أجمعين ذلك الحليس فكان من
معجزاته ﷺ اطلاعه على المغيب من أن هذا الطعام اليسير يكفي هذا الجمع الكثير ومن
معجزاته تكثير ذلك الطعام ببركته ﷺ (قوله فخرج رسول الله ﷺ) أى لما تخلف
أقوام بعد تمام الوليمة في بيته ﷺ واشتغلوا بالحديث فلم يأمرهم ﷺ بالخروج
لأنه لا يليق بمكارم أخلاقه بل فعل ما يفهمون منه ذلك وهو خروجه ليخرجوا
فلم يبرزوا الا بعد ذلك كما هو مبين في الحديث (قوله فانطلق الى حجرة عائشة
رضي الله عنها فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله فقالت وعليك
السلام ورحمة الله الخ) في مسلم فجعل يمر على نسائه فيسلم على كل واحدة منهن
يقول كيف أنتم يا أهل البيت فتقول بخير كيف وجدت أهلك فيقول بخير قال
المصنف في شرح مسلم في هذه القطعة فوائد منها أنه يستحب للانسان اذا
أتى منزله أن يسلم على امرأته وأهله وهذا مما يتكبر عليه كثير من الجاهلین المترفعين
ومنها أنه اذا سلم على واحد قال سلام عليكم أو السلام عليكم بصيغة الجمع قالوا
ليتناول ملائكته ومنها سؤال الرجل أهله عن حالهم فربما كانت في نفس المرأة حاجة
فتستحي أن تبتدىء بها فاذا سألتها انبسطت لذكر حاجتها ومنها أنه يستحب أن
يقال للرجل عقب دخوله بأهله كيف حالكم ونحو هذا هـ وهذا صريح في استحباب
قول ما ذكر للزوج عقب دخوله وعبارة الكتاب محتملة لذلك والاقتصار على قوله
بارك الله لك وإن كان ظاهر إرادته في هذا الكتاب الموضوع لما يطلب الاثنان
به من الالفاظ والاذا كان استحباب ذلك السؤال والذكر معا ومن ثم قال ابن حجر
الهيتمي في شرح المنهاج ظاهر كلام الاذا كان سن ذلك ثم قال وقد يقال قولهن
كيف وجدت أهلك لا يؤخذ منه نذبه مطلقا لما فيه من نوع استهجان مع الاجاب

فَقَرَأَ حَجَرَ نِسَائِهِ كُلَّهُمْ يَقُولُ لَهَا كَمَا يَقُولُ لِإِمَائِشَةٍ وَيَقْلُنَ لَهُ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ الْجَمَاعِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْ

لَا سِيَّامَا الْعَامَّةُ وَقَدْ يَجِبُ بَانَ الْإِسْتِفْهَامُ لَيْسَ عَلَى حَقِيقَتِهِ بِدَلِيلٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَجِبْ عَنْهُ وَأَمَّا هُوَ لِلتَّقْرِيرِ أَيْ وَجَدْتَهَا عَلَى مَا يَجِبُ (١) وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَنْدُبُ هَذَا إِلَّا لِعَارْفٍ بِالسُّنَّةِ لَمَّا أَشْرَتْ إِلَيْهِ أَوْ كَانَ أَحْذَ عَدَمَ اجَابَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنِسَائِهِ عَنْ هَذَا السُّؤَالِ مِنْ رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ الَّتِي فِي الْأَصْلِ وَتَقْدِمُ التَّصَرُّعَ بِالْجَوَابِ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِخَيْرٍ فَالسُّؤَالُ حِينَئِذٍ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِسْرَارِ شَرِيعَتِهِ وَلَعَلَّ مِنْهُ التَّوَصُّلُ (٢) بِهَذَا الْإِسْتِفْصَالِ إِلَى الْوُقُوفِ عَلَى حَقِيقَةِ الْحَالِ فَيَعَامَلُ كُلُّ مَقَامٍ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ فَقَرَأَ) بِالْمُنَاقَاةِ الْفَوْقِيَّةِ وَالْقَافِ الْمَفْتُوحَتَيْنِ فَالِرَاءُ الْمَفْتُوحَةُ الْمَشْدُودَةُ أَيْ تَتَّبِعُ يُقَالُ قَرِيتُ (٣) الْأَرْضَ أَيْ تَتَّبِعُهَا أَرْضًا بَعْدَ أَرْضٍ أَيْ تَتَّبِعُ حَجَرَ نِسَائِهِ أَيْ بَاقِيَهَا بَعْدَ حَجَرَةِ عَائِشَةَ وَفِي تَقْدِيمِهَا تَنْبِيْهُ عَلَى مَا لَهَا عِنْدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الرَّفْعَةِ وَعُلُوِّ الْمَرْتَبَةِ وَمَزِيدُ الْحُبِّ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ الْجَمَاعِ ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَصْحَابُ السُّنَنِ الْأَرْبَعَةُ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَذَا فِي الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ لِلْسَّيْطَوِيِّ وَفِي شَرْحِ الْعُمْدَةِ لِلْقَلْقَشَنْدِيِّ وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ وَأَبُو عَوَانَةَ وَالْبَرْقَانِيُّ وَأَبُو نَعِيمٍ وَالْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُمْ وَمَدَارُهُ عِنْدَهُمْ عَلَى سَالِمٍ عَنْ كَرِيبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ كَرِيبٍ لَيْسَ فِيهِ سَالِمٌ وَفِي بَعْضِهَا عِنْدَهُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْقُوفًا وَلَمْ يَذْكُرْ كَرِيبًا وَفِي سُنَنِ الصَّحِيحَيْنِ ذَكَرَ ثَلَاثَةً مِنَ التَّابِعِينَ فِي نَسْقِ مَنْصُورِ بْنِ

(١) كَذَا فَهُوَ مَبْنِيٌّ لِلْمَفْعُولِ . (٢) كَذَا . (٣) الْمُنَاسِبُ (تَقْرِيتٌ)، وَعِبَارَةُ الْقَامُوسِ (قَرَى الْبِلَادَ تَتَّبِعُهَا يَخْرُجُ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ كَأَقْرَاهَا وَاسْتَقْرَاهَا) انْتَهَتْ وَعِبَارَةُ النِّهَايَةِ (قُرُوتُ النَّاسِ وَتَقْرِيتُهُمْ وَاقْتَرَبَتْهُمْ وَاسْتَقَرَّتْ بِهِمْ) انْتَهَتْ ، (وَقَرَى) فِي الْقَامُوسِ يَأْتِي وَفِي النِّهَايَةِ وَأَوَى وَكَلَامُهُمَا صَحِيحٌ . ع

طُرُقٍ كَثِيرَةٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ
اللَّهُمَّ جَنَّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنَّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَقَضَى بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَضُرَّهُ

متمم وسالم وكريب اه وهذا من لطائف السند عندهم وقال العراقي هذا
الحديث من أفراد ابن عباس عن النبي ﷺ ولم يروه عن ابن عباس الا كريب
ولم يروه عن كريب الا سالم قال البزار لا نعلم روى هذا الكلام عن النبي ﷺ
الا من هذا الوجه اه (قوله لو أن أحدهم) مرجع الضمير فيه يفسره سياق الكلام
كقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وهو كثير ولفظ لوفيه شرطية وجوابها محذوف
تقديره لم يضره الشيطان كما جاء مصرحاً به في رواية للبخاري والدليل على هذا
الجواب هنا قوله فانه ان يقدر بينهما ولد الخ (قوله جنبتنا) بكسر النون الأولى
المشددة وسكون الموحدة أى بعدنا الشيطان أو جنبتنا كيدَه فحذف المضاف وأقيم
المضاف اليه مقامه (قوله مارزقتنا) المراد به الولد أى بفرض حصوله وان كان
اللفظ أعم فقيه ان الولد من الرزق (قوله فانه ان يقدر بينهما ولد) أى خلق ولد
وعلقه (قوله لم يضره) أى بضم الراء وفتحها كما في تحفة القارى أى الشيطان
قال المصنف قال القاضى المراد انه لا يضره أى لا يصيرعه الشيطان وقيل لا يطعن
فيه عند ولادته بخلاف غيره قال ولم يحمله أحد على العموم في جميع الضرر والوسوسة
والاغواء اه قال ابن النحوى في شرح البخارى اختلف في الضرر المدفوع فقيل انه الطعن
الذى يطعن المولود الذى عصم منه عيسى عليه السلام وطعن أم مريم في الحجاب لما
استعاذت منه وقيل هو ألا يصرع ذلك المولود الذى يذكر اسم الله عليه
ويستعاذ من الشيطان عند جماع أمه وكلا الوجهين جائز والله أعلم بالواجب منهما
ولا يجوز أن يكون الضرر الذى يكفاه من الشيطان كل ما يجوز أن يكون من
الشيطان فلو عصم أحد من ضرره لعصم منه الشارع وقد تعرض له في الصلاة والقراءة
اه وتعقبه بعضهم بأنه لا ينبغي أن يكون المدفوع هو المدفوع عن عيسى لأنه ﷺ
قال كل مولود يولد يطقن الشيطان في خاصرته فيستهل صارخاً من الشيطان إلا
مريم وابنها لقول أم مريم ولما أعيد لها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فليس
لأحد بعد هذا أن يطمع في مساواة عيسى وأمه، فان قلت انما اندفع ضرره عنهما

بالاستعاذة فينبغي لكل من استعاذ منه ذلك ، قلت ذلك من الخصائص بنص الحديث والله أعلم وقال ابن النحوى فى محل آخر من شرحه «ما» فى الحديث بمعنى شىء ويكون لمن يعقل إذا كانت (١) بمعنى شىء . نبه عليه ابن التين أولاً يهام أمره كما فى قوله تعالى والله أعلم بما ولدت قال القلقشندى ومعنى لم يضره لم يكن له عليه سلطان بل يكون (٢) من جملة العباد المحفوظين المذكورين فى قوله إن عبادى ليس لك عليهم سلطان أى بركة هذا الذكر وحسن نية أبويهم وأبعد من قال ان المراد لم يضره وكذا من قال لم يطعن فيه عند الولادة كما لم يطعن فى عيسى وأمه واختار تقي الدين القشيرى فى شرح العمدة أن المراد لم يضره فى بدنه وان كان يحتمل الدين ويبيده انتفاء العصمة اذ لو عصم أحد من ضرره لعصم منه من اعترضه فى الصلاة فأمكنه الله منه فأراد ربطه فى سارية من سواري المسجد وفى القراءة كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته ويعد حمله على العموم من ضرر الدنيا والدين أنه لو حمل على ذلك لاقتضى عصمة الولد من المعاصى كلها ولا يتفق ذلك أو يعز وجوده ولا بد من وقوع ما أخبر به الشارع ﷺ وتعقب بأن اختصاص من خص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز فلا مانع من أن يوجد من لا تصدر عنه معصية عمداً وان لم يكن واجباً له وقال الشيخ زكريا فى شرح البخارى كل مولود وان كان يمسسه الشيطان غير عيسى وأمه فلا بد له من وسوسة فالمراد هنا لم يتسلط عليه بحيث يمنعه العمل الصالح وقيل لا يضره وقيل لا يطعن فيه عند ولادته واقتصر الكرماني على الاول من هذه الثلاثة الأقوال وعبر عنه ابن الجزرى فى تصحيح المصباح بقوله أى لم يسلم عليه فى دينه ولم تظهر مضرته فى حقه بنسبة غيره وزاد فقال وقيل لم يطعن فيه طعناً شديداً عند الولادة بخلاف غيره قال ولم يحمل أحد هذا الحديث على العموم فى جميع الضرر والاغواء والوسوسة اه قال فى الحرز وكيف يحصل على ما لا يمتنع منه الا معصوم لكن الصادق أخبر بهذا فلا بد أن يكون له تأثير ظاهر والا فما الفائدة فيه ومن وفقه الله للعمل بهذا رأى (٣) من البركة فى ولده ما تحقق أنه ﷺ ما ينطق عن الهوى ، قلت وأقل فائدة بعد ذكر الله ودعائه بسؤاله اجتناب الشيطان لنفسه تضمن طلب الولد الصالح من الله تعالى بذلك العمل المباح

(١) ضمير (يكون) وضمير (كانت) عائدان على ما (٢) ، (٣) فى النسخ (يكن) ، (فرأى) . ع

وفي رواية للبخاري لم يضره شيطان أبداً

فيصير عبادة بحسن النية فنية المؤمن خير من عمله اه وقال الداودي معنى لم يضره أى لم يفتنه عن دينه الى الكفر وليس المراد عصمته عن المعصية وقيل لم يضره بمشاركة أبيه في الجماع وقد جاء عن مجاهد ان الذي يجامع ولم يسم الله ياتف الشيطان على احليله ويجامع معه قال ابن النحوى وفي الحديث استحباب التسمية والدعاء المذكور في ابتداء الوقاع وفيه الاعتصام بذكر الله تعالى من نزغات الشيطان وأذاه وان الدعاء يصرف به البلاء والتبرك باسمه تعالى والاستشعار بأن الله هو الميسر لذلك العمل والمعين عليه قال الطبرى اذا قال ذلك عند جماع أهله كان قد اتبع سنة رسول الله ﷺ ورجوانه دوام اللفة بينهما ودخل فيه جماع الزوجة والملوكة وهو كذلك وان كان لفظ الحديث حين يأتي أهله اذ يمكن أن يحدث بينه وبين المملوكة ولد وفيه الحث على ذكر الله تعالى ودعائه في كل حال لم ينه عنه الشارع حتى في حال ملاد الانسان ومثله حال الطهارة وفيه الرد على من كره ذلك وروى عن ابن عباس أنه كره الذكر على حالين الخلاء والوقاع قال ابن بطل والحديث بخلافه قال ابن النحوى قلت لاختلافه اذ المراد باتيانه أهله ارادة ذلك وحينئذ فليس خلافه قلت ويؤيده أنه جاء في رواية في الصحيحين واذا أراد أن يأتي أهله وأما رواية الدارمى والاسماعيلي حين يجامع أهله الظاهرة في أن القول مع الفعل فتحمل على المجاز حتي يندفع التعارض ويتبين بالرؤية التي فيها يجامع ان المراد بالأتیان في الحديث الجماع وهو من كنيات الجماع لا من صرائحه عندنا ذكره القلقشندى في شرح العمدة قال ابن النحوى وكراهة الذكر على غير الطهر لأجل التعظيم قلت وتقدم حكم الذكر في غير حال الطهارة في الفصول أول الكتاب وفي الحديث اشارة الى ملازمة الشيطان لابن آدم من حين خر وجه من ظهر أبيه الى رحم أمه الى موته أعادنا الله الكريم منه وهو يجري من ابن آدم مجرى الدم وعلى خيشومه اذا نام وعلى قلبه اذا استيقظ فاذا غفل وسوس وإذا ذكر الله خنس ويضرب على قافية رأسه اذا نام ثلاث عقد عليك ليل طويل وتنحل عقده بالذكر والوضوء والصلاة اه (قوله وفي رواية البخاري الخ) قال

﴿ باب مُلَاعِبَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَمَمَازَحَتِهَا وَلُطْفِ عِبَارَتِهِ مَعَهَا ﴾
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
 لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجْتَ بِكَرَأْ أَمْ ثَيْبًا قُلْتُ تَزَوَّجْتُ ثَيْبًا قَالَ هَلَا
 تَزَوَّجْتَ بِكَرَأٍ أَتَلَا عَلَيْهَا وَتَلَا عَلَيْكَ

القلقة شندى في شرح العمدة قوله لم يضره الشيطان ورواية مسلم شيطان بالتنكير
 وهي عند البخاري في النكاح وفي الدعوات لم يضره فقط
 وعنده في صفة ابليس لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه اه وبه يعلم ان ماتوهمه
 العبارة من كونه بحذف شيطان فاعل يضره عند مسلم أيضاً غير مراد فان الفاعل
 المذكور في رواية مسلم إلا أنه منكر وحذفه انما هو في رواية البخاري في النكاح
 والدعوات والله أعلم

﴿ باب مُلَاعِبَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَمَمَازَحَتِهَا وَلُطْفِ عِبَارَتِهِ مَعَهَا ﴾
 الملاعبة مفاعلة من اللعب وقيل من اللعاب والممازحة والمزاح بكسر الميم مصدر
 مازح والمزاح هو انبساط مع الغير من غير إيذاء له وبه فارق الاستهزاء والسخرية
 والمراد المزاح الخالي من نحو تهيسج الضغائن وعن الكذب وعن التسلط به إلى
 ضرر في بدن انسان أو ماله فذلك المزاح المذموم والمحمود ما خلا عن ذلك كله ومنه
 ما جاء من مزاحه ﷺ قال إني أمزح ولا أقول الا حقا «ولطف العبارة» بضم
 اللام أى تحسين الخطاب واطفئه (قوله رويناه في صحيحى البخارى ومسلم) وسبق
 تخريج حديث جابر في باب ما يقال للزوج بعد عقد النكاح (قوله تزوجت بكراً
 أم ثيباً) أى أتزوجت بكراً بتقدير الاستفهام لأن أم لا يعطف بها إلا بعد
 الاستفهام واليب من ليس بيكر يطلق على الذكر والانثى يقال رجل ثيب وامرأة
 ثيب (قوله قلت تزوجت ثيباً) هى سهلة بنت شمعون الاوسية كذا في تحفة
 القارى على البخارى للشيخ زكريا (قوله تلاعبها) قال ابن النحوى يحتمل أن
 يكون من اللعاب أو اللعب المعروف وقال العراقى في شرح التقریب قوله تلاعبها
 وتلاعبك من اللعب المعروف ويؤيده قوله تضاحكها وتضاحكك وفي رواية لأبى

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَسَنَنِ النَّسَائِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَأَطْفَهُمْ لِأَهْلِهِ

داود وتداعبها وتداعبك من الدعاية بالبدال والعين المهملتين والموحدة وهي المزاح هكذا خكاه القاضي عياض عن جمهور المتكلمين في شرح هذا الحديث وقال بعضهم يحتمل أن يكون من اللعاب وهو الريق وعند مسلم فأين أنت من العذاري ولعابها هو بكسر اللام مصدر لاعب من الملاعبة كقاتل مقاتلة وقتالا قال القاضي عياض الرواية في كتاب مسلم بالكسر لا غير ورواه أبو ذر من طريق المستمل لصحيح البخاري ولعابها بضم اللام يعني به ريقها عند التقييل قال أبو العباس القرطبي وفيه بعد والصواب الأول وقال عياض الأول أظهر وأشهر اه وفي الحديث فضل الزوج بالابكار وجواز سؤال الكبير أمها به عن أمورهم وتفقد أحوالهم وارشادهم الى مصالحهم وتنبههم على وجه المصلحة فيها وان مثل ذلك من ذكر النكاح لا ينبغي الاستحياء منه وفيه ملاعبة الرجل امرأته وملاطفته لها وتضاحكهما وحسن العشرة بينهما (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) والجملة الأولى أى قوله أكل المؤمنين أحسنهم خلقا هي عند أحمد وأبي داود والترمذي وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال هذا حديث لم يخرج في الصحيحين وهو على شرط مسلم وزاد الترمذي وخيركم خيركم لأهله وقال هذا حديث حسن صحيح والحديث رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة أيضا قال الحاكم ورواه ابن علية عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن عائشة قال واخشي ان أبا قلابة لم يسمع من عائشة قال العراقي في امالي المستدرك ومن خطه نقلت أخرج الترمذي الحديث عن ابن منيع عن ابن علية وقال حديث حسن لا نعرف لأبي قلابة سماعا من عائشة ورواه النسائي في سننه الكبرى عن هارون بن اسحاق عن حفص بن غياث عن خالد الحذاء ورواية أبي قلابة عن عائشة لغير هذا الحديث في صحيح مسلم لكنه قرنه بالقاسم بن محمد اه (قوله أكل المؤمنين أحسنهم خلقا) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وهو للصورة الباطنة من النفس وأوصافها ومعانيها بمنزلة الخلق بفتح الخاء للصورة الظاهرة وأوصافها ومعانيها حسنة أو قبيحة لكن تعلق الكمال وضده بأوصاف

﴿ بَابُ بَيَانِ أَدَبِ الزَّوْجِ مَعَ أَصْهَارِهِ فِي الْكَلَامِ ﴾

أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلزَّوْجِ أَلَّا يُخَاطَبَ أَحَدًا مِنْ أَقَارِبِ زَوْجَتِهِ بِلَفْظٍ

الثَّانِيَةِ وَقَوْلُ ابْنِ حَجَرٍ الْهِتَمِيُّ فِي شَرْحِ الشَّمَائِلِ الْخَلْقَ مَلَكَهَ نَفْسَانِيَّةٌ يَنْشَأُ عَنْهَا جَمِيلُ الْأَفْعَالِ وَكَمَالُ الْأَحْوَالِ لَيْسَ بِصَوَابٍ إِذَا النَّاشِءُ عَنِ الْمَلَكَهَةِ يَكُونُ جَمِيلًا تَارَةً وَقَبِيحًا أُخْرَى كَمَا عَلِمَ مِمَّا تَقَرَّرَ وَلَعَلَّهُ أَرَادَ تَعْرِيفَ الْخَلْقِ الْحَسَنِ لَا مُطْلَقَ الْخَلْقِ وَكَأَنَّهُ لَمْ يَقِفْ عَلَى قَوْلِ الْأَمَامِ الرَّائِغِ حَدِّ الْخَلْقِ حَالٍ لِلْأَسَانِ دَاعِيَةً إِلَى الْفِعْلِ مِنْ غَيْرِ فِكْرٍ وَلَا رُويَةٍ وَلَا عَلَى قَوْلِ الْغَزَالِيِّ الْخَلْقَ هَيْئَةً لِلنَّفْسِ تَصْدُرُ عَنْهَا الْأَفْعَالُ بِسَهُولَةٍ مِنْ غَيْرِ احْتِيَاجٍ إِلَى فِكْرٍ وَرُويَةٍ فَإِنْ كَانَتِ الْهَيْئَةُ بِحَيْثُ تَصْدُرُ عَنْهَا الْأَفْعَالُ الْحَمِيدَةُ عَقْلًا وَشَرْعًا سَمِيَتْ الْهَيْئَةُ خَلْقًا حَسَنًا وَإِنْ كَانَ الْمَصَادِرُ عَنْهَا الْأَفْعَالُ الْقَبِيحَةُ سَمِيَتْ الْهَيْئَةُ الَّتِي هِيَ الْمَصْدَرُ خَلْقًا سَيِّئًا وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ جَمْعٍ بَيْنَ الْخَلْقِ النَّفِيسِ وَاللُّطْفِ لِلْأَهْلِ أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا لِأَنَّ الْخَلْقَ الْحَسَنَ تَصْدُرُ عَنْهُ الْأَعْمَالُ الْمَحْمُودَةُ شَرْعًا بِسَهُولَةٍ مِنَ الْقِيَامِ بِالْأَمْرِ وَاجْتِنَابِ الْمُنَاهِي وَذَلِكَ شَأْنُ الْمُؤْمِنِينَ وَإِذَا جُمِعَ إِلَى ذَلِكَ اللَّطْفِ إِلَى الْعِيَالِ زَادَ كَمَالًا عَلَى كَمَالٍ وَقَدْ بَلَغَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ حَسَنِ الْخَلْقِ مَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ أَحَدٌ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الدَّقَاقُ خَصَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَزَايَا كَثِيرَةٍ ثُمَّ لَمْ يَثْنِ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ مِنْ خَصَالِهِ بِمَثَلِ مَا أَثْنَى عَلَيْهِ بِخَلْقِهِ فَقَالَ وَأَنْتَ لَعَلِّي خَلَقْتَ عَظِيمٌ وَقَدْ كَانَ أَلُطْفِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَهْلِهِ كَمَا يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ تَتَبُّعِ أَحْوَالِهِ فِي لُطْفِهِ مَعَ أَهْلِهِ وَعِيَالِهِ فَهُوَ سَيِّدُ الْخَلْقِ وَأَكْمَلُهُمْ فِي كُلِّ حَالٍ بَلْ كُلِّ وَصْفٍ كَامِلٍ إِنَّمَا اسْتَعَارَهُ مِنْهُ كَامِلُوا الرِّجَالِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ عَقَدَ هَذَا الْحَدِيثَ الْأَمَامُ زَيْنُ الدِّينِ الْعِرَاقِيُّ فَقَالَ فِي أَمَالِي الْمُسْتَدْرَكِ وَمِنْ خَطِّهِ نَقَلْتُ

إِيْمَانُ كُلِّ أَمْرٍ يَزْدَادُ بِالْعَمَلِ أَنْ يَصْحَبَ الْمَرْءُ تَوْفِيقَ مِنَ الْأَزَلِ
وَأَكْمَلَ النَّاسِ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خَلْقًا فَكُنْ حَسَنَ الْإِخْلَاقِ تَكْتَمِلُ
يَكْفِيكَ مَدْحَةُ خَيْرِ الْخَلْقِ مَنْزِلَةً فِي نَوْنٍ مِمَّنْ كَسَاهُ أَشْرَفُ الْحَلَلِ

﴿ بَابُ بَيَانِ أَدَبِ الرَّجُلِ مَعَ أَصْهَارِهِ فِي الْكَلَامِ ﴾

الْمُرَادُ مِنَ الصَّهْرِ هُنَا الْحَمُّ وَهُوَ قَرِيبُ الرَّجُلِ مِنْ جِهَةِ زَوْجَتِهِ وَالْحَقُّ أَقَارِبُهُا مِنْ جِهَةِ الزَّوْجِ

فيه ذكر جماع النساء أو تقبيلهن أو معاقتن أو غير ذلك من أنواع الاستمتاع بهن أو ما يتضمن ذلك أو يستدل به عليه أو يفهم منه * رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلاً مذاءً فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان ابنته مني

والصهرهم الجميع (قوله وتقبيلهن) أي وغيره من مقدمات الجماع (قوله أو ما يتضمن ذلك) أي كالاستمتاع بالمرأة (قوله أو يستدل به عليه) أي كذكر المذى ونحوه (قوله أو ما يفهم منه) أي كأن بذكر الاغتسال (قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم) قال القلقشندي في شرح العمدة الحديث أخرجه مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن الجارود وابن خزيمة وابن حبان والاسماعيلي وأبو عوانة والدارقطني والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم (قوله كنت رجلاً مذاءً) يحتمل أن يكون على حد قوله وكان الله غفوراً رحماً أي في الحال وما قبله لأن الناس على ذلك في الحال فأخبرهم أنه كان في الماضي كذلك ويحتمل أنه حكاية عما مضى وانقطع عنه حين إخباره واستبعد ومذاء بتشديد الدال والمد صيغة مبالغة على وزن فعال من المذى أي كثير المذى وهو ماء أبيض رقيق يخرج عند ثوران الشهوة من غير شهوة قوية وهو في النساء أكثر منه في الرجال يقال مذى وأمذى كما يقال مني وأمني كذا في نخفة القاري (قوله فاستحييت) بتحتايتين وهي اللغة الفصحى ويقال استحييت بتحتانية واحدة ونقلها الاخفش عن تميم ونقل الأولى عن أهل الحجاز وقال هي الاصل وقال ابن القطاع أكثر العرب في اللغة لا تأتي بها على التمام واختلف في الياء المحذوفة في اللغة الثانية هل هي عين الفعل أو لامه والحياء شرعاً خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق صاحب الحق وهو محمود وممدوح وهو الذي لا يأتي بالابحار ومذموم وهو ما كان مشوباً بشيء من الاتفة كتركه تعم علم أو من الخور كترك انكار منكر (قوله ان أسأل) محله النصب ان قدرنا استحي متعدياً بنفسه وان قدرناه متعدياً بالحرف فذهب الخليل والكسائي ان محله خفض ومذهب سيبويه والفراء نصب (١) (قوله لمكان ابنته) اللام للتعليل وهذه علة الاستحياء اذ

فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ فَسَأَلَهُ

﴿بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ الْوِلَادَةِ وَتَأَلَّمَ الْمَرْأَةُ بِذَلِكَ﴾

المدى غالبا يحصل عند ملاعبة الرجل زوجته ونقييلها ونحو ذلك والمواجهة به مما يستحى منها فيؤخذ منه ان الأدب في مثله مما يستحى منه عرفا ترك المواجهة به وكفى عن كونها زوجته بقوله لمكان ابنته منى ووقع في بعض طرقه عند مسلم والنسائي لمكان فاطمة منى بدل قوله لمكان ابنته منى (قوله فأمرت المقداد بن الاسود فسأله) ووقع في بعض طرقه عند أحمد والبخارى فأمرت رجلا وعند أحمد وابن حبان انه أمر عمار بن ياسر أن يسأل وعند أبي داود وابن خزيمة ان عليا سأل بنفسه وعند الاسماعيلي ان عليا قال سألنا وعند عبد الرزاق في مصنفه عن المقداد فسأت وجمع ابن حبان بينها بأن عليا أمر عمارا أن يسأل ثم أمر المقداد أن يسأل ثم سأل بنفسه واستحسنه ابن النجوى وقال يؤيده رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء أخبرني عياش بن أنس قال هذا كره على وعمار والمقداد المذنب فقال على انى رجل مذاء فاسألا النبي ﷺ عن ذلك قال ابن عباس فسأله أحد الرجلين عمار أو المقداد قال عطاء وسماه ابن عباس ونسيته أنا ونقل ابن عبد البر أن هذه أحسن طرق حديث المذنب وتبعه البرماوى وزعم ان النسائي أخرجه بنحو ذلك قال القلقشندي وليس كذلك ويعكر على هذا الجمع قوله فاستحييت أن أسأله لمكان ابنته منى وجمع الاسماعيلي والنووى بأن سؤال على محمول على المجاز لكونه الأمر به وجزم ابن بشكوال بأن الذى تولى السؤال عن ذلك هو المقداد فقط فعلى هذا فرواية من روى ان عمارا سأل محمولة أيضا على المجاز أى قصد السؤال ووقع في الحديث الفاضل للرامهرمزي ان النبی ﷺ رأى عليا ساخنا فقال يا على لقد سخنت فقال سخنت من الاغتسال بالماء وانا رجل مذاء فاذا رأيت منه شيئا اغتسلت قال لا تغتسل منه يا على الحديث اهـ وأخذ من الحديث جواز الاستنابة في الاستفتاء ويؤخذ منه جواز دعوى الوكيل بحضرة موكله قاله الحافظ في فتح الباري

﴿بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ الْوِلَادَةِ وَتَأَلَّمَ الْمَرْأَةُ بِذَلِكَ﴾

الولادة بكسر الواو وضع الولد من نطفة أو علقة والتألم أى حصول الألم لها بذلك

يَنْبَغِي أَنْ يُكْتَرَمَنْ دُعَاءُ الْكَرْبِ الَّذِي قَدَّمَاهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ
السُّنِّي عَنْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا دَنَا وَلَاذُهَا أَمْرًا
سَلَمَةً وَرَيْنَبَ بِذَتْ جَحْشٍ أَنْ يَأْتِيَا فَيَقْرَأَا عِنْدَهَا آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَإِنْ رَبَّكُمْ
اللَّهُ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ وَيُعَوِّذَاهَا بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ

﴿ بَابُ الْأَذَانِ فِي أُذُنِ الْمَوْلُودِ ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُذِّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ
ابْنِ عَلِيٍّ حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ

(قَوْلُهُ لَمَّا دَنَا وَلَاذُهَا) أَيِ حَضَرَ زَمَنَهُ (قَوْلُهُ إِنْ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ) إِلَى قَوْلِهِ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (قَوْلُهُ بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ) بِكُسر
الْوَاوِ سَوْرَتِي الْفَلَقِ وَالنَّاسِ

﴿ بَابُ الْأَذَانِ فِي أُذُنِ الْمَوْلُودِ ﴾

أَيِ عَقِبَ وَلَادَتِهِ لِيَكُونَ الَّذِي ذَكَرَ أَوَّلُ شَيْءٍ يَطْرُقُ سَمْعَهُ وَالْمُرَادُ بِالْأَذَانِ فِي التَّرْجَمَةِ
مَا يَشْمَلُ الْإِقَامَةَ بِدَلِيلِ حَدِيثِ الْحُسَيْنِ وَحَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ لَا يَنْفِيهِمَا لِأَنَّ السَّكُوتَ
عَنِ الشَّيْءِ لَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِهِ فَيُؤْذَنُ فِي يَمَانِهِ وَيَقَامُ فِي يَسَارِهِ أَيِ يَأْتِي بِكَلِمَاتِهِمَا الْمَعْرُوفَةِ
(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا) وَكَذَارُ وَاهِ الْبَيْهَقِيِّ وَهُوَ عِنْدَ الْحَاكِمِ
مِنْ حَدِيثِ حُسَيْنٍ بِالتَّصْغِيرِ وَعِنْدَ الْبَاقِينَ مَكْبَرٌ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَجَمَعَ أَبُو نَعِيمٍ فِي رِوَايَةٍ مِنَ الطَّرِيقِ الْمَذْكُورَةِ وَهَذَا لَفْظُهُ
عَنْ أَبِي رَافِعٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُذِّنَ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ وَالتِّرْمِذِيُّ كَذَلِكَ فِي التَّخْرِيجِ
الصَّغِيرِ لِأَحَادِيثِ الرَّافِعِيِّ لِابْنِ النَّحْوِيِّ (قَوْلُهُ عَنْ أَبِي رَافِعٍ) هُوَ بِالرَّاءِ وَالْفَاءِ الْمَكْسُورَةِ
وَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَهُوَ الْقَبْطِيُّ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَبَقَ ذِكْرُ تَرْجُمَتِهِ فِي بَابِ مَا يَقُولُ
إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ (قَوْلُهُ أُذِّنَ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ) أَيِ أَنِّي بِكَلِمَاتِ الْأَذَانِ الْمَعْرُوفَةِ
فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ عَقِبَ وَلَادَتِهِ لِيَكُونَ الَّذِي ذَكَرَ أَوَّلُ شَيْءٍ يَقْرَعُ سَمْعَهُ وَيُشْرَعُ فِي قَلْبِهِ

حَسَنٌ صَحِيحٌ ، قَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يُؤَذَّنَ فِي أذُنِهِ الْيُمْنَى وَيُقِيمَ الصَّلَاةَ فِي أذُنِهِ الْيُسْرَى وَقَدْ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيْتِ عَنْ الْحُسَيْنِ ابْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ وَلِدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَأَذَّنَ فِي أذُنِهِ الْيُمْنَى وَأَقَامَ فِي أذُنِهِ الْيُسْرَى لَمْ تَضُرَّهُ أُمُّ الصَّبْيَانِ

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ تَحْنِيكِ الطِّفْلِ ﴾

رَوَيْنَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِي الصَّبْيَانَ فَيَدْعُو لَهُمْ وَيُحَنِّسُهُمْ وَفِي رَوَايَةٍ فَيَدْعُو لَهُمْ بِالْبَرَكَةِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ حَمَلْتُ بَعْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ فَاتَيْتُ

وَقِيلَ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ يَنْخَسُ فِيهِ عِنْدَ الْوِلَادَةِ فَاسْتَحَبَّ الْأَذَانَ حِينَئِذٍ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ يَدْبُرُ عِنْدَ سَمَاعِهِ (قَوْلُهُ لَمْ تَضُرَّهُ أُمُّ الصَّبْيَانِ) هِيَ التَّابِعَةُ مِنَ الْجَنِّ وَقِيلَ مَرَضَ يُلْحِقُ الْأَوْلَادَ فِي الصَّغَرِ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ وَيَسُنُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي أذُنِهِ الْيُمْنَى فِيمَا يَظْهَرُ وَإِنِّي أَعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَوَرَدَ أَنَّهُ ﷺ قَرَأَ فِي أُذُنِ مَوْلُودٍ الْإِخْلَاصَ فَيَسُنُّ ذَلِكَ أَيْضًا اهـ

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ تَحْنِيكِ الطِّفْلِ ﴾

يَقَالُ حَنَكَ الصَّبِيَّ بِتَخْفِيفِ النُّونِ وَتَشْدِيدِهَا إِذَا مَضَتْ تَمَرًا أَوْ غَيْرَهُ حَتَّى يَصِيرَ مَائِعًا مِثْلَ دَلَكْتِهِ بِحَنَكِهِ حَتَّى يَصِلَ لِحُوفِهِ وَالصَّبِيَّ مَحْنُوكٌ وَمَحْنُوكٌ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ) عَزَاهُ ابْنُ جَمَاعٍ فِي عِدَّةِ الْحَصَنِ إِلَى التِّرْمِذِيِّ وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ بِالصَّبْيَانِ) هُوَ بِكَسْرِ الصَّادِ وَضَمِّهَا وَذَلِكَ لِتَحْلِيلِ بَرَكَتِهِ ﷺ عَلَى الْمَوْلُودِ (قَوْلُهُ فَيَدْعُو لَهُمْ) حَذَفَ الْمَدْعُو بِهِ لِإِمَاءٍ لِلتَّعْمِيمِ وَالِاقْتِصَارِ عَلَى الْبَرَكَةِ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ لَا يَقْصُرُ عَمُومُ الدُّعَاءِ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى عَلَيْهِ لِأَنَّهُ ذَكَرَ بَعْضُ أَفْرَادِ الْعَامِ لَا يَخْصِمُهُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) فَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ هِجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي بَابِ الْإِسْتِثْذَانِ قَالَهُ الْمِزِّي فِي الْأَطْرَافِ (قَوْلُهُ فَاتَيْتُ

الْمَدِينَةَ فَمَزَلَتْ قُبَاءً فَوَلَدَتْ قُبَاءً ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَوَضَعَهُ فِي حَجَرِهِ ثُمَّ دَعَا
بِتَمْرَةٍ فَمَضَمَهَا ثُمَّ تَقَلَّ فِي فِيهِ فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رِيقُ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ ثُمَّ حَذَّكَهُ بِالتَّمْرِ ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَارَكَ عَلَيْهِ ٧ ،

المدينة) معطوف على قولها في الحديث فخرجت وانا متم فأتيت المدينة وهذه الجملة عند البخاري
قال صاحب الافعال آتت كل حامل حان أن تضع وقال الداودي أى قرب وقت
ولادتها وقال ابن فارس المم الحبلى وكانت ولادته في السنة الثانية من الهجرة قاله
ابن النحوى في شرح البخارى (قوله فوضعت في حجره) بفتح الحاء المهملة وكسر ها
وهو هكذا في نسخ الادكار فوضعت بتاء الفاعل وفي نسخة من البخارى فوضعه (١)
باضمار الفاعل يعنى النبي ﷺ (قوله ثم دعا بتمرة الخ) قال ابن النحوى تخنيكه
بالتمر تفاؤلا له (٢) بالايان لانها ثمرة الشجرة التى شبهها ﷺ بالمؤمن ولخلوها أيضا
فان فقد التمر فخلو نمسه النار نظير فطر الصائم قيل انما يتأتى على قول الرويانى
بتقديم الحلو على الماء وهو ضعيف ثم ومع ذلك فالوجه هنا ما ذكر من تقديم
الحلو على الماء ويفرق بينه وبين الصائم بأن الشارع ثمة جعل بعد التمر الماء فادخال
واسطة بينهما فيه استدراك على النص وهنا لم يرد بعد التمر شىء فالحقنا به ما في
معناه نعم قياس ذلك ان الرطب هنا أفضل من التمر ثم الاتى هنا مثل الذكر في
التخنيك بما ذكر خلافا للباقيين (قوله ثم قل في فيه) بالقوة فالقاء أى بصق
وتقدم تحقيق الكلام فيه وفي البصق والتنفث وذلك لترداد له البركات وتنمو له
الفضائل والهبات وقد أسعده الله بوصول ريقه ﷺ الى جوفه رضى الله عنه
فقد حصل فيه من البركة وحاز من الفضائل فانه كان قارئاً للقرآن عفيفاً في
الاسلام قال ابن النحوى فيه انه يحسن أن يقصد بالمولود أهل الفضل والعلماء
والأئمة الصالحون ويحكونهم بالتمر وشبهه وان كان ليس ريق أحدهم في البركة
كريقه ﷺ أى فما لا يدرك كله لا يترك كله ألا ترى الى بركة ابن الزبير وما
حازه من الفضائل وكذا عبد الله بن أبى طلحة فقد كان من أهل الفضل
والتقدم في الخير ببركة تخنيكه صلى الله عليه وسلم (قوله ثم دعاه وبرك عليه)

(١) وكذا نسخة الادكار التى بيدنا (٢) عله (تقاول) بالرفع . ع

ورويننا في صحيحيهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال ولد لي غلام فأتيت به النبي ﷺ فسماه إبراهيم وحنكته بتمرة ودعاه بالبركة هذا لفظ البخاري ومسلم إلا قوله ودعاه بالبركة فإنه للبخاري خاصة

﴿ كِتَابُ الْأَسْمَاءِ ﴾

﴿ بَابُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ ﴾

السنة أن يسمى المولود اليوم السابع من ولادته أو يوم الولادة فاما

ظاهر العطف أنه دعاه بدعوات وزاد عليها الدعاء بالبركة وعليه فالعطف من عطف الخاص على العام ويحتمل أن يكون دعاه بالبركة ويكون العطف تفسير يا والأول أنسب بمقام فضله ﷺ وعنايته بابن حواريه وحفيد صديقه رضي الله عنهم (قوله وروينا في صحيحيهما) قال الحافظ المزي رواه البخاري في العقيقة وفي الأدب ومسلم في الاستئذان (قوله فسماه إبراهيم وحنكته) قال ابن النجوى التسمية عندنا تستحب في اليوم السابع وأما التحنيك فيستحب ساعة يولد وتقييد البخاري أنه يسمى غداة يولد لمن لم يعق غريب نعم حكاه ابن التين عن مذهب مالك وحمله الخطابي على أن التسمية إنما تكون يوم السابع عند مالك قال وذهب كثير من الناس إلى جواز تسميته قبل ذلك وقال المهلب تسمية المولود حين يولد وبعد ذلك بليلة أو ليلتين وما شاء إذا لم ينو الأب العقيقة عنه يوم سابعه وإن أراد أن ينسك عنه فالسنة أن يؤخر التسمية إلى يوم النسك وهو يوم السابع اه وقال المصنف في شرح مسلم فيه يعني في الحديث جواز تسمية المولود يوم الولادة

﴿ كِتَابُ الْأَسْمَاءِ ﴾

﴿ بَابُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ ﴾

قال ابن حجر الهيتمي وردت أخبار صحيحة بتسميته يوم الولادة وحملها البخاري على من لم رد العق يوم السابع وظاهر كلام أئمتنا نذها يومه وإن أراد العق وكانهم رأوا أن أخباره أصح وفيه ما فيه اه (قوله السنة أن يسمى المولود يوم السابع الخ) قد علمت وجه كل من القواين مما ذكر وعلى القول بأن التسمية يوم السابع (٧ — فتوحات — سادس)

استحبناه يوم السابع فلما رويناه في كتاب الترمذي عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ أمر بتسمية المولود يوم سابعه ووضع
الأذى عنه والعق قال الترمذي حديث حسن

فاختلفوا هل يحسب منها يوم الولادة أولا الاصح الاول (قوله فلما رويناه
في كتاب الترمذي) نهد بتخرجه عن باقي الستة وأخرجه في باب الاستئذان قاله
الحافظ المنزى (قوله أمر بتسمية المولود يوم السابع الخ) قال ابن النحوى ليس
الامر فيه على الحتم لما ورد من تسميته عليه الصلاة والسلام لابن أبي طلحة
وابن الزبير وتحنيكما قبل الاسبوع (قوله ووضع الأذى عنه) أى حلق الشعر
الذى على رأس المولود وقيل ازالة النجاسة وما يخرج على الصبي من القدر حال
ولادته قاله الكرماني فينحى ذلك حينئذ لتصلبه وتحمله لذلك اذ ذاك وقيل كانوا
يلطخون راس المولود بدم العقيقة فنهوا عن ذلك وقيل المراد به الختان وعن محمد
ابن سيرين لما سمعنا هذا الحديث طلبنا من يعرف امطة الأذى فلم أجده من
يخبرني كذا في حاشية السيوطي على سنن أبي داود وفي المواهب اللدنية يحمل على
انها لا تؤخر عن السابع لأنها لا تكون الا فيه بل هي مشروعة من حين الولادة
الى السابع اه وقد روى مالك في الموطأ ان فاطمة بنت رسول الله ﷺ وزنت
شعر الحسين وتصدقت بزنه فضة وفي الترمذي من حديث محمد بن الحسين بن علي
رضي الله عنهم قال عق النبي ﷺ عن الحسن بشاة وقال يافاطمة احلقي رأسه
وتصدقي بزنه شعره فضة فوزناه فكان وزنه درهما أو بعض درهم وقال الترمذي
حديث غريب واسناده ليس بمتصل قال أصحابنا فيستحب ذلك والا فذهب
وكذا نص عليه الفاكهاني في شرح الرسالة (قوله والعق) أى ذبح العقيقة وهي
الشاة المذبوحة لذلك وأصل العقيقة الشعر الذى على رأس الصبي وسميت الشاة
بذلك لانه يحلق (١) رأسه عند ذبحها سميت باسم ذلك الشعر كما سمو النجو عذرة وانما
العذرة فناء الدار لانهم كانوا يلقون ذلك بأفئنتهم وذلك كثير في كلام العرب أن

(١) في النسخ (تحلق) لكن الرأس مذكور لا مؤنث . ع

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالدَّسَاتِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهَا
بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحَةِ عَنْ سُرَّةِ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ قَالَ كُلُّ غُلَامٍ رَهِينَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ تَذْبُجُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِغِهِ وَيُحْلَقُ وَيُسَمَّى
قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

ينقلوا اسم الشيء الى صاحبه إذا كثرت صحبته له قال ابن النحوى ومعنى الامر
بوضع الاذى عنه واراقة الدم يوم السابع بالنسيكة تقربا لله تعالى ليبارك فيه
ويطهر بذلك اه ثم يستحب أن يعق عن الذكر شاتان وعن الانثى شاة وينبغي
ألا تكسر عظامه تفاؤلا بسلامة أعضاء المولود فان فعل لم يكره لكنه خلاف
الاولى ثم هو غير بين قسم لحمه نيثا (١) وطبخه واطعام أهله (قوله وروينا في سنن
أبي داود الخ) وأخرجه البيهقي في شعب الايمان بنحوه من حديث سليمان بن عامر
وليس فيه تقييد ذلك يوم السابع أوردته عنه في الجامع الصغير وقاله الحافظ
المزى في الاطراف (قوله كل غلام رهينة بعقيقته) قال في النهاية الرهينة الرهن
والهاء للمبالغة كالشئمة والشم استعمالا في معنى المرهون فقل هو رهن بكذا أو رهينة
به وعند الترمذى الغلام مرتين بعقيقته قال الخطابي تكلم الناس في هذا وأجود ما قيل
فيه ما ذهب اليه أحمد بن حنبل قال هذا في الشفاعة يريد أنه اذا لم يعق عنه فمات
طفلا لم يشفع في والديه وقيل المراد ان العقيقة لازمة لا بد منها فشب المولود في
لزمهاله وعدم انفكاكها عنها بالرهن في يد المرتين وقيل المعنى انه مرهون بأذى شعره
بدليل قوله وأميطوا عنه الاذى وقال ابن القيم في « كتاب أحكام المولود » اختلف
في معنى هذا الارتهان فقالت طائفة هو محبوس مرتين عن الشفاعة لوالديه قاله
عطاء وتبعه عليه أحمد وفيه نظر لا يخفى إذ لا يقال لمن لا يشفع لغيره إنه مرتين ولا
في اللفظ ما يدل على ذلك كالمرتين (٢) المحبوس عن أمر كان بصدد نيته وحصوله
والاولى أن يقال أن العقيقة سبب لفك رهانه من الشيطان الذي تعلق به من حين
خروجه الى الدنيا وطعنه في خاصرته فكانت العقيقة فداء وتخليصا له من حبس

(١) بكسر النون بعدها ياء مد ثم همزة (٢) عله (اذا المرتين) ع

وَأَمَّا يَوْمَ الْوِلَادَةِ فَلَمَّا رَوَيْنَاهُ فِي الْبَابِ الْمَتَقَدِّمِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَدَ لِي اللَّيْلَةُ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ﷺ، وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَلَدَ لَأَبِي طَلْحَةَ غُلَامٌ فَأَتَيْتُ بِهِ

الشيطان له في أمره ومنعه له من سعيه في مصالح آخرته فهو بالمرصاد للمولود من حين يخرج الى الدنيا يحرص أن يجعله في قبضته وتحت أسرهِ ومن جملة أوليائه فشرع للوالدين أن يفكاه رهاً بذيبح يكون فداؤه فان لم يذبح عنه بقي مرتهنا ولهذا قال فأريقوا عنه الدم وأميطوا عنه الأذى أمر باراقة الدم عنه الذي يخلص به من الارتهان ولو كان الارتهان يتعلق بالأبوين لقال فأريقوا عنكم الدم لتخلص لكم شفاعته فلما أمر بإزالة الأذى الظاهر عنه وارقة الدم الذي يزيل الأذى الباطن بارتهاه علم أن ذلك تخلص للمولود من الأذى الباطن والظاهر والله أعلم بمراده ومراد رسوله اه نقله عنه الحافظ السيوطي في حاشيته على الترمذي (قوله وأما يوم الولادة) أي دليل التسمية فيه وتقدم عن المصنف في حديث أبي موسى حمل الحديث في ذلك على الجواز وظاهر كلامه هنا الاستحباب وتقدم في أول الباب نقله عن جمع من الاصحاب وتوجيهه بأنه صح عندهم ما يقتضيه وسبق أن فيه ما فيه (قوله وروينا في صحيح مسلم وغيره) في الاطراف للمزى أخرجه البخاري في الجنائز ومسلم في فضائل النبي ﷺ وأبو داود في الجنائز أيضا وفي الجامع الصغير زيادة عزوه لتخرج أحمد أيضا (قوله ولد لي الليلة غلام فسميته باسم أبي ابراهيم) هذا الولد أمه مارية القبطية رضى الله عنها وسبق ذكر ترجمته وسنة مولده وعام وفاته رضى الله عنه وقوله فسميته يقتضي أن التسمية كانت عقب الولادة في الليلة والله أعلم قال المصنف في شرح مسلم في الحديث جواز تسمية المولود يوم ولادته وجواز التسمية بأسماء الانبياء اه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) (١) (قوله ولد لأبي طلحة غلام) هو أثر دعوته ﷺ له ولامرأته

النبي ﷺ فَحَنَكُهُ وَسَمَاهُ عَبْدُ اللَّهِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى بِالْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ وَلَدَ فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَخْزِهِ وَأَبُو أُسَيْدٍ جَالِسٌ فَلَهَى النَّبِيُّ ﷺ بِشَيْءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَمَرَ أَبُو أُسَيْدٍ بِابْنِهِ فَاحْتَمَلَ مِنْ عَلَى فَخِذِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَقْبَاهُ فَاسْتَفَاقَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَيْنَ الصَّبِيُّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ أَقْلَبْنَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

أم سليم لما صبرت على موت ولدها وتعرضت له حتى أصابها فقال ﷺ بارك الله لكما في ليلتكما فجاء لهما هذا الولد وكان خيراً كاملاً كما تقدم في كلام ابن النحوى في باب التحنيك وولد عشرة أولاد كلهم (١) فقهاء علماء صالحين كما ذكره المصنف وغيره (قوله فحنكه وسماه عبد الله) في الحديث استحباب تحنيك المولود وفيه حمل المولود عند واحد من أهل الصلاح والفضل يحنكه بتمرّة ليكون أول ما يدخل جوفه ريق الصالحين وفيه استحباب التسمية بعبد الله وفيه استحباب تفويض تسميته إلى صالح فيختار له اسماً يرتضيه قال المصنف وفيه جواز تسميته يوم ولادته اه وعبد الله بن أبي طلحة ذكره ابن الأثير وغيره في الصحابة قال في أسد الغابة هو أخو أنس لأمه أمهما أم سليم وساق حديث وفاة الولد الصغير وما وقع من أم سليم ومن دعائه ﷺ لهما بالبركة في ليلتهما إلى أن قال وولد لعبد الله ابن أبي طلحة عشرة أولاد كلهم قرأ القرآن وروى أكثرهم العلم شهد عبد الله صفيين مع علي وروى عنه ابنه اسحق وعبد الله وقتل شهيداً بفارس وقيل مات بالمدينة في خلافة الوليد اه (قوله وروينا في صحيحهما) قال الحافظ المزي في الاطراف أخرجه البخاري ومسلم في باب الأدب من صحيحهما (قوله أتى بالمنذر بن أبي أسيد) المشهور في أبي أسيد ضم الهمزة وفتح السين ولم يذكر الجماهير غيره قال القاضى وحكى عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بفتح الهمزة قال (٢) أحمد بن حنبل وبالضم قاله عبد الرزاق ووكيع وهو الصواب واسمه مالك بن ربيعة قالوا وسبب تسمية النبي ﷺ بهذا المولود بالمنذر أن (٣) ابن عمه المنذر بن عمرو كان قد

(١) عله (كانوا كلهم) (٢) عله (انه بفتح الهمزة قاله) (٣) في النسخ (لان) ع.

قَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ فَلَانٌ قَالَ لَا وَلَكِنْ اسْمُهُ الْمُتَنَذِرُ فَسَمَاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُتَنَذِرَ ، قُلْتُ
قَوْلُهُ كُلِّي بِكَسْرِ الِهَاءِ وَفَتْحِهَا لَفْتَانِ الْفَتْحُ لَطِيٌّ وَالْكَسْرُ لِبَاقِي الْعَرَبِ وَهُوَ
الْفَصِيحُ الْمَشْهُورُ وَمَعْنَاهُ انْصَرَفَ عَنْهُ وَقِيلَ اشْتَغَلَ بغيرِهِ وَقِيلَ نَسِيَهُ وَقَوْلُهُ
اسْتَفَاقَ أَيَّ ذَكَرَهُ وَقَوْلُهُ فَأَقْلَبُوهُ أَيَّ رَدُّوهُ إِلَى مَنْزِلِهِمْ

استشهد بيتر معونة وكان أميرهم فقال ﷺ يكون خلفا منه ذكره المصنف في
شرح مسلم وترجمه في أسد الغابة بما ذكر في حديث الباب المذكور والله أعلم (قوله
فقالوا فلان) قال شيخ الاسلام زكريا لم يجيء تعيينه وقوله ولكن اسمه المنذر
أى ليس هذا الاسم المكنى عنه بفلان لاثقا به ولكن اسمه المنذر (قوله قلت
قوله فلهي) قال المصنف في شرح مسلم رويت هذه اللفظة على وجهين أحدهما
فلها بفتح الهاء والثانية فلهي بكسرها وبالياء والاولي لغة طي (١) يقلبون
الكسرة فتحة ثم يقلبون الياء ألها لتحرى كما وانفتاح ما قبلها والثانية لغة الأكثرين
ومعناه اشتغل بشيء بين يديه واللهو فلها بالفتح لا غير يلهو والاشهر في الرواية
هنا كسر الهاء وهى لغة أكثر العرب كما ذكرنا واتفق أهل الغريب والشرح على أن
معناه اشتغل اه وفي التوشيح للسيوطي لهى بالكسر إذا غفل وبالفتح إذا لعب
(قوله استفاق) أى ذكره يعنى تذكره تذكر أناشئا عن استفاقه عما كان مشغولا به
من الفكر ونحوه كما قال في شرح مسلم استفاق أى أفاق من شغله وفكره وذكره
الذى كان فيه أى فلما أفاق من ذلك ذكره (قوله فأقلبوه أى ردوه الى منزلهم)
قال المصنف في شرح مسلم هكذا وقع في جميع نسخ صحيح مسلم فأقلبوه بالألف
وأنكره أهل اللغة والغريب والحديث وقالوا صوابه قلبوه بحذف الالف قالوا
يقال قلبت الصبي والشئ صرفته ورددته ولا يقال أقلبته وذكر صاحب التحرير
أن أقلبوه بالالف هنا لغة قليلة فأثبتها لغة والله أعلم ولا سهو في زيادة الالف اه

﴿ باب تسمية السقط ﴾

يُسْتَحَبُّ تَسْمِيَتُهُ فَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ أَذْكَرُ هُوَ أَوْ أُنْثَى سُمِيَ بِاسْمٍ يَصْلُحُ لِأَذْكَرٍ
وَالْأُنْثَى كَأَسْمَاءَ وَهِنْدٍ وَهْنَيْدَةَ وَخَارِجَةَ وَطَلْحَةَ وَعُمَيْرَةَ وَزُرْعَةَ وَنَحْوِ ذَلِكَ
قَالَ الْإِمَامُ الْبَغَوِيُّ يُسْتَحَبُّ تَسْمِيَةُ السَّقَطِ لِحَدِيثٍ وَرَدَّ فِيهِ وَكَذَا قَالَ غَيْرُهُ
مَنْ أَصْحَابُهُ قَالَ أَصْحَابُنَا وَلَوْ مَاتَ الْمَوْلُودُ قَبْلَ تَسْمِيَتِهِ اسْتَحَبَّ تَسْمِيَتُهُ

﴿ باب استحباب تحسين الاسم ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِالسَّنَادِ الْجَيِّدِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

﴿ باب تسمية السقط ﴾

هُوَ بِثَلَاثِ سِنِينَ (١) الْوَلَدُ الَّذِي لَمْ يَسْتَكْمِلْ مَدَّةَ حَمْلِهِ وَقَدْ ابْنُ حَجْرٍ فِي التَّحْفَةِ اسْتِحْبَابَ
تَسْمِيَةِ السَّقَطِ بِكَوْنِهِ نَفَخَتْ فِيهِ الرُّوحَ لِحَدِيثٍ وَرَدَّ فِيهِ قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ فِي
التَّخْرِيجِ الصَّغِيرُ لَا حَادِثَ الشَّرْحِ الْكَبِيرُ وَحَدِيثُ سَمَوْا السَّقَطَ غَرِيبٌ كَذَلِكَ نَحْمُ
رَوَى السُّلَفِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ وَاهٍ بِأَنَّهُ يَسْمَى إِنْ اسْتَهْلَ صَارِخًا وَلَا
فَلَا فِي عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ لِابْنِ السَّنِيِّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَمَى السَّقَطَ لَكِنْ
بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ أَهْ وَالْحَدِيثُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ هُوَ حَدِيثُ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْقَطْتُ مِنْ
النَّبِيِّ ﷺ سَقَطًا فَسَمَاهُ عَبْدُ اللَّهِ وَكُنَانِي بِأَمِّ عَبْدِ اللَّهِ وَسَيِّئَاتِي تَضْعِيفُهُ فِي كَلَامِ
الشَّيْخِ فِي بَيَانِ كُنْيَةِ مَنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ (قَوْلُهُ وَلَوْ مَاتَ الْمَوْلُودُ قَبْلَ التَّسْمِيَةِ اسْتَحَبَّ
تَسْمِيَتُهُ) وَكَأَنَّ وَجْهَهُ الْقِيَاسُ عَلَى السَّقَطِ بِالْأُولَى

﴿ باب استحباب تحسين الاسم ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ أَخ) وَكَذَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي
الدَّرْدَاءِ قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي وَحَدِيثُ أَبِي دَاوُدَ مُنْقَطِعٌ وَهُوَ لَا يَنَافِي

إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ
 ﴿باب بيان أحب الأسماء إلى الله عز وجل﴾

روينا في صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله
 ﷺ إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ

قول المصنف باسناد جيد لأن جودة الاسناد لاتنافى نحو الانقطاع (قوله انكم
 تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم) أى يقال فلان بن فلان وترجم البخارى
 في صحيحه باب ما يدعى الناس بأبائهم وأخرج فيه حديث ابن عمر من طريقين
 قال قال النبي ﷺ ان الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدره فلان
 ابن فلان قال فى تحفة القارى يحمل قول من قال يدعى الناس يوم القيامة بأسمائهم
 ان صح مستنده على غير الغادرين اه وبه يرد قول من قال يدعى كل انسان باسمه
 واسم أمه فيقال يا ابن فلانة سترأ على آبائهم أخذاً بقوله تعالى يوم ندعو كل أناس
 بأمامهم بناء على أن إمام جمع أم ورد بأنه لا يعرف جمع أم على إمام بل المراد به
 يدعون بمن يقتدون به قال أبو حيان في النهر الظاهر أن الامام هو الذى تقتدي
 به الامة من نبي أو كتاب أو شريعة اه قال ابن القيم فى الهدى : فى هذا والله أعلم
 تنبيه على تحسين الافعال المناسبة لتحسين الاسماء لتكون الدعوة على رءوس
 الاشهاد بالاسم الحسن والوصف المناسب له

﴿باب بيان أحب الأسماء إلى الله عز وجل﴾

(قوله روينا فى صحيح مسلم الخ) وكذا رواه أبو داود من طريقين وليس
 فى أوله ان أحب اسمائكم الخ ، فيه التسمية بهذين الاسمين وتفضيلهما على سائر
 ماسمى به ولعل من حكته اشتغالها على وصف العبودية التى هى الحقيقة للانسان
 ولذا (١) كانت أشرف أوصافه كما قال أبو على الدقاق لكن قضيته أن يكون
 من الاحب كل اسم فيه عبد مضاف الى اسم من أسمائه تعالى فيحتمل
 أن يقال بذلك أخذاً من قاعدة يستنبط من النص معنى يعود عليه بالتعميم

ورَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَلِدَ لِرَجُلٍ
مِنَّا غُلَامٌ فَسَمَّاهُ الْقَاسِمَ فَقُلْنَا لَا نَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا كَرَامَةً ، فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ

ويحتمل قصره على هذين المذكورين والله أعلم ثم رأيت ابن القيم ذكر ما يقتضي
الآخر قال في الهدى في تقرير التناسب بين الاسم والمسمى والارتباط بينهما فقال
لما كانت الأسماء قوالب للمعاني ودالة عليها اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبين
مسمياتها ارتباط وتناسب وألا تكون (١) معها بمنزلة الأجنبي المحض الذي لا تعلق له به فان
حكمة الحكمين تأتي ذلك والواقع يشهد بخلافه بل للأسماء تأثير في المسميات والمسميات
تأثر عن أسمائها في الحسن والقبح والخفة والثقالة واللطافة والكثافة كما قيل

وقل إذا (٢) بصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه ان فكرت في لقبه
وذكر لذلك شواهد من الحديث والثر إلى أن قال ولما كان الاسم مقتضيا لمسماه ومؤثرا
فيه كان أحب الأسماء إلى الله ما يقتضي أحب الأوصاف إليه كعبد الله وعبد الرحمن
وكانت إضافة العبودية إلى اسم الله واسم الرحمن أحب إليه من إضافتها إلى غيرها
كالقاهر والقادر فعبد الرحمن إليه من عبد القادر وعبد الله أحب إليه من عبده وهذا
لأن التعلق الذي بين العبد وبين الله إنما هي العبودية المحضة والتعلق الذي بين
الله وبين العبد الرحمة المحضة فبرحمته كان وجود الإنسان وكمال وجوده والغاية التي
أوجده لاجلها أن يتأله وحده محبة وخوفا ورجاء واجلالا وتعظيما فيكون
عبد الله وقد عبده بما في اسم الله من معنى الإلهية التي يستحيل أن تكون لغيره
ولما غلبت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب كان عبد الرحمن أحب
إليه من عبد القاهر اه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) (٣) (قوله
لا نكنيك أبا القاسم) سيأتي حكم التكنية بهذه الكنية في باب مستقل (قوله
ولا كرامة) أي لا تصيب من كرامة تكتن بها بهذه الكنية إذ المعنى في تكنيته ﷺ
بها من أنه قاسم لخال الله سبحانه وتعالى بين المسلمين مفقود في غيره ﷺ أو

(١) في النسخ (يكون) . (٢) كذا ولعله (وقال أن) بفتح القاف واللام المشددة
والهمزة وسكون النون وبصرت بضم الصاد . (٣) كذا في النسخ ، فهنا سقط
وعادة الشارح أن ينقل في هذه المواضع من أطراف المزي فايراجع . ع

فَقَالَ سَمِ ابْنَكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ
أَبِي وَهَبٍ ^(١) الْجُشَمِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَسْمَوْا
بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ

لَا نَكْرَمُكَ كَرَامَةً وَيَقْرَبُ بِهِ قَوْلُهُمْ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى لَا نَتَعَمَّكَ عَيْنًا (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي
سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ الْخ) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَدَبِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي الْحَيْلِ كَذَا فِي
الْأَطْرَافِ لِلْمَزْيِ وَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ كَمَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (قَوْلُهُ
عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجُشَمِيِّ) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْأَثِيرِ لَهُ صَحِيحَةٌ رَوَى عَنْهُ عَقِيلُ بْنُ شَيْبٍ
ثُمَّ أَخْرَجَ حَدِيثًا عَنْ عَقِيلِ بْنِ شَيْبٍ عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجُشَمِيِّ قَالَ وَكَانَتْ لَهُ صَحِيحَةٌ
وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي تَرْجُمَتِهِ زِيَادَةَ عَلَى ذَلِكَ ^(٢) (قَوْلُهُ تَسْمَوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ)
قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ لَمَّا كَانَ الْأَنْبِيَاءُ سَادَاتِ بَنِي آدَمَ وَأَخْلَاقُهُمْ أَشْرَفُ الْأَخْلَاقِ وَأَعْمَالُهُمْ
أَشْرَفُ الْأَعْمَالِ كَانَتْ أَسْمَاؤُهُمْ أَشْرَفَ الْأَسْمَاءِ فَدَبَّ ﷺ أُمَّتُهُ إِلَى التَّسْمِيَةِ بِأَسْمَائِهِمْ
كَأَنَّ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنْهُ تَسْمَوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ مِنْ
الْمَصَالِحِ إِلَّا أَنْ الْأَسْمَاءَ يَذْكُرُ بِهَا وَيَقْتَضِي التَّعْلُقَ بِمَعْنَاهُ لَكُنْفِي بِهِ مَصْلَحَةٌ مَعَ مَا فِي
ذَلِكَ مِنْ حِفْظِ الْأَنْبِيَاءِ وَذِكْرِهَا وَلَا تَنْسَى وَأَنْ تَذْكُرَ أَسْمَاؤَهُمْ بِأَوْصَافِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ
أَهْ قَالَ الدِّمِيرِيُّ فِي شَرْحِ الْمُنْهَاجِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى الْمُؤْمِنُ الْمُهِمِّنُ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلَ التَّوْحِيدِ مِنَ النَّارِ
وَأَوَّلَ مَنْ يَخْرُجُ مِنْهُمْ مَنْ وَافَقَ اسْمُهُ اسْمَ نَبِيٍّ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ فِيهَا مَنْ وَافَقَ اسْمَهُ
اسْمَ نَبِيٍّ قَالَ تَعَالَى لِبَاقِيهِمْ أَنْتُمْ الْمَسَامُونَ وَأَنَا السَّلَامُ وَأَنْتُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَنَا الْمُؤْمِنُ
فَيُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ بِبَرَكَةِ هَذَيْنِ الْأَسْمَاءِ وَفِي الْخَصَائِصِ لِابْنِ سَبْعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ نَادِي مُنَادٍ أَلَّا لِيَقُمَ مِنْ اسْمِهِ مُحَمَّدٌ فَلْيَدْخُلِ الْجَنَّةَ لِكَرَامَةِ
نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَهْ وَفِي التَّحْقِيقَةِ لِابْنِ حَجَرٍ نَقْلًا عَنْ بَعْضِهِمْ جَاءَ فِي التَّسْمِيَةِ بِمُحَمَّدٍ فَضَائِلُ
عَلِيَّةٍ وَمَنْ ثُمَّ قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي تَسْمِيَةِ وَلَدِهِ مُحَمَّدًا سَمِيَّتَهُ مُحَمَّدًا بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ وَكَأَنَّ

(١) فِي نَسْخِ الْمَتْنِ (وَهَيْب) . (٢) وَقَدْ بَيَّنَّ فِي خِلَاصَةِ التَّزْهِيْبِ أَنَّهُ مِنْ رِجَالِ

الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ لِلْبُخَارِيِّ وَسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَسُنَنِ النَّسَائِيِّ . ع

وأصدقها حارث وهمام وأقبحها حرب ومرة

بعضهم أخذ منه قوله معنى قوله في خبر مسلم أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن انها أحبية مخصوصة لا مطلقا لأنهم كانوا يسمون عبد الدار وعبد العزى فكانهم قيل لهم أحب الاسماء المضافة للعبودية هذان الاسمان لا مطلقا لان أحبها اليه كذلك مجد وأحمد اذ لا يختار لنبية ﷺ الا الأفضل اه وهو تأويل بعيد مخالف لما درجوا عليه وما علل به لا ينتج له ما قاله لان من أسمائه ﷺ عبد الله كما في سورة الجن ولأن المفضل قد يؤثر لحكمة هي هنا الاشارة الى حيازته لمقام الحمد وموافقته للمحمود من أسمائه تعالى ويؤيد ذلك انه ﷺ سمي ولده ابراهيم دون واحد من تلك الأربعة الاحياء اسم أبيه ابراهيم ولا حاجة له في كلام الشافعي وان عدوله عن الأفضل اليه لنسكتة لا تقتضي ان ما عدل اليه هو الأفضل مطلقا ومعنى كونه أحب الأسماء اليه أى بعد ذنبك فتأمله ولا تغتر بمن اعتمد خلافة غير مبال بمخالفته لصريح كلام الأصحاب ، كلام (١) ابن حجر (تتمة) أخرج الحاكم في السكني والطبراني عن أبي زهير الثقفي مرفوعا اذا سميت فعبدا أى انسبوا عبوديتهم الى أسماء الله فيشمل عبد الرحيم وعبد الملك وغيرهما اه واختلف في التسمية بأسماء الملائكة فكرهه مالك ويؤيده حديث البخاري في تاريخه عن عبد الله بن جراد تسموا بأسماء الأنبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة نقله في المرقاة وفي الديباجة على سنن ابن ماجه للدميري ومذهبا ومذهب الجمهور جواز التسمية بأسماء الانبياء والملائكة ولم ينقل فيه خلاف الا عن عمر رضى الله عنه فانه نهى عن التسمية بأسماء الانبياء وعن الحارث بن مسكين أنه كره التسمية بأسماء الملائكة وعن مالك كراهة التسمية بحجر بل وطه ويس اه (قوله وأصدقها حارث وهمام) أى لان كل عبد متحرك بالارادة والهم مبدأ الارادة وترتب على ارادته (٢) حرثه وكسبه فكانا أصدق الأسماء اذ لا ينفك مسماها عن حقيقة معناها (قوله وأقبحها حرب) هو بفتح الحاء المهملة وسكون الراء والموحدة آخره (ومرة) بضم الميم وتشديد الراء قال ابن القيم لما كان مسمى الحرب والمرارة أكره شيء للنفوس وأقبحه عندها كان

﴿ باب استحباب التهنية وجواب المنها ﴾

يُسْتَحَبُّ تَهْنِئَةُ الْمَوْلُودِ لَهُ قَالَ أَصْحَابُنَا وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَهْنَأَ بِمَا جَاءَ عَنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلَّمَ إِنْسَانًا التَّهْنِئَةَ فَقَالَ قُلْ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي الْمَوْهُوبِ لَكَ وَشَكَرْتَ الْوَاهِبَ

أَقْبَحُ الْأَسْمَاءِ حُرَابُومَةً وَعَلَى قِيَاسِهِ حَنْظَلَةٌ وَحُزْنٌ وَمَا أَشْبَهُهُمَا وَمَا أَجْدَرُ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ بِتَأْثِيرِهَا فِي مَسْمِيَاتِهَا كَمَا أَثَرُ اسْمِ حُزْنٍ الْحُزُونَةُ فِي سَعِيدٍ وَأَهْلٍ بَيْتِهِ اهـ

﴿ باب استحباب التهنية ﴾

أَيُّ بِالْمَوْلُودِ (وَجَوَابُ الْمُنْهَأِ) بِصِيغَةِ الْمَفْعُولِ أَيْ الْمُنْهَأُ بِالْمَوْلُودِ مِنْ أَصْلٍ وَغَيْرِهِ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ وَيَنْبَغِي امْتِدَادُ زَمَنِ التَّهْنِئَةِ ثَلَاثًا بَعْدَ الْعِلْمِ كَالْتَعَزِيَةِ أَيْضًا اهـ (قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَهْنَأَ بِمَا جَاءَ عَنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) هَكَذَا هُوَ فِيهَا وَقَفْتُ عَلَيْهِ مِنْ نَسْخِ الْأَذْكَارِ الْحُسَيْنِ بَضْمُ الْحَاءِ وَفَتْحُ السِّينِ الْمَهْمَلَتَيْنِ يَعْنِي ابْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَمْ يَذْكُرْ مَخْرَجَهُ وَالَّذِي ذَكَرَهُ غَيْرُهُ أَنَّهُ الْحَسَنُ بَفَتْحِ الْمَهْمَلَتَيْنِ مُكَبَّرًا فَقَالَ السِّيُوطِيُّ فِي وَصُولِ الْأَمَانِيِّ بِأَصُولِ التَّهْنِئَةِ أَخْرَجَ ابْنَ عَسَاكَرٍ عَنْ كَثُومِ بْنِ جَوْشَنِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ عِنْدَ الْحَسَنِ وَقَدْ وَلَدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَقِيلَ لَهُ يَهْنِئُكَ الْفَارِسُ قَالَ الْحَسَنُ وَمَا يَدْرِيكَ أَفَارِسٌ هُوَ قَالَ كَيْفَ تَقُولُ يَا أَبَا سَعِيدٍ قَالَ تَقُولُ بَوْرَكَ لَكَ فِي الْمَوْهُوبِ وَشَكَرْتَ الْوَاهِبَ وَرَزَقْتَ بِهِ وَبَلَغَ أَشَدَّهُ وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدُّعَاءِ مِنْ طَرِيقِ الْبُسْرِيِّ بْنِ يَحْيَى قَالَ وَلَدَ لِرَجُلٍ وَلَدَ فَهْنَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ لِبَهْنِكَ الْفَارِسُ فَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَمَا يَدْرِيكَ قُلْ جَعَلَهُ اللَّهُ مَبَارَكًا عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ اهـ وَظَاهَرِ الرِّوَايَةَ الْأُولَى وَصَرِيحُ الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ أَنَّ الْحَسَنَ الَّذِي جَاءَ عَنْهُ هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ هُوَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ لِأَنَّهُ الَّذِي يَكْنَى أَبَا سَعِيدٍ وَأَمَّا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَكَانَتْ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَدْ جُزِمَ بِأَنَّهُ الْبَصْرِيُّ الْأَوَزَاعِيُّ لِسُكْنِ فِي التَّحْفَةِ لِابْنِ حَجَرٍ أَنَّهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ كَمَا سَيَأْتِي آتِفًا (قَوْلُهُ وَشَكَرْتَ الْوَاهِبَ) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ فِي ذِكْرِهِمُ الْوَاهِبَ نَظَرَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَحِيحًا بِهَدْيِهِ وَلَمْ يَزِدْهُ ثُمَّ رَأَيْتُهُ فِي الْمَجْمُوعِ قَالَ قَالَ أَصْحَابُنَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يَهْنَأَ بِمَا جَاءَ عَنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلَّمَ

وَبَلَغَ أَشُدَّهُ وَرُفِقَتْ يَرَّةُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَرُدَّ عَلَى الْمُهَيَّءِ فَيَقُولَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ
وَبَارَكَ عَلَيْكَ أَوْ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا أَوْ رَزَقَكَ اللَّهُ مِثْلَهُ أَوْ أَجْزَلَ اللَّهُ ثَوَابَكَ وَنَحْوَ هَذَا

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّسْمِيَةِ بِالْأَسْمَاءِ الْمَكْرُوهَةِ ﴾

انسانا التهنئة فقال قل بارك الله لك الخ اه فاطباق الاصحاب على سن ذلك
يبين ان المراد الحسن بن على كرم الله وجههما لا البصرى لان الظاهر ان
هذا لا يقال من قبل الراى فهو حجة من الصحابي لا التابعى وحينئذ اتضح
منه جواز استعمال الواهب وانه من قبيل الاسماء التوقيفية ولم يستحضر بعضهم
ذلك فانكره بيادى رايه واما قول الأوزاعى إنه البصرى فيرد بأنه يلزم عليه
تخطئة الاصحاب كلهم لان مايجىء عن التابعى لا يثبت به سند اه ولك أن تقول
لعل للمجمهور مستنداً في اطلاق الواهب عليه تعالى فلا يلزم من كون الحسن هنا
البصرى تخطئة الاصحاب أو لعله على مذهب من يكتفى بورود المشتق ولا
يشترط ورود نفس اللفظ أو لعل ذلك على مذهب من يجوز اطلاق ما يصح
اطلاقه عليه سبحانه مما لا يوم نقصا وهى مذاهب لبعض الاشاعرة (قوله وبلغ
أشده) قال ابن القيم فى كتابه تحفة الودود (١) بأحكام المولود وحكى الازهرى فى
تفسير لفظه الاشد انه من بلوغ الانسان مبلغ الرجال إلى أربعين سنة وقال
الأشد محصور الاول والآخر غير محصور ما بين ذلك فبلوغ الاشد مرتبة بين
البلوغ والاربعين ومعنى اللفظة من الشدة وهى القوة . الجلادة اه

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّسْمِيَةِ بِالْأَسْمَاءِ الْمَكْرُوهَةِ ﴾

قال العاقولى فى شرح المضاييح ما نهى الشارع عن التسمى به ، منه ما كان النهى
لكون ذلك لا يليق الا بالله تعالى كملك الاملاك ، ومنه ما نهى عن التسمى به
لكونه خاصا برسول الله ﷺ كأبى القاسم لانه ما يقسم بين العباد ما أعطاهم
الله ومنه ما نهى عن التسمية به تفاؤلا لصاحبه كحزن فمهاه ﷺ سهلا الحديث
ومنه ما نهى عن التسمى به لغيره كبرة فقيره ﷺ وكانت زوجته لثلا يقال خرج

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسْمِينَ غَلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رَبَاحًا وَلَا نَجَاحًا وَلَا أَفْلَحَ فَإِنَّكَ تَقُولُ أَتَمَّ هُوَ؟ فَلَا يَكُونُ فَتَقُولَ لَا، إِنَّمَا هُنَّ أَرْبَعُ فَلَا تَزِيدَنَّ عَلَى،

من عند بركة اه قلت ومن الاخير التسمية بما يتطير من تقيه كسهادة وبركة ونحوهما (قوله وروينا في صحيح مسلم) أي من جملة حديث أوله أحب الكلام الى الله أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضر بأيمن بدأت ولا تسمين غلامك الخ (قوله لا تسمين) أي لا تسمين أيها الصالح للخطاب بهذا الخطاب العام أو أيها المخاطب الخاص وحكمه ﷺ على الواحد حكمه على الامة (وقوله غلامك) صبيك أو عبدك (قوله يساراً) بالتحنية فالفتوحة المهملتين و(رباحاً) بالراء فالوحدة بعد الالف حاء مهملة و(نجاحاً) بالنون فالجيم وبعد الالف حاء مهملة وفي رواية نجحاً بوزن فعيل و(أفْلَحَ) بالفاء أفعل تفضيل من الفلاح وهو الفوز (قوله فانك تقول الخ) تعليل لسكراهة التسمية بذلك أي لأنه يتطير من تقيه عند السؤال عنها وفي شرح السنة معنى هذا ان الناس يقصدون بهذه الاسماء التفاؤل بحسن ألقاظها ومعانيها وربما ينقلب عليهم ما قصدوه الى الضد إذا سألوا فقالوا أتم يساراً أو نجحاً فقل لا فيتطيروا من تقيه وأضرروا اليأس من اليسر أو غيره فنهام عن السبب الذي يجلب سوء الظن والأياس من الخير قال حميد بن زنجويه فاذا ابتلى رجل في نفسه أو أهله ببعض هذه الاسماء فليحوه الى غيره فان لم يفعل وقيل أتم يساراً أو بركة فان من الادب أن يقال كل ما هنا يسر وبركة والحمد لله ويوشك أن يأتي الذي تريده ولا يقال ليس هنا ولا خرج اه (قوله لا تزيدني على) قال المصنف في شرح مسلم هو بضم الدال المهملة ومعناه الذي سمعته أربع كلمات وكذا رويتين فلا تزيدوا على في الرواية ولا تنقلوا عن غير الأربع وليس فيه منع القياس على الأربع وان يلحق بها ما في معناها قال أصحابنا تكره التسمية بهذه الاسماء المذكورة في هذا الحديث وما في معناه ولا تختص السكراهة بها وحدها وهي كراهة تنزيه لا تحريم والعلة في الكراهة ما بينه

ﷺ في قوله فانك تقول أثم هو فيقول لا فكره بشاعة الجواب وربما أوقع بعض الناس في شيء من الطيرة اه قال ابن القيم وقد تقع الطيرة وقل من تطير الا وقعت به طيرته وأصله طائرته (١) فأرشد ﷺ أمته الى منعهم من أسباب توجب لهم سماع المكروه ووقوعه وان يعدل الى اسماء يحصل بها المقصود من غير مفسدة هذا مع ما ينضاف الى ذلك من تعليق ضد الاسم عليه بأن يسمى يساراً من هو أعمر الناس ورباحاً من هو من الخاسرين فيكون قد وقع في الكذب عليه وعلى الله تعالى ومن أمر آخر وهو أن المسمى قد يطالب بقضية اسمه فلا يوجد ذلك عنده فيكون سبب ذمه وسبه كما قيل

سموك من جهلهم سديداً والله ما فيك من سداد

أنت الذي كونه فساد (٢) في عالم الكون والفساد

قال ولي من أبيات

وسميته صالحاً فاغتدى بضد اسمه في الوري سائراً

وظن بأن اسمه سائر لأوصافه فغدى شاهراً

وأمر آخر هو ظن المدح في نفسه أنه كذلك فيقع في تزكية نفسه وترفعه على غيرها ولهذا غير ﷺ اسم برة الى زينب وقال لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم اه وما جاء عن جابر أراد ﷺ أن ينهى عن أن يسمى بعلى وبركة وبأفلح وبيسار وبنافع وبنحو ذلك ثم رأيت بهد سكت عنها فلم يقل شيئاً ثم قبض رسول الله ﷺ ولم يته عن ذلك ثم أراد عمر أن ينهى عن ذلك ثم تركه هكذا وقع في معظم نسخ صحيح مسلم بيلادنا أن يسمى بعلى وفي بعضها بمقبل بدل بعلى وذكر عياض أنه في أكثر النسخ بمقبل وفي بعضها بعلى قال والاشبه أنه تصحيف والمعروف بمقبل وهذا الذي أنكره القاضي ليس بمنكر بل هو المشهور وهو صحيح في الرواية وفي المعنى ومعنى قوله أراد النبي ﷺ أن ينهى عن هذه الاسماء الخ فعناه (٣) نهى تحريم فلم يته واما النهي الذي هو كراهة تنزيه فقد نهى عنه

(١) كذا . (٢) في النسخ (فساداً) (٣) عله (معناه) ع.

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ مِنْ رِوَايَةِ جَابِرٍ وَفِيهِ أَيْضًا النَّهْيُ عَنْ تَسْمِيَّتِهِ
بِرَكَّةَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنْ أَخْنَعَ اسْمُهُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى رَجُلٌ تَسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلَاقِ
وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى بَدَلَ أَخْنَعَ وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ أَغْيَظَ رَجُلٍ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ

فِي الْإِحَادِيثِ الْبَاقِيَةِ اهـ (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) رواه أبو داود عن
أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله ﷺ ان عشت إن شاء الله تعالى أنهي
أمتي أن يسموا نافعاً وأفلح و بركة والله أعلم (قوله وروينا في صحيح البخاري
ومسلم) قال في الجامع الصغير رواه الشيخان وأبو داود والترمذي (قوله ان أخنع
اسم عند الله الخ) قال احمد بن حنبل سألت أبا عمرو عن أخنع فقال أوضع قال
المصنف هذا التفسير الذي ذكره أبو عمرو مشهور عنه وعن غيره فان معناه أشد ذلاً
وصغاراً يوم القيامة والمراد صاحب الاسم بدليل الرواية الثانية أغيظ رجل اهـ
قال الطيبي أو يراد بالاسم المسمى مجازاً أي أخني الرجال رجل كقوله تعالى
سبح اسم ربك وفيه من المبالغة أنه إذا قدس اسمه عما لا يليق بذاته فكان ذاته
أولي وهناً إذا كان الاسم محكوماً عليه بالهوان والضعف فكيف بالمسمى فإذا كان
حكم الاسم ذلك فكيف بالمسمى وهذا اذا رضي المسمى بالاسم واستمر عليه ولم
يبدله وهذا التأويل أبلغ من الاول اهـ وقد سبق لهذا الوجه الذي ذكره الطيبي
القاضي فقال يستدل به على أن الاسم هو المسمى وفيه الخلاف المشهور وقيل
أخنع بمعنى أخجر يقال خنع الرجل الى المرأة والمرأة اليه أي دعاها للفجور وهو
بمعنى أخبت أي أكذب الاسماء وقيل أقبح (وقوله عند الله) أي هذا شأنه عند الله
وان عده العوام الذين هم كالهوام من أعظم ما يرام (قوله وفي رواية) هي للبخاري
(أخني بدل أخنع) وهو بمعنى ماسبق أي أخش وأخجر والخنا الفحش وقد يكون
بمعنى أهلك لصاحبه المسمى والاخناء الهلاك يقال أخني عليه الدهر أي أهلكه
قال أبو عبيد وروى أنخع أي أقتل والنخع القتل الشديد (قوله أغيظ رجل عند
الله) وفي نسخة على الله بدل قوله عند الله قال المازري أغيظ هنا مصر وف عن

الْقِيَامَةِ وَأَخْبَنَهُ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلَاكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ الْعُلَمَاءُ
مَعْنَى أَخْنَعَ وَأَخْنَى أَوْضَعُ وَأَذَلُّ وَأَرْذَلُ، وَجَاءَ فِي الصَّحِيحِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ مَلِكُ الْأَمْلَاكِ مِثْلُ شَاهَانٍ شَادَ

ظاهره والله سبحانه لا يوصف بالغيظ فيتأول هذا الفيظ على الغضب نقله المصنف
في شرح مسلم وقال العاقولي في شرح المصابيح أى أكثر من بغضب عليه غضباً
اسم تفضيل بني للمفعول كألوم أضافه الى المفرد على ارادة الجنس والاستغراق أى
أشد أصحاب الاسماء الكريمة عقوبة وأغيظ وعلى ليس صلة لا غيظ كما يقال اغتاظ على
صاحبه أى لأن الغيظ غصب العاجز عن الانتقام وهذا مستحيل في حقه تعالى بل هو مجاز
معدول عن ظاهره وحمل مثلها على الله بالمعنى الغائى من الانتقام وحلول العقاب
من تسمى بهذا الاسم في الآخرة ولهذا كان أحب الأسماء عبدالله وعبدالرحمن
لان المسمي بهما على بصيرة اه وقال الطيبي لا بد في الحديث من الحمل على المجاز
لان التقيد بيوم القيامة مع ان حكمه في الدنيا كذلك للشعار بترتب ما هو مسبب
عنه من ازال الهوان وحلول العقاب (قوله يسمى) بصيغة المجهول من التسمية نص
عليه بعض الحديثين وفي نسخة بفتح الفوقية وتشديد الميم ماض معلوم من التسمية
مصدر باب التفعّل قال في المراقبة وقع في أصل مصحح في مسلم بصيغة المجهول من
التسمية (وقوله ملك الاملاك) منصوب على المفعولية والاملاك جمع ملك كالمملك على
ما في القاموس وقد جاء في رواية مسلم ما يشهد بذلك وهو قوله في آخر الحديث
لاملك الا الله فبين به علته تحريم التسمية بذلك إذ الملك الحقيقي ليس هو الا الله
تعالى وملكيته غير مستعارة فمن تسمى بهذا الاسم نازع الله عز وجل كبرياه
فلما استنكف ذلك المسمى عن أن يكون عبداً لله جعل له الخزي على رؤوس
الشهاد وقيل انه جمع ملك بكسر الميم ويشهد له رواية لاما لك الا الله رواه الشيخان
وغيرهما فيكون بهذا المعنى أيضاً مذموماً واعلم أن التسمي بهذا الاسم حرام وكذا
التسمي بأسمائه تعالى المختصة به كالرحمن والرحيم والملك والقُدوس وخالق الخلق
ونحوها (قوله وجاء في الصحيح اظ) في صحيح مسلم وقع في رواية شاهان شاه وزعم
(٨ - فتوحات - سادس)

﴿ بَابُ ذِكْرِ الْإِنْسَانِ مَنْ يَتَّبِعُهُ مِنْ وَلَدٍ أَوْ غُلَامٍ أَوْ مُتَعَلِّمٍ أَوْ مُحَوِّمٍ ﴾

بِاسْمِ قَبِيحٍ لِيُؤَدَّبَهُ وَيُزَجَّرَهُ عَنِ الْقَبِيحِ وَيَرُوضَ نَفْسَهُ ﴿

رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ الْمَازِنِيِّ الصَّحْبَانِيِّ رَضِيَ

بعضهم الا صوب شاهان وكذا جاء في بعض الاخبار في كسرى قالوا وشاه ملك وشاهان الملوك وكذا يقولون لقاضي القضاة موبد موبدان قال القاضي ولا ينكر صحة ما جاءت به الرواية لان كلام العجم مبني على التقديم والتأخير في المضاف والمضاف اليه فيقولون في غلام زيد زيد غلام فهذا أكثر كلامهم فرواية مسلم صحيحة اه وفي البخاري بعد تخريج الحديث من طريق أبي الزناد ما لفظه يقول غيره أي غير أبي الزناد تفسيره أي ملك الاملاك شاهان شاه قال الكرماني شاه بالفارسية الملك وشاهان الاملاك ومعناه ملك الاملاك لكن في قاعدة العجم تقديم المضاف اليه على المضاف وهو بسكون النون من شاهان لا بكسرهما قال الشيخ زكريا والهاء ساكنة في الآخر وقال ابن القيم في الهدى لما كان الملك لله وحده ولا ملك على الحقيقة سواه كان اخنع اسم وأوضعه عند الله تعالى وأغضبه له شاهان شاه أي ملك الملوك وسلطان السلاطين فان ذلك ليس لاحد غير الله تعالى فتسمية غيره بهذا من أبطل الباطل والله لا يحب الباطل اه وقال شيخ الاسلام زكريا في شرح البخاري ومثل ملك الاملاك في التحريم أحكم الحاكمين وسلطان السلاطين ولا يلحق بذلك قاضي القضاة وأقضى القضاة وان كان القضاء بمعنى الحكم اذ لا يلزم من كراهية ذكر أحد المترادفين كراهية ذكر الآخر كما أنه لا يلزم من كراهية خبث نفس كراهية تعست نفسى وان كانا مترادفين اه

﴿ بَابُ ذِكْرِ الْإِنْسَانِ مَنْ يَتَّبِعُهُ مِنْ وَلَدٍ أَوْ غُلَامٍ أَوْ مُتَعَلِّمٍ أَوْ مُحَوِّمٍ ﴾

أى من البنت والامة وتابع الكبير (باسم قبيح) متعلق بذكر (ليؤدبه) بالوحدة من التأديب (ويزجره) من الزجر (عن القبيح) متعلق بأحد المصدرين المذكورين على سبيل التنازع (ويروض نفسه) أي يروض الانسان نفسه أي نفس التابع بأن يدر بها بالرياضة بالزجر والمجاهدة لتعود عن سفاسف الافعال الى عمليات المقامات

الله عنه - وهو بضم الباء الموحدة وإسكان السين المهملة - قال بعثتني أمي إلى رسول الله ﷺ بقطف من عيب فأكلت منه قبل أن أبلغه إياه فلما جئت به أخذ بأذني وقال يا غدر، وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما في حديثه الطويل

والاحوال (قوله بعثتني أمي) لم أقف على من ذكر اسمها (قوله بقطف) بكسر القاف وسكون الطاء المهملة والفاء آخره هو العنقود وهو اسم لكل ما يقطف كالذبح والطحن وجمعه على قطاف وقطوف وأكثر الحديثين يرويه بفتح القاف وإنما هو بكسرها كذا في النهاية (قوله عيب) بكسر المهملة وفتح النون بعدها موحدة (قوله أخذ بأذني) أي فتلها وفعل ذلك تأديبا لما صدر منه من التعرض للأمانة قبل بلوغها مقصدها (قوله فقال يا غدر) بضم الغين المعجمة وفتح الدال المهملة وبالراء ممدول عن غادر للبالغة يقال للذكر غدر وللأنثى غدار كحذار وهما مختصان بالنداء في الغالب وفي الصحاح الغدر ترك الوفاء وقد غدره فهو غادر وغدر أيضا وأكثر ما يستعمل هذا في النداء بالشتيم يقال يا غدر (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) قال المزي في الاطراف أخرجه البخاري في الصلاة وفي علامات النبوة وفي الادب وأخرجه مسلم في الاطعمة ورواه أبو داود في الايمان والتذوكر (قوله عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما) هو القرشي التيمي يكنى أبا عبد الله وقيل أبو محمد بابنه الذي يقال له أبو عتيق وقيل أبو عثمان أمه أم رومان أم عائشة وشهد بدرا وأحدا مع الكفار ودعا الى البراز فقام اليه أبو بكر ليبارزه فقال له ﷺ متعني بنفسك وكان شجاعا راميا أسلم في هدنة الحديبية وحسن اسلامه وسكن المدينة وتوفي بمكة وكان اسمه عبد الكعبة فسماه ﷺ عبد الرحمن شهد البعثة مع خالد بن الوليد فقتل سبعة من أكابرهم وهو الذي قتل محمدا (١) الإمامة ابن طفيل رماه بسهم في نحرة فقتله وكان محمدا في ثلثة من الحصن فلما قتله دخل المسلمون منها قال الزبير وكان عبد الرحمن أسن ولد أبي بكر قال المصنف في

المُشْتَمِلِ عَلَى كَرَامَةِ ظَاهِرَةِ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَعْنَاهُ ^(١) أَنَّ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ضَيْفَ جَمَاعَةٍ وَأَجْلَسَهُمْ فِي مَنْزِلِهِ وَأَنْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَأَخَّرَ رُجُوعُهُ فَقَالَ عِنْدَ رُجُوعِهِ أَعَشَيْتُمُوهُمْ قَالُوا لَا ، فَأَقْبَلَ عَلَى ابْنِهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ يَا غُنَّزُ

التهذيب روى له عن النبي ﷺ ثمانية أحاديث اتفقا على ثلاثة منها اه وخرج عنه الاربعة روى عنه أبو عثمان النهدي وعمرو بن ميمون وعمرو بن مهران وعبد الرحمن بن أبي ليلى وغيرهم خرج من المدينة الى مكة قيل أن تم البيعة ليزيد وكان قد طلب (٢) منه ذلك فامتنع فأرسل اليه بمائة ألف درهم بعد الامتناع يستعطفونه بها فردها وقال لا أبيع ديني بدنياي فأت فجاءه من نومة (٣) بمخل يقال له حبشي (٤) على نحو عشرة أميال من مكة وحمل الى مكة فدفن بها ولما اتصل خبر موته باخته عائشة طعنت الى مكة حاجة فوقفت على قبره فبكت عليه وتمثلت

وكنا كندمانى جذيمة حقة * من الدهر حتى قيل لن نتصدعا

فلما تفرقنا كائن ومالكا * لطول اجتماع لم نبت ليلة معا

أما والله لو حضرك لدفتك حيث مت ولو حضرتك ما بكيتك وكان موته سنة ثلاث وقيل سنة خمس وقيل ست وخمسين والأول أكثر قال العلماء لا يعرف أربعة ذكور مسلمون متوالدون بعضهم من بعض أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم وصحبوه الا أبو قحافة وابنه أبو بكر وابنه عبد الرحمن وابنه محمد (قوله المشتمل على كرامة ظاهرة للصدیق) هي قوله في الحديث قال أى عبد الرحمن فایم (٥) الله ما كنا نأخذ من لقمة الارباب من أسفلها أكثر منها حتى شبعنا وصارت أكثر مما

(١) عله (مأمنه) (٢) بالبناء للمجهول لان الطاب هو معاوية وهو الذى أرسل الدراهم (٣) فى النسخ (من يومه) وهو تصحيف مغير للمعنى جدا والتصحيح مأخوذ من قول الاصابة (من نومة نامها) مع قرائن أخرى (٤) كذا فى النسخ ولعله (حبشى) بوزن (فتى) فلتراجع المطولات (٥) فى النسخ (وايم) ع

فَجَدَّعَ وَسَبَّ ، قُلْتُ قَوْلَهُ غُذِرَ بَغِينٍ مُعْجَمَةٌ مَضْمُومَةٌ نَمَّ نُونٌ سَا كِنَةً نَمَّ
 ثَاءٌ مُثَلَّثَةٌ مَفْتُوحَةٌ وَمَضْمُومَةٌ نَمَّ رَاءٌ وَمَعْنَاهُ يَالْتَيْمُ وَقَوْلُهُ فَجَدَّعَ وَهُوَ ^(١) بِالْجِيمِ
 وَالذَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَمَعْنَاهُ دَعَا عَلَيْهِ بِقَطْعِ الْأَنْفِ

كانت قبل ذلك فنظر إليها أبو بكر فاذا هي كما هي أو أكثر (٢) قال لامرأته يا أخت
 بني فراس ما هذا (٣) قالت لا وقرعة عيني لهي الآن أكثر منها قبل ذلك بثلاث مرار (٤)
 قال فأكل كل منها أبو بكر وقال انما كان ذلك من لسيطان يعني يمينه أى بالامتناع
 من الاكل معهم ثم أكل منها لقمة ثم حملها الى رسول الله ﷺ فأصبحت عنده
 قال وكان بيننا وبين قوم عقد فضى الاجل ففرقنا اثني عشر رجلا (٥) مع كل رجل
 منهم أناس الله أعلم كم مع كل رجل الا انه بعث معهم فأكلوا منها أجمعون أو كما قال
 هذا لفظ مسلم وعند البخاري بنحوه قال المصنف في شرح مسلم هذا الحديث
 فيه كرامة ظاهرة لابي بكر الصديق رضى الله عنه وفيه اثبات كرامات الأولياء
 وهو مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة اهـ (قوله فجددع) بتشديد المهملة أى دعا
 بالجدع وهو قطع الانف (قوله وسب) أى شتم (قوله قلت غنثر بغين معجمة
 اخ) قال المصنف في شرح مسلم بعد ذكره كذلك هذه الرواية المشهورة في ضبطه
 وهو الثقليل والوخم وقيل هو الجاهل مأخوذ من الفتارة بفتح الفين المعجمة الجهل (٦)
 والنون فيه زائدة وقيل هو السفية وقيل هو ذباب أزرق وقيل هو اللثيم مأخوذ
 من الغثر وهو اللؤم وحكي القاضي عن بعض الشيوخ أنه قال انما هو غنثر (٧)

(١) الصواب (هو) بحذف الواو . (٢) في النسخ (أو هي كما تكثر) (٣) في
 النسخ (ما هنا) (٤) في النسخ (ثلاث مرات) ، والتصحيح كله من صحيح
 مسلم (٥) في أكثر نسخ مسلم (ففرقنا) وفي كثير منها (ففرقنا) وفي معظم
 النسخ (اثنا عشر) بالالف على لغة من يجعل المثني كالمقصود وفي نادر منها (اثني
 عشر) بالياء على اللغة المشهورة وقوله ففرقنا اخ أى جعلناهم عرفاء (٦) في
 النسخ (الجميل) (٧) في النسخ مكتوب بالتاء المثناة وهو خطأ . ع

ونحوه، والله أعلم ﴿باب نداء من لا يعرف اسمه﴾

ينبغي أن يُنادى بِعِبَارَةٍ لَا يَتَأَذَى بِهَا وَلَا يَكُونُ فِيهَا كَذِبٌ وَلَا مَلَقٌ
كَقَوْلِكَ يَا أَخِي يَا فُقَيْهَ يَا فَقِيرَ يَا سَيِّدِي يَا هَذَا يَا صَاحِبَ الثُّوبِ الْفُلَانِيَّ أَوِ النَّعْلِ
الْفُلَانِيَّ أَوِ الْفَرَسِ أَوِ الْجَلِي أَوِ السَّيْفِ أَوِ الرُّمَحِ وَمِثْلُ هَذَا عَلَى حَسَبِ حَالِ
الْمُنَادِي وَالْمُنَادَى، وَقَدْ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ مَعْبُدٍ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الْخَصَّاصِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
بَيْنَمَا أَنَا أَمَّا شِي النَّبِيِّ ﷺ نَظَرَ فَإِذَا رَجُلٌ يَمْشِي بَيْنَ الْقُبُورِ عَلَيْهِ نَعْلَانِ فَقَالَ

بفتح العين والتاء (١) ورواه الخطابي وطائفة عن ثوبان ميملة ومثناة مفتوحتين
قالوا وهو الذباب وقيل هو الازرق منه شبهه به تحقيراً له اه وفي النهاية في معناه
بالمهملة والمثناة الفوقية هو الذباب شبهه به تحقيراً له وتصغيراً وقيل هو الذباب
الكبير الازرق شبهه به لشدة أذاه اه (قوله ونحوه) أى من الاذن أو الشفة

﴿باب نداء من لا يعرف اسمه﴾

أى بيان لفظ نداء من لا يعرف المتنادي اسمه حال النداء اما بان لا يعرف اسمه مطلقاً
أو اشتبه عليه حينئذ (قوله بعبارة) أى بالفظ وسمي عبارة لانه يعبر به عما فى الضمير (قوله
كذب) بكسر الذاى المعجمة أى اخبار بخلاف الواقع بأن يصف انساناً بخلاف ماهويه
(قوله ولا ملق) بفتح أوليه قل فى النهاية هو الزيادة فى التودد والدعاء والتضرع فوق
ما ينبغى وفى الحديث ليس من خلق المؤمن الملق (قوله كفولك يا أخى) هذامثال اللفظ
الذى يطلب الاتيان به لخلوه عن الملق ونحوه (قوله على حسب حال المتنادى) أى بصيغة
اسم الفاعل (والتنادى) بصيغة المفعول أى أن الفاظ الخطاب تختلف باختلاف
أحوال المخاطب والمخاطب فلكل مقام مقال فينبغى مراعاة ذلك لما يترتب على تركه مما لا
ينبغي (قوله روينافى سنن أبى داود والنسائى الخ) سبق الكلام على الحديث تخريجاً
ومعنى فى آخراذ كار الجنائز قبل اذ كار الصلاة المخصوصة (قوله أماشى) مضارع

(١) فى النسخ (والتاء) بالتاء المثناة وهو خطأ كما يعلم من القاموس . ع

يا صاحب السَّبْتِيَيْنِ وَبِحُكِّ أَلْتِي سَبْتِيَّتَيْكَ وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ *
 قُلْتُ النَّمَالُ السَّبْتِيَّةُ بِكُسْرِ السِّينِ الَّتِي لَا شَعْرَ عَلَيْهَا ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ
 السُّنِّي عَنْ جَارِيَةِ الْأَنْصَارِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَهُوَ بِالْجِيمِ ، قَالَ كُنْتُ
 عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ إِذَا لَمْ يَحْفَظْ اسْمَ الرَّجُلِ قَالَ يَا بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
 ﴿ بَابُ نَهْيِ الْوَلَدِ وَالْمُتَعَلِّمِ وَالتَّلْمِيزِ أَنْ يَنَادِيَ أَبَاهُ وَمُعَلِّمَهُ وَشَيْخَهُ بِاسْمِهِ ﴾
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
 رَأَى رَجُلًا مَعَ غُلَامٍ فَقَالَ لِلْغُلَامِ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ أَبِي ، قَالَ

ماشى) أى امشى مع رسول الله ﷺ (قوله يا صاحب السبتيين الخ) أى فناداه
 بهذا اللفظ لما لم يعرف اسمه فيقاس به غيره من الثوب والفرس وعن الصديق رضى
 الله عنه انه مر به انسان ومعه ثوب فقال يا صاحب الثوب أتبعه فقال لا يرحمك
 الله قال قل لا ويرحمك الله لئلا يلتبس الدعاء على بالدعاء على أو رد الثعلبي في كتاب
 اللطف واللطائف (قوله عن جارية الانصاري الصحابي رضى الله عنه وهو
 بالجيـم) أى وبالراء المكسورة بعدها تحية ولم أر له ترجمة في أسد الغابة (قوله وكان)
 معطوف على قوله كنت وينبغي أن يلحق بما في الحديث يابن أمة الله ونحوه
 يا عبد الله وما أشبهه

﴿ بَابُ نَهْيِ الْوَلَدِ وَالْمُتَعَلِّمِ وَالتَّلْمِيزِ ﴾

أى بكسر المثناة الفوقية وسكون اللام وكسر الميم بعدها تحية فذال معجمة المشتغل بالعلم
 فعطفه على المتعلم من عطف الخاص على العام للاهتمام وقوله (أن ينادى أباه ومعلمه
 وشيخه باسمه) مفعول نهى وفي العبارة لف ونشر مرتب وكان حكمة تقديم ذكر الوالد على
 من بعده كونه السبب في وجوده الصورى الظاهرى الذى يتأهل به للتعلم وأخذ العلم فهو
 لـكونه سابقا عليهما قدم فى الذكروان كان الشيخ أحق بالاكرام لكونه سببا للحياة
 الابدية ويحتمل أن يكون فى العبارة ترقى لكن يبعده ان المعلم للصناعات ليس أعظم حقا
 من الأب بخلاف الشيخ المربي للانسان المنقذ له من الجهل الى العرفان فانه أحق بالاكرام
 والا إحسان والله أعلم وانما نهى عن دعاء من ذكر باسمه لانه خال عن التعظيم

فَلَا تَمْشِ أَمَامَهُ وَلَا تَسْتَسِيبْ لَهُ وَلَا تَجْلِسْ قَبْلَهُ وَلَا تَدْعُهُ بِاسْمِهِ ، قُلْتُ مَعْنَى لَا تَسْتَسِيبْ لَهُ أَيْ لَا تَفْعَلْ فِعْلاً يَتَعَرَّضُ فِيهِ لِأَنْ يَسْبُكَ أَبُوكَ زَجْرًا لَكَ وَتَأْدِيبًا عَلَى فِعْلِكَ الْقَبِيحِ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنِ السَّيِّدِ الْجَلِيلِ الْعَبْدِ الصَّالِحِ الْمُتَّفِقِ عَلَى صَلَاحِهِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ بَفَتْحِ الزَّاءِ ^(١) وَاسْتَكَانَ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْ يُقَالُ مِنَ الْعُتُوقِ أَنْ تُسَيَّ أباكَ بِاسْمِهِ وَأَنْ تَمْشِيَ أَمَامَهُ فِي طَرِيقِ

المطلوب منه مع من ذكر وقد نهى الله عباده أن ينادوا النبي ﷺ باسمه بل يدعونه بوصفه الشريف من الرسالة والنبوة ونحوهما قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً (قوله فلا تمش أمامه) أى لأن في ذلك صورة ترفع عليه واستهانة بشأنه (قوله ولا تستسب له) أى لا تطلب سبه لك بوقوعك في فعل قبيح يدعوه أن يسبك من أجله ويؤذيكَ على فعله، وإنما نهى عن ذلك لما فيه من إيذائه وهذا ما ذكره المصنف رحمه الله ويحتمل أن يكون المعنى لا تطلب السب له من الغير وذلك بأن تسب ذلك الغير فيسب أباك وفي الحديث المتفق عليه عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال من السكبان شتم الرجل والديه قالوا يارسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه متفق عليه (قوله ولا تجلس قبله) أى فإن ذلك خلاف الأدب وفيه نوع من التكبر عليه (قوله ولا تدعه باسمه) يحتمل أن يراد من الاسم العلم بأنواعه من اسم ولقب وكنية وحينئذ فيدعوه بوصفه من نحوه ياسيدي أو يا أئى أو يامولانا أو يا استاذنا أو نحوه ويحتمل أن المراد من الاسم هنا ما يقابلهما فيدعوه بكنيته ولقبه والأمل أقرب إلى رعاية الأدب لكن ظاهر ما يأتى من قول المصنف باب جواز الكنى واستحباب مخاطبة أهل الفضل بها أن المراد من الاسم هنا ما يقابل اللقب والكنية فلا بأس بنداؤه بلقبه كيازين العابدين أو كنيته (٢) كيا أبا الخير أو بنحوها بـ (٣) كما في الكتاب العزيز حكاه عن بعض الأنبياء عليهم السلام (قوله وعن السيد) أى المرتفع المقدار (قوله عبید الله بن زحر) هو بصيغة التصغير مما عاصر (٤) صفار التابعين

(١) كذا بالهمز وهى إحدى لغات (الزاي) بالياء فلا تغفل (٢) فى النسخ (كنية)

(٣) فى النسخ (يا أئى) وأصلحناها بقريئة ما بعدها . (٤) عله (من عاصر) .ع

﴿ باب استحباب تغيير الاسم إلى أحسن منه ﴾

فيه حديث سهل بن سعد الساعدي المذكور في باب تسمية المولد في قصة المنذر بن أبي أسيد، وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن زينب كان اسمها برة فقيل تزكي نفسها

ولم ينسب لقبه لاحد من الصحابة وهو ضمرى مولاهم افرقي صدوق يخطىء
خرج عنه البخاري في الادب المفرد وأصحاب السنن الاربعة كذا في تقريب الحافظ
ابن حجر

﴿ باب استحباب تغيير الاسم إلى أحسن ﴾

(قوله فيه حديث سهل بن سعد الخ) أى وذلك قوله فى آخره قال ما اسمه قال فلان قال لا ولكن اسمه المنذر فسماه يومئذ المنذر (قوله وروينا فى صحيح البخاري ومسلم الخ) رواه البخاري فى الادب من صحيحه ومسلم فى الاستئذان من صحيحه ورواه ابن ماجه كذا فى الاطراف للحافظ المزي (قوله ان زينب) أى بنت جحش أم المؤمنين كما أشار اليه المصنف فى شرح مسلم وصرح به شيخ الاسلام زكريا فى تحفة القارى وقال الكرماني زينب بنت جحش أو زينب بنت أبي سلمة لانه ﷺ غير اسم كل منهما الى زينب وكذا قال الحافظ فى التفتح وزاد الاولى أم المؤمنين والثانية ربيبة النبي ﷺ كذا قاله ابن عبد البر (قوله برة) بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء مبالغة بارة إما على الوصفية أو المصدرية أى كثيرة البر (قوله فقيل تزكي نفسها) أى لان لفظ برة مشتق من البر وفى كلام ابن القيم فى الهدى من أثناء حكم نهيه عن أسماء معينة قال وأمر آخر هو ظن المسمى واعتقاده فى نفسه أنه كما سمي فيقع فى تزكية نفسه وتعظيمها وترفعه على غيره وهذا هو المعنى الذى لاجله نهى النبي ﷺ ان تسمى برة وقال لا تركوا أنفسكم هو أعلم بأهل البر منكم قال وعلى هذا فتكره التسمية بالتقى والمتقى والمطيع والطائع والراضى والمحسن والمخلص ونحوها أما تسمية الكفار بذلك فلا يجوز للمسلمين منه ولا دعاؤهم بشىء من هذه الاسماء والاخبار عنهم بها والله عز وجل يغضب من تسميتهم بذلك اه وقال ابن الملك تزكية الرجل نفسه ثناءه عليها والبر اسم لكل فعل مرضى

فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْنَبَ وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي
سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ

(قوله فسماها زينب) في القاموس زنب كفرح سمن والازنب السمين وبه سميت
المرأة زينب يعني اخباراً أو ثفاؤلاً أو من زناي (١) العقرب لزابانها أو من الزينب
لشجر حسن المنظر طيب الرائحة أو أصلها (٢) زين أب (قوله وفي رواية صحيح
مسلم) هو حديث آخر غير ما قبله لان حديث أبي هريرة في الصحيحين وهو في
شأن زينب أم المؤمنين كما تقدم عن المصنف والشيخ زكريا أو هي أو بنت أبي
سلمة كما قال الكرماني والحافظ وهذا في مسلم وهو في شأن زينب بنت أبي سلمة
وانما نبهت على ذلك لان ظاهر العبارة يوم أن هذا بيان رواية مسلم في الحديث
السابق عن أبي هريرة وأن ما قدمه لفظ البخاري فيقتضى أن ذلك السابق أيضاً
في زينب بنت أبي سلمة وقد علمت الخلاف فيه وفي بعض النسخ « وفي صحيح
مسلم » بخذف قوله رواية وهي واضحة وفي شرح مسلم بعد الإشارة الى حديثي
أبي هريرة وزينب ذكر في الحديثين أنه صلى الله عليه وسلم غير اسم برة بنت أبي
سلمة وبرة بنت جحش فسماها زينب وقال لا تركوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر
منكم اه (قوله عن زينب بنت أبي سلمة) هي القرشية الخزومية ربيعة رسول الله
ﷺ أمها أم سلمة زوج النبي ﷺ ولدتها أمها بأرض الحبشة وقدمت بهامعها
وأخرج ابن الاثير عنها قالت كانت أمي إذا دخل رسول الله (٣) صلى الله عليه
وسلم يغتسل تقول ادخلي عليه فاذا دخلت نضح في وجهي من الماء ويقول
ارجعي قال عطف قالت أمي ورأيت زينب وهي عجوز كبيرة مائقة من
وجهها شيء روى لها عن النبي ﷺ سبعة أحاديث منها في الصحيحين حديثان
أحدهما للبخاري والآخر لمسلم وأخرج حديثها الجماعة روت عن أمها أم سلمة
وزينب بنت جحش وروى عنها عروة وأبو سلمة بن عبد الرحمن تزوجها عبد الله
ابن زمعة بن الأسود الاسدي فولدت له وكانت من أفقه نساء زمانها، وروى

(١) في النسخ (زباني) (٢) في النسخ (وأصلها) . والتصحيح من القاموس .

(٣) نسخة (دخلت ورسول) . ع

سُمِّيتُ بَرَّةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَمَّوْهَا زَيْنَبَ قَالَتْ وَدَخَلَتْ عَلَيْهِ
 زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ وَاسْمُهَا بَرَّةٌ فَسَمَّاهَا زَيْنَبَ ، وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ
 أَيْضًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ جَوِيرِيَّةً اسْمُهَا بَرَّةٌ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 اسْمَهَا جَوِيرِيَّةً وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ
 الْبُخَارِيِّ عَنْ سَمِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ بْنِ حَزْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَاهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ

جرير بن حازم عن الحسن قال لما كان يوم الحرة قتل أهل المدينة ٧ وكان فيمن
 قتل ابنًا زَيْنَبَ رُبِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فحملًا فوضعا بين يديها مقتولين فقالت انا
 لله وانا اليه راجعون والله ان المصيبة على فيهما الكبيرة وهي على في هذا أكبر
 منها في هذا لأنه جلس في بيته فدخل عليه فقتل مظلوما وأما الآخر فانه بسط يده
 وقاتل فلا أدري على ماهو من ذلك وهما ابنا عبد الله بن زمعة توفيت سنة ثلاث
 وسبعين بعد الحرة وحضر جنازتها عبد الله بن عمر (قوله سميت برة) بضم المهملة
 وكسر الميم مبنى للمجهول وفي الحديث في مسلم لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر
 منكم قالوا بم نسماها قال سموها زَيْنَبَ فعلة التغير فيها وفي زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ ما في
 برة من التزكية وفي الجامع الصغير كان ﷺ يلعب زَيْنَبُ بِنْتُ أُمِ سَلَمَةَ وَيَقُولُ
 يَزَوِّنِي يَزَوِّنِي مَرَارًا رَوَاهُ الضَّيَاءُ عَنْ أَنَسٍ (قوله وفي صحيح مسلم أيضا) قال
 الحافظ المزي في الاطراف رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الْأَدَبِ وَالِدَعَاءِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الصَّلَاةِ
 وَرَوَاهُ ابْنُ السَّيِّ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ اهـ ملخصا (قوله كانت جويرية) بضم الجيم تصغير
 جَارِيَةٍ (وقوله اسمها برة) أي قبل الدخول في عصمته ﷺ (وقوله فحول اسمها
 جويرية) منصوب على نزع الخافض أي الى جويرية أو ضمن حول معنى صير
 فيكون متعديا الى مفعولين (قوله وكان يكره أن يقال خرج من عند برة) أي
 فعلة التغير فيه خوف التطير قاله المؤلف في شرح مسلم (قوله وروينا في صحيح
 البخاري) قال المزي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ مِنْ صَحِيحِهِ (قوله عن أبيه) هو
 المسيب بفتح الياء على المشهور وكان سعيد يكرهه ويقول سبب الله في النار من سبب
 أبي فالأولى أن يقرأ بكسر هاء ربا من دعوة هذا التابعي الجليل والمسيب صحابي تقدمت
 ترجمته في اثناء كتاب السلام والاستئذان (قوله ان أباه) أي أبا المسيب وهو حزن

فَقَالَ مَا اسْمُكَ قَالَ حَزْنٌ فَقَالَ أَنْتَ سَهْلٌ قَالَ لَا أَغَيِّرُ اسْمًا سَمَانِيهِ أَبِي
قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَمَا زِلْتَ الْحُزُونََ فِينَا بَعْدُ * قُلْتُ الْحُزُونََةُ غِلْظُ الْوَجْهِ

ابن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي كان من
المهاجرين ومن أشرف قریش في الجاهلية وهو الذي أخذ الحجر الاسود من
الكعبة حين أرادت قریش تبني الكعبة فبز (١) الحجر الاسود من يده حتى رجع
مكانه وقيل الذي رفع الحجر أبو وهب والد حزن وهو الصحيح وأنكر مصعب
الزبيدي هجرة حزن وقال هو وابنه من مسامة الفتح استشهد حزن يوم البجامة وويل
استشهد يوم بزاخة أول خلافة أبي بكر في قتال أهل الردة (قوله لا أغير اسما الخ)
في رواية أبي داود لأن السهل يوطأ ويمتن أي لا غير اسمي لأن السهل يوطأ ويهان
ويداس بالاقدام قال في المرقاة وفيه نوع نزعة من نزعات (٢) ابليس وقياساته من التلبيس
حيث لم يدرك أن من تواضع لله رفعه الله وإن المرء عند الامتحان يكرم أو يهان والحاصل
أنه كما قيل الاسماء تنزل من السماء وافق اسمه حزنه الجبلية مطابقا للحزن الجبلي ٧ وأبعد
الطبي في قوله بل أنت سهل أي هذا الاسم غير مناسب لك لأنك حلیم لين الجانب
ينبغي أن تسمى سهلا فانه لو كان حلما لين الجانب لراعى ادب جانب النبوة وعمل بمقتضى
اخلاق الفتوة اه وما سلمك الطيبي أنسب بالادب مع الصحابة رضى الله عنهم (قوله
الحزونة غلظ الوجه الخ) وقال في أسد الغابة قال سعيد تلك الحزونة فينا في
ولده سوء خلق أخرجه في آخر الحديث المذكور وقال الكرماني الحزن لغة ما غلظ من
وجه الارض والحزونة الغلظ والامر بتغيير الاسم لم يكن على سبيل الوجوب لأن
الاسماء لم يسم بها لوجود معانيها في المسمى بل للتمييز ولو كان للوجوب لم يسغ له أن
يثبت عليه وألا يغيره نعم الاولى التسمية بالاسم الحسن وتغيير الاسم القبيح اليه
وكذا الاولى ألا يسمى بما معناه التركية أو المذمة بل يسمى بما كان صدقا
وحقا كعبد الله ونحوه اه وقال الشيخ زكريا في شرح البخاري الحزونة الصعوبة

- (١) هذه الكلمة كان مكانها كلمة أخرى فاصلحت هكذا بعد الكشط وكتب
بها مش النسخة بز الرجل يبرز بوزاً خرج ، وفي نسخة غير مصالحة كتبت (بزه)
(٢) عله (نزعة من نزعات) . ع

وَشَيْءٌ مِنَ الْقِسَاوَةِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ وَقَالَ أَنْتِ جَمِيلَةٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَيْضًا أَنَّ

وَقَالَ السُّيُوطِيُّ الْحَزُونَةُ صَعُوبَةُ الْخَلْقِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَةَ لَعْمَرَ أَى ابْنَ الْخَطَّابِ وَصَرَّيْحُ هَذِهِ الرِّوَايَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْمُهَا مِنْ عَاصِيَةَ إِلَى جَمِيلَةٍ هِيَ بِنْتُ لَعْمَرَ وَقَدْ اسْتَدْرَكَهَا الْغَسَّانِيُّ عَلَى ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ أَخْذًا بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ فَإِنَّ جَمِيلَةَ امْرَأَةَ عُمَرَ وَهِيَ بِنْتُ ثَابِتٍ كَانَ اسْمُهَا عَاصِيَةَ فَسَمَّاها النَّبِيُّ ﷺ جَمِيلَةَ كَمَا رَوَاهُ حَمَادُ بْنُ سَالِمَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَهْ وَنَقَلَ الطَّاهِرُ الْأَهْدَلُ بِهَامِشٍ نَسَخْتَهُ عَنِ الْقِسْطَلَانِيِّ قَوْلُهُ هِيَ جَمِيلَةُ بِنْتُ عَاصِمِ بْنِ أَبِي الْأَفْلَحِ الْأَوْسِيِّ امْرَأَةَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَهْ أَقُولُ وَلَا مَانِعَ مِنْ تَغْيِيرِ اسْمِ كُلِّ مَنْ امْرَأَتُهُ وَبَنَتُهُ سَمَاءً وَقَدْ جَاءَ فِي مُسْلِمٍ وَأَبْنِ دَاوُدَ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى التَّصَرُّيْجُ بِأَنَّهُ غَيَّرَ اسْمَ بِنْتِ عُمَرَ ثُمَّ رَأَيْتُ مَنْقُولًا عَنْ خَطِّ الْبَرْهَانَ الْحَلَبِيِّ عَدَّهُمَا مَعًا فَيَعْنِي غَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ اسْمُهُ إِلَى اسْمِ أَحْسَنٍ مِنْهُ فَقَالَ جَمِيلَةُ بِنْتُ عُمَرَ كَانَ اسْمُهَا عَاصِيَةَ وَجَمِيلَةُ زَوْجَةُ عُمَرَ كَانَ اسْمُهَا عَاصِيَةَ ذَكَرَهَا ابْنُ الْأَثِيرِ وَغَيْرُهُ أَهْ ثُمَّ تَسَمَّيْتُهَا بِعَاصِيَةَ لِأَنَّهَا كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَكَّنَ أَنْ لَا يَكُونَ مِنَ الْعَصِيَّانِ بَلْ مِنَ الْعِصْ بِالسَّكْرِ الشَّجَرِ الْكَثِيرِ الْمَلْتَفِ وَيُطْلَقُ عَلَى الْمُنْبِتِ (١) وَمِنْهُ عِصْ (٢) ابْنُ اسْحَقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَلَمَّا أَبْدَتْ الْبَاءُ الْفَتْحَ فَتَحَتِ الْعَيْنَ قَيْلَ وَمِنْهُ الْعَاصُ وَأَبُو الْعَاصِ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ مُؤَنَّثُ الْعَاصَى لَكِنْ لَمَّا كَانَ يُتَبَادَرُ مِنْهُ هَذَا الْمَعْنَى غَيَّرَهُ وَقَالَ التَّيْرُسِيُّ أَنَّهُ كَانَ ذَلِكَ التَّسْمِي (٣) فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَانْهَمَ كَانُوا يَسْمُونَهُ بِالْعَاصِ وَالْعَاصِيَةُ ذَهَابًا إِلَى مَعْنَى الْإِبَاءِ عَنْ قَبُولِ النِّقَاطِ وَالرِّضَا بِالضَّمِّ فَلَمَّا جَاءَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ كَرِهَ لَهُ ذَلِكَ أَهْ وَلَعَلَّ حِكْمَةَ تَسْمِيَّتِهَا جَمِيلَةً دُونَ مُطِيعَةٍ مَعَ أَنَّهُ ضِدُّ الْعَاصِيَةِ مَخَافَةَ النَّزْكَةِ ثُمَّ رَأَيْتُ الْعَاقِلِيَّ ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَ عَدَلَ عَنْ تَسْمِيَّتِهَا بِمَا يُقَابَلُ اسْمُهَا وَهُوَ طَائِعَةٌ لِأَنَّ فِيهِ تَرْكِيَّةَ النَّفْسِ

(١) بفتح الميم وكسر الباء (٢) في القاموس (عيسو) يواو (٣) في النسخ التسمية ع

ابنة إيمر كان يقال لها عاصية فسمّاها رسول الله ﷺ جميلة ، وروينا في سنن أبي داود بإسناد حسن عن أسامة بن أخدرى الصحابي رضي الله عنه - وأخدرى بفتح الهمزة والدال المهملة وإسكان الخاء المعجمة بينهما - أن رجلاً يقال له أصرم كان في النفر الذين أتوا رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ما اسمك قال أصرم قال بل أنت زرعة ،

وهي منهي عنها كما في برة والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) أخرجه في الادب من سننه وانفرد به عن باقي الكتب الستة (قوله عن أسامة بن أخدرى الصحابي رضي الله عنه) وأخدرى بفتح الهمزة والدال المهملة وسكون المعجمة بينهما وراء مكسورة ثم ياء نسبة قال المنذرى الأخدرى حمار الوحش ويشبه أن يكون سمي به اه وهو أسامة بن أخدر الشقري واسم شقرة الحارث بن نعيم وانما سمي شقرة بيت قاله

وقد أحمل الرمح الاصم كعوبه به من دماء الحي كالشقرات والشقرات شقائق النعمان قد حمى أرضه وأنبته فيها فنسبت اليه نزل اسامة البصرة قال ابن الاثير وليس له الا هذا الحديث يعنى حديث الباب وقد تقدمت الاشارة لذلك وفي المرقاة قد قيل في صحبة أخدرى وفي اسناد حديثه مقال اه (قوله يقال له أصرم) بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الراء المهملتين وهو أصرم الشقري (قوله في النفر) هو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه كذا في النهاية (قوله أتوا رسول الله ﷺ) أى مع الحى من شقرة وفي أسد الغابة لابن الاثير روى أسامة بن أخدرى قال قدم حى من شقرة على النبي ﷺ فبهم رجل ضخم يقال له أصرم قد ابتاع عبدا حبشيا فقال يارسول الله سمه وادع لى فيه بالبركة فقال ما اسمك قال أصرم قال بل أنت زرعة أخرجه الثلاثة يعنى ابن منده وأبا نعيم وابن عبد البر (قوله زرعة) بضم الزاى وسكون الراء وبالعين المهملة غير اسم أصرم لما فيه من الصرم وهو القطع الى زرعة الذى فيه الانبات والنفع قال العاقولى كأنه فهم من أصرم معنى القطع وهو مؤذن بأن

وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي شَرِيحٍ هَانِيءٍ الْحَارِثِيُّ
الصَّحَابِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَمَّا وَفَدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ قَوْمِهِ سَمِعَهُمْ
يَكْنُونَهُ بِأَبِي الْحَكَمِ فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ

يَكُونُ الْمُسَمَّى بِهِ أَبْتَرَلَانَسْلَ لَهُ فِسْمَاهُ زُرْعَةُ لِبُرْكَاةِ الزَّرْعِ وَنَوَاهُ وَفِي التَّجْرِيدِ أَصْرَمُ
ابْنُ يَرْبُوعَ سَمَاهُ النَّبِيُّ ﷺ سَعِيدًا هـ (قوله) وروينا في سنن أبي داود والنسائي
وغيرهما) قال الحافظ زين الدين العراقي في أماليه على (١) المستدرک هذا حديث
صحيح أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه وقال فيه ان الله هو الحكم
واله الحكم (٢) ورواه الحاكم وقال قد ذكرت في كتاب المعرفة في ذكر الخضر من
شریح بن هانیء أدرك الجاهلية والاسلام ولم ير النبي ﷺ فصارعاده في التابعين وقال
قبل ابراد هذا الحديث ان المقدام وأباه شريحاً من أكابر التابعين قال العراقي ليس المقدم
من أكابر التابعين ولا من صفارهم انما سمع من أبيه ولا أعلم له رواية عن أحد من الصحابة
على القول الصحيح في تعريف الصحابي وقد ذكره ابن حبان في طبقة أتباع التابعين
من الثقات هـ (قوله) أبي شريح هانيء الحارثي) وشريح بضم الشين المعجمة
وفتح الراء وسكون التحتية بعدها مهملة وهانيء بالهمز بعد النون المكسورة
وهو هانيء بن يزيد الحارثي بالحاء والراء المهملتين والمثلثة منسوب الي بني الحارث
ابن كعب بن غسلة بن خالد بن مالك بن أدد كما في لب الباب الاصفهاني وأبو
شريح ذكره ابن الأثير في أسد الغابة واقتصر من ذكر أحواله على حديث الباب
وزاد قيل إن النبي ﷺ دعا له ولولده (قوله) يكنونه) بضم أوله مع تشديد النون
وبفتحه مع تخفيفها والكنية قد تكون بالأوصاف كأبي الفضائل وأبي الحكم
وقد تكون بالنسبة الى الاولاد كأبي سلمة وأبي شريح وإلى ما يلاسه كأبي هريرة
فانه عليه الصلاة والسلام رآه ومعه هرة فكناه بذلك وقد تكون للعلمية الصرفة
كأبي بكر وأبي عمر (قوله) ان الله هو الحكم) بفتح الحاء بمعنى الحاكم وهو القاضي
كذا في النهاية وتقدم فيه مزيد في الكلام على ما يتعلق بالاسماء الحسنی وعرف

وإليه الحكم فلم تُكنى أبا الحكم فقال إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضى كلاً الفريقين فقال رسول الله ﷺ : ما أحسن هذا ، فمالك من الولد ؟ قال لي شريح ومسلم وعبد الله قال فمن أكبرهم قالت شريح قال فانت

الخبر وأتى بضمير الفصل الدال على الحصر وان هذا الوصف مختص به تعالى لا يتجاوز إلى غيره اذ منه مبدأ الحكم واليه منتهاه قال تعالى له الحكم واليه ترجعون لاراد لحكمه ولا يخلو حكمه عن حكمة وفي اطلاق الحكم على غيره ايهام الاشتراك في وصفه وقد غير عليه السلام اسم عمرو بن هشام المكنى بأبي الحكم بأبي جهل (قوله واليه الحكم) هو بضم الحاء واسكان الكاف قال تعالى الاله الحكم وهو أسرع الحاسبين وقد عقد العراقي هذا المعنى في قوله

الحكم لله (١) ثم رسوله فهو المحكم منه والله الحكم

(قوله إن قومي الخ) أشار به الى أنهم جعلوه حكماً بينهم أى يقبلون حكمه ويرضون به لمراعاته الجانبين والعدل بين الخصمين ونحو ذلك (قوله ما أحسن هذا) أى حصول الائتلاف بين القوم بسببك لأنه دال على حسن السياسة الناشئة عنها رصاهم بحكمك لكن التسمية بأبي الحكم مجرد هذا الامر أو أي حكم كان من أحكام حكم الدنيا قبيح لان التسمية بهذا الاسم لا يليق الابن له الحكم في كل شيء على الاطلاق وهو الله تعالى ولما منعه عليه السلام من التكني بما لا يليق به أرشده الى التكني بأحسن ما يليق به فدل على استحباب التكني باسم أكبر الاولاد قاله العاقولي واستظهر في المرقاة أن المشار اليه وجه التكنية قال واتى بصيغة التعجب مبالغة في حسنه لكن لما كان فيه من الايهام ماسبق حول كنيته إلى ما يأتي قال وأغرب المظهرى في قوله «ما» للتعجب يعنى الحكم بين الناس حسن لكن هذه الكنية غير حسنة وتبعه الطيبي فقال لما لم يكن جوابه مطابقا له (٢) عليه السلام على الطف وجهه وأرشقه ردا عليه ما أحسن هذا لكن أين ذلك من هذا فاعدل الى ما يليق بحالك من التكني بالابناء وهو من باب الرجوع الى ما هو أولى وأليق بحاله اهـ (قوله قال شريح)

(١) عله (لرحمن) وإلا ينكسر البيت . (٢) فى النسخ (قاله) . ع

أَبُو شَرِيحٍ ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُ النَّبِيِّ ﷺ اسْمُ الْعَاصِي وَعَزِيزٌ وَعَمَلَةٌ وَشَيْطَانٌ

هو صاحب على بن أبي طالب ومن أجل أصحابه بعد كما قاله ابن الاثير وقد كان مفتيا في زمن الصحابة ولاءه على قاضيا وخالفه في قبول شهادة الحسن له والقضية مشهورة كذا في المرقاة وروى عنه مسلم كما قاله الاصفهاني في لب اللباب وظاهر الترتيب المقتضى لعقله أنه قدم الاكبر فالاكبر لكن الواو لدلالته على مطلق الجمع غير صريح في ذلك فقال ﷺ فن أكرمهم قال شريح الخ (قوله وغير النبي ﷺ اسم العاص (١) الخ) قال العاقولي لأن المؤمن يليقه بالطاعة اه قال في المرقاة لكن المفهوم من القاموس ان العاص ليس من مادة العصيان حيث ذكر في معتل العين أن الاعياص من قر يش أولاد أمية بن عبد شمس الاكبر وهم العاص وبأبوالعاص والعيص وأبوالعيص قال والعيص المنبت فلعل التبديل الاسمي لاجل الاشتباه اللغوي اه قال ابن الاثير في أسد الغابة في ترجمة مطيع بن الاسود القرشي العدوي كان اسمه العاص (١) فسماه ﷺ المطيع ثم أخرج عن عبد الملك بن المطيع ان النبي ﷺ جلس على المنبر فقال للناس اجلسوا فدخل العاص (١) بن الاسود فسمع قوله اجلسوا فجلس فلما نزل النبي ﷺ جاء العاص (١) فقال له رسول الله ﷺ مالي لم أرك في الصلاة فقال بأبي وأمي أنت يا رسول الله دخلت فسمعتك تقول اجلسوا فجلست حيث انتهى إلى السمع فقال لست بالعاص (١) ولكنك مطيع فسمى مطيعا يومئذ (قوله وعزير) أي لأن العزة الحقيقية لله تعالى والعبد من حيث إنه عبد ذليل فلذا من كساه الله عزة فلا ينبغي أن يدعيها لنفسه فانها من الله لا من العبد نفسه أخرج في المسند وصاحب المشقبه وفي كتاب التجريد عن خيثمة بن عبد الرحمن قال كان اسم أبي عزيزا فغيره النبي ﷺ وكذا لا ينبغي التسمية بنحو حميد وكريم لانهما وصفان له تعالى (قوله وعملة) بفتح المهملة وسكون الفوقية قيل وفتحها كما سيأتي في كلام الشيخ وغيره لان معناها الغلظة والشدة وهي عمود حديد يهدم به الحيطان وقيل حديدة كبيرة يقطع بها الشجر والحجراى ومن صفات المؤمن اللين والسهولة قال ﷺ المؤمنون هينون (قوله وشيطان) أي غيره عمن سمي به

(٢) نسخة (العاصي) بالياء في المواضع الخمسة

وَالْحَكَمَ وَغُرَابٍ وَجُبَابٍ وَشِهَابٍ فَسَمَّاهُ هَاشِمًا وَسَمَّى حَرْبًا سِلْمًا وَسَمَّى
الْمُضْطَجِعَ الْمُنْبَعِثَ وَأَرْضًا يَقَالُ لَهَا عَقْرَةٌ سَمَّاهَا خَضِرَةٌ وَشَعْبُ الضَّلَالَةِ سَمَّاهُ شَعْبَ

لأنه من الشطن وهو البعد عن الخير كله كما في شرح السنة وفي التجريد عن ابن
المنسب كان رجل اسمه شيطان فسماه صلى الله عليه وسلم الجباب اه (و) غير اسم (الحكم) بفتح
لأنه هو الذي إذا حكم لا يرد حكمه وهذه الصفة ليست حقيقة إلا لله سبحانه
وتعالى وإذا غير اسم أبي الحكم كما تقدم فاسم الحكم أولى (و) غير اسم (غراب) لما
يسكن القلوب من التفاؤل به في القطيعة والبين لأنه مأخوذ من الغرب وهو البعد
ثم هو خبيث لوقوعه على الجيف (و) غير اسم (جباب) بضم المهملة وتكرر بالموحدة
لأنه نوع من الحيات وروى أن الجباب اسم الشيطان كما قاله الخطابي في معالم
السنن وفي التجريد للذهبي الجباب بن عبد الله بن أبي ابن سلول غيره النبي صلى الله عليه وسلم
إلى عبد الله (قوله وشهاب) أى غير اسمه وسماه بهشام لأن الشهاب شعلة من النار
وهى أولى بالكفار وفي مبهمات الخطيب هشام بن عامر الانصارى والد سعد
ابن هشام كان اسمه شهاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنت هشام قال النجم بن فهد
وهو في المسند وفي المرقاة الظاهر أنه إذا أضيف شهاب إلى الدين مثلا لا يكون
مكروها أى من هذا المعنى وإن كره لمصافيه من التركية والله أعلم (قوله وسمى
حربا سلما) أى لمصافى الحرب من البين والقطيعة والسلام بكسر المهملة وفتحها الصلح
وفي المسند من حديث علي قال لما ولد الحسن سميته حربا فجاء صلى الله عليه وسلم فقال أروني
ابني ما سميتموه قلت حربا قال بل هو حسن قال فلما ولد الحسين سميته حربا
جاء صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ما سميتموه قلت حربا قال بل هو حسين الحديث
(قوله وسمى المضطجع المنبعث) قال في أسد الغابة عن ابن اسحاق في ذكر حصار
النبي صلى الله عليه وسلم للطائف قال وتزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان محاصرا للطائف
من أسلم المنبعث كان اسمه المضطجع فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبعث وكان إلى
عثمان بن عامر بن معتب أخرجه ابن منده وأبو نعيم اه ورجه التفسير أن المضطجع
يقضى الجلود والقعود عن المعالي المطلوبة والمنبعث بخلافه (قوله وأرضا يقال لها
عقرة) بفتح المهملة وكسر القاف لا تحمل من العقر وخضرة بفتح الخاء وكسر الصاد

الهدى وبنو الزينة سماءهم بنى الرشدية وسمى بنى مغوية بنى ريشدة قال
أبو داود تركت أسانيدها للاختصار * قات عتلة بفتح العين المهملة
وسكون التاء المثناة فوق قاله ابن ماكولا قال وقال عبد الغنى عتلة يعنى
يفتح التاء أيضا قال وسماه النبي ﷺ عتبة وهو عتبة بن عبد السلى

﴿ باب جواز ترخيم الاسم إذا لم يتأذ بذلك صاحبه ﴾

روينا في الصحيح من طرق كثيرة أن رسول الله ﷺ رخم أسماء

المعتمتين قال فى النهاية مر ﷺ بأرض تسمى عقرة فسمها خضرة كأنه كره لها
اسم العقرة لان العاقر المرأة التى لا تحمل وشجرة عاقرة لا تحمل فسمها خضرة تؤولا
بذلك ويجوز أن يكون من قولهم نخلة عقرة اذا قطعت رأسها فيست اه أخرج
بني بن مخلد من حديث عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت ان النبي ﷺ
مر بأرض مجدبة فسمها خضرة أو رده النجم ابن فهد فى تره العيون (قوله وبنو الزينة
بنى الرشدية) فى النهاية وفد عليه ﷺ بنو مالك بن ثعلبة فقال من أنتم فقالوا
نحن بنو الزينة فقال بل أنتم بنو الرشدية ، الزينة بفتح الزاى وكسر ها آخر ولد الرجل
والمرأة كالعجزة (١) وبنو مالك يسمون بنى الزينة لذلك وانما قال لهم ﷺ بل أنتم
بنو الرشدية نفيا لهم عما يوهمه لفظ الزينة من الزنى وهو نقيض الرشدية وجعل
الازهرى الفتح فى الزينة والرشدية أفصح اللغتين اه (قوله وسمى بنى مغوية) بضم الميم
وسكون الغين المعجمة وكسر الواو بعدها تحتية (٢) قال فى لب اللباب مغوية الذى ينسب
اليه المغوى هو أجرم بن ناهس بطن من خنم وأما مغوية بضم الميم فهو الذى وفد على
النبي ﷺ فكناه أبا راشد اه

﴿ باب جواز ترخيم الاسم إذا لم يتأذ بذلك صاحبه ﴾

ترجم البخاري فى صحيحه باب من دعا صاحبه فنقص من اسمه حرفا وهو
أظهر من ترجمة المصنف لان ما ترجم به يشمل أبا هر فى أبى هريرة بخلاف ما ترجم

(١) بكسر فسكون وكذلك الزينة والرشدية . (٢) فى القاموس (ومغوية كمغصية
لقب أجرم بن ناهس ، وأبو مغوية كمحسنه عبد العزيز سماه النبي ﷺ عبد الرحمن اه

جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَبَا هُرَيْرٍ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَا عَائِشُ وَلَا تُجَشِّئِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا نُجَشَّ

به المصنف قال الكرماني قال ابن بطلال ليس هذا من باب الترخيم وإنما هو نقل اللفظ من التأنيت والتصغير إلى التذكير والتكبير فهو وإن كان نقصا في المبني زيادة في المعنى . لكن خالفه فيه الشيخ زكريا في حاشيته على البخاري فقال المراد من حرف في الترجمة الجنس فيشمل نقص ما فوق الواحد وإن غيرت صورته كما في ترخيم أبي هريرة بأبي هراة فجعله مرخما من أبي هريرة وتغييره من توابع ترخيمه والاول أقرب إلى كلام النحاة فانهم لم يذكروا مثل ذلك في الترخيم وكلام الشيخ زكريا يوافق صنيع المصنف هنا والله أعلم (قوله فمن ذلك قوله لأبي هريرة) هو عند البخاري عنه قال قال لي النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرٍ وليس هذا من الترخيم كما سبق في كلام ابن بطلال (قوله وقوله لعائشة رضي الله عنها) رواه البخاري ومسلم في صحيحهما عنها ولفظها قال لي رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله قالت وهو يرى مالا أرى، وعائش ترخيم عائشة يجوز فيه الفتح قال الكرماني وعليه الاكثر قلت وهي لغة من ينتظر ويجوز فيه الضم (قوله وَلَا تُجَشِّئِ) بالعطف على عائشة أي وقوله لَا تُجَشِّئِ (يَا نُجَشَّ) وحديثه في البخاري عن أنس قال كانت أم سلمة في الثقل وأنجشة غلام النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يسوق بهن فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نُجَشَّ رويدك سوقك بالقوارير وسبق الكلام على من خرج الحديث في باب الحداء من كتاب أذكار المسافرين وأنجشة بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الجيم والشين المعجمة غلام أسود كان للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأنجش بحذف الهاء مرخمة يجوز فيه الفتح والضم على قاعدة المرخمات وقد ذكر أنجشة ابن الأثير في أسد الغابة وقال في ترجمته العبد الاسود كان حسن الصوت بالحداء فخدا بأزواج النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في حجة الوداع فأسرعت الابل فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نُجَشَّ رفقا بالقوارير وأخرج عن أنس كان أنجشة يحدو بالنساء والبراء

وفي كتاب ابن السني أن النبي ﷺ قال لأسماء يا أَسْمُومُ وَالْمَقْدَامُ يَا قَدِيمُ
 ﴿باب النهي عن الألقاب التي يكرهها صاحبها﴾

ابن مالك يحدو بالرجال (١) وكان أنجشة حسن الصوت وكان إذا حدا عيث الابل فقال ﷺ يا أنجشة رويدك رفقا بالقوارير أخرجه الثلاثة يعني ابن عبد البر وأبا نعيم وابن منده (قوله وفي كتاب ابن السني الخ) الترخيم في حديثي ابن السني غير الترخيم في أحاديث الصحيح لان الذي في أحاديث الصحيح هو المشهور وهو حذف آخر المنادى تخفيفاً وأما الذي في حديثي ابن السني فهو من باب تصغير الترخيم ومعناه أن تنظر الى الاسم المشتمل على حروف أصول وزوائد فتحذف زوائده وتقتصر على حروفه الاصول وتصغرفان «المقدم» حروفه الاصلية «قدم» وأسماء اسم فصغرا (٢) على قديم وأسم ومنه الحديث الآتي في باب ما يقول إذا غضب عن عائشة قالت دخل النبي ﷺ وأنا غضبي فأخذ بطرف المفصل من أنفي فحركه ثم قال يا عويش قولي اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرتي من الشيطان رواه ابن السني وحينئذ ففي قول الشيخ في الترجمة ترخيم الاسم استعمال للمشارك في معنيه أي حذف حروف من الاسم للنداء أو للتصغير وهو جائز عند الشافعية وعينهم وامامهم الشيخ المصنف وعلى منعه فهو من باب عموم المجاز والله أعلم (قوله يا أَسْمُومُ) أخرجه من حديث أسماء خرجنا مع النبي ﷺ في حجة التي حجها فقال ﷺ يا أَسْمُومُ قال الزهري وكذلك كان يدعوه يرجمه اهـ (قوله والمقدم) أي ابن معديكرب (قوله يا قديم) تصغير الترخيم وحديثه أفلحت يا قديم ان مت ولم تكن أميراً ولا كاتباً ولا عريفاً
 ﴿باب النهي عن الألقاب التي يكرهها صاحب اللقب﴾

اللقب علم أشعر بضعة المسمى كبطة وقفة أو رفعة كزين العابدين قال المجد الشيرازي الألقاب ثلاثة لقب تشريف كالأشرف والافضل ولقب تعريف

(١) في النسخ (بالنساء) وهو تحريف عظيم ، والتصحيح من الاصابة

(٢) في النسخ (مصغراً) ، والتصحيح من سياق الكلام . ع

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ

كلا عرج والاعور ولقب تسخيف كقطيط و بطيط وقال الحافظ ابن حجر في «نزهة الألباب في الألقاب» تنقسم الألقاب إلى أسماء وكنى أى كأبى الخير وأنساب إلى قبائل أى كهاشمي وبلدان ككي ومواطن وصنائع وإلى صفات في الملقب فأشار به إلى أنه ليس المراد اللقب بالمعنى النحوى الذى هو أحد أنواع العلم بل أعم من ذلك وعليه يحمل في كلام الشيخ هنا والله أعلم (قوله قال تعالى ولا تنابزوا بالألقاب) قال الحافظ في نزهة الألباب كان السبب فيه ما رواه أحمد وأبو داود وغيرهما من حديث أبى جبير (١) بن الضحاك رضى الله عنه قال فينا نزلت هذه الآية في بنى سلمة ولا تنابزوا بالألقاب قدم ﷺ المدينة وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة فكان إذا دعا أحداً منهم باسم من تلك الأسماء قالوا مه انه يفضب من هذا الاسم فنزلت هذه الآية وروى ابن الجارود في تفسيره عن الحسين (٢) أن أبا ذر كان عند النبي ﷺ وبينه وبين رجل منازعة فقال له يا أبا ذر يا بن اليهودية فقال النبي ﷺ ما ترى أحمر ولا أسود أنت أفضل منه إلا بالتقوى ونزلت هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب وروى عبد الرزاق في تفسيره عن الحسن نحوه وعن قتادة في تفسيرها لا تقل لأخيك المسلم يافسق يامنافق وعن مجاهد في تفسيرها لا تدعو الرجل بالكفر وهو مسلم وزعم مقاتل بن سليمان أن كعب بن مالك كان بينه وبين عبد الله بن حدرد الأسلمى كلام فقال له يا أعرابى فقال له عبد الله يهودى فنزلت فيهما ولا تنابزوا بالألقاب وروى عن ابن مسعود في تفسيرها كان الرجل يقول للرجل وقد كان يهوديا فأسلم ياهودى ويقول للرجل المسلم يافسق فنزلت هذه الآية وروى الدارقطنى في الأفراد من حديث ابن عمر رفعه بأدروا أولادكم بالسكنى قبل أن تغلب عليهم الألقاب وإسناده ضعيف والتصحيح عن

(١) في بعض النسخ (ابن جبير) وفى باقيها (أبى جبير) والصواب ما ذكرناه ، والتصحيح من خلاصة التذهيب . ع (٢) كانت في النسخ (الحسن) وأصلحت في أحداها بالقلم هكذا .

وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى تَحْرِيمِ تَلْقِيبِ الْإِنْسَانِ بِمَا يَكْرَهُ سِوَاهُ كَانَ صِفَةً لَهُ
كَالْأَعْمَشِ وَالْأَجْلَحِ وَالْأَعْمَى وَالْأَعْرَجِ وَالْأَحْوَلِ وَالْأَبْرَصِ وَالْأَشَجِّ
وَالْأَصْفَرِ

ابن عمر (١) وفي البخاري عن هلال الوزان كناني عروقة قبل أن يولد لي فكأنه
لحظ هذا اهـ (قوله) واتفق العلماء على تحريم لقب الانسان بما يكره (قال الحافظ
ابن حجر روى الحاكم من حديث ابن عمر رفعه مامن رجل رمى رجلا بكلمة
تشينه إلا حبسه الله تعالى يوم القيامة في طينة الخبال حتى يخرج منها هذا كله
إذا كان الملقب يكره للقب فاما ان كان يحبه ويوجب له المدح فهو جائز بشرط الامن
من الاطراء وقد لقب رسول الله ﷺ جماعة من أصحابه منهم خالد بن الوليد
سيف الله وأبو عبيدة بن الجراح أمين هذه الامة وأبو بكر بالصدق وعمر بالفاروق
وعثمان بذي النورين وحمة بأسد الله وجعفر بذي الجناحين وسمى قبيلتي الاوس
والخزرج بالانصار فغلب عليهم وعلى خلفائهم (قوله كالأعمش) قال الحافظ
في زهته لقب سليمان بن مهران الكوفي المحدث المشهور (قوله والاجلح) بجمع
وحاء مهملة اسمه يحيى بن عبد الله بن حسان (قوله والاعرج) لقب جماعة
أشهرهم عبد الرحمن بن هرمز شيخ أبي الزناد وثابت بن عياض وعبد الرحمن بن
سعيد مولى الاسود بن سفيان تابعيون رروا عن أبي هريرة ثم ذكر جماعة كثيرين
من لقب بذلك (قوله والاحول) بالحاء المهملة قال لقب جماعة منهم عاصم بن
سليمان التابعي وعاصم بن عبد الواحد وسليمان بن أبي مسلم وهشام بن عبد الملك
ومجد بن الحكم المروزي وعاصم بن النضر (قوله والابرص) بالصاد المهملة هو
من قام به البرص داء معروف وجرت عادتهم بأبدال (٢) الصاد بالشين المعجمة
فيقولون الابرش (قوله والاصفر) باسكان الصاد المهملة وبالثاء والراء لقب
جماعة منهم مروان تابعي أخذ عن ابن عمر ومنهم بسطام بن حريث (قوله

(١) فهو مجرور أو خبر عن الصحيح فهو مرفوع ، والمراد على كل منهما ان
الصحيح وقفه على قوله ع (٢) في النسخ (اندال) ع

وَالْأَحْدَبَ وَالْأَصَمَّ وَالْأَزْرَقَ وَالْأَفْطَسَ وَالْأَشْتَرِ وَالْثُّرَمَ وَالْأَقْطَعَ
وَالزَّمِنَ وَالْمَقْعَدَ وَالْأَشْلَ

والاحدب) قال (١) لقب جماعة منهم واصل بن حيان (٢) وعبد بن عبيد وغيرهما (قوله
والاصم) بالصاد المهملة من الصمم قال لقب جماعة وعد منهم مالك بن جناب
الكلبي وعبد الله بن ربيع شاعر جاهلي في آخرين (قوله والازرق) قال هو
اسحق بن يوسف محدث مشهور (قوله والافطس) بالفاء والطاء والسين المهملتين
قال لقب جماعة منهم سالم بن عجلان من رجال البخاري وابراهيم بن سليمان
والحسين بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وعبد الله بن سلمة عن
الاعمش (قوله والاشتر) بالشين المعجمة والفوقية والراء المهملة قال هو لقب للنخعي
واسمه مالك بن الحارث من أصحاب علي رضي الله عنه والحسن بن محمد بن عبد الله
ابن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب حدث عن آبائه وقال ان الأشتر لقب
أبيه (قوله والاثرم) بالثلثة قال لقب جماعة منهم صاحب أحمد بن حنبل وهو
أحمد بن هانيء ومنهم علي بن المفيرة النحوي صاحب أبي عبيدة في آخرين (قوله
والاقطع) قال اسمه وهيز روى عنه ابن عيينة (قوله والزمن) بكسر الميم من
الزمانة لقب اثنين أبي موسى محمد بن المثني العنزي (٣) البصري والآخر صدقة بن موسى
(قوله والمقعد) بضم الميم وسكون القاف وفتح المهملة الأولى قال لقب جماعة
أشهرهم أبو معمر عبد الرحمن بن عمرو بن أبي الحجاج ومنهم صدقة بن سابق
وعبد الرحمن بن سعد وهو أقدمهم (قوله والاشل) بالشين المعجمة وتشديد اللام
لقب جماعة منهم منصور بن عبد الرحمن الغداني اه وهذا الذي ذكرته من كتاب
نزهة الألباب لبيان من عرف بهذه الألقاب من الناس المتقدمين زيادة في الفائدة
وليس المراد ان كراهة استعمال هذه الألقاب مقصورة عليهم بل يكره ذلك في

(١) القائل ابن حجر في النزهة. كما يدل عليه السياق

أَوْ كَانَ صِفَةً لِأَيِّهِ أَوْ لِأَمٍّ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُ وَاتَّفَقُوا عَلَى جَوَازِ ذِكْرِهِ
بِذَلِكَ عَلَى جِهَةِ التَّعْرِيفِ لِمَنْ لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا بِذَلِكَ وَدَلَالِ مَا ذَكَرْتَهُ كَثِيرَةً
مَشْهُورَةً حَدَّثْتُهَا اخْتِصَارًا وَاسْتِغْنَاءً بِشَرْحِهَا

حقهم وفي حق غيرهم من كل من لقب بشيء منها وهو يكرهه كما هو ظاهر (قوله
أَوْ كَانَ صِفَةً لِأَيِّهِ) كما في المسبب فانه مشهور بفتح الياء وكان ولده يكره ذلك حتى
قال سيب الله في النار من سيب أبي (قوله) واتَّفَقُوا عَلَى جَوَازِ ذِكْرِهِ عَلَى جِهَةِ
التَّعْرِيفِ لِمَنْ لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا بِذَلِكَ (أَي لِيَتَمَيَّزَ مِنْ غَيْرِهِ قَالَ الْحَافِظُ فِي نَزْهِةِ الْأَلْبَابِ
قَالَ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ عَنْ
الرَّجُلِ يَقُولُ حَمِيدُ الطَّوِيلِ وَحَمِيدُ الْأَعْرَجِ فَقَالَ إِذَا أَرَادَ صِفَتَهُ وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ فَلَا
بَأْسَ وَقَالَ الْأَثَرِيُّ سَمِعْتُ أَحْمَدَ سَأَلَ عَنْ الرَّجُلِ يَعْرِفُ بِلَقْبِهِ ثُمَّ قَالَ (١) إِذَا لَمْ يَعْرِفِ
إِلَّا بِهِ جَازَ ثُمَّ قَالَ الْأَعْمَشُ إِنَّمَا يَعْرِفُهُ النَّاسُ بِهَذَا فَسَهِّلْ فِي مِثْلِهِ إِذَا اشْتَهَرَ بِهِ وَسُئِلَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ هَلْ فِيهِ غَيْبَةٌ لِأَهْلِ الْعِلْمِ قَالَ لَا أَهْ وَخَرَجَ بِقَوْلِ الْمُصَنِّفِ
عَلَى جِهَةِ التَّعْرِيفِ مَا إِذَا قَصِدَ التَّنْقِيصُ أَوِ الذَّمُّ فَيُحْرَمُ وَإِنْ لَمْ يَعْرِفِ إِلَّا بِذَلِكَ مَعَامَلَةٌ
لَهُ بِقَصْدِهِ وَكَذَا إِنْ كَانَ يَعْرِفُ بِغَيْرِ ذَلِكَ اللَّقْبِ فَلَا يَجُوزُ ذِكْرُهُ لَانِ مَا جَازَ لِلضَّرُورَةِ
بَعْدَ أَنْ كَانَ مُحْظُورًا مِنْهُ يَتَقَدَّرُ بِقَدْرِهَا وَالْأَوَّلَى إِنْ يَسْلُكُ فَيَمْنُ لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِمَا
يَكْرَهُهُ الْمَسْلُوكُ الْحَسَنُ الَّذِي سَلَكَهُ إِمَامُنَا الشَّافِعِيُّ حَيْثُ قَالَ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ
الَّذِي يُقَالُ لَهُ ابْنُ عَلِيَّةٍ جُمِعَ بَيْنَ التَّعْرِيفِ وَالتَّبَرُّيِّ مِنَ التَّلْقِيبِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
وَرَضِيَ عَنْهُ (قَوْلُهُ) وَدَلَالِ مَا ذَكَرْتَهُ كَثِيرَةً مَشْهُورَةً (الْمَذْكُورَ هُنَا شَيْئَانِ الْأَوَّلُ تَحْرِيمُ
تَلْقِيبِ الْإِنْسَانِ بِمَا يَكْرَهُهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِيذَاءِ وَدَلِيلُهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ حَدِيثِ الْحَاكِمِ
عَنْ ابْنِ عَمْرٍو مَا فِي مَعْنَاهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي تَحْرِيمِ الْغَيْبَةِ وَتَقْبِيحِهَا وَقَدْ عَدَّ
الْشَيْخُ ابْنَ حَبْرٍ الْهَيْتَمِيُّ فِي الزَّوْجَرِ التَّنَازُلَ بِالْأَلْقَابِ مِنْ جَمَلَةِ السَّكَاثِرِ قَالَ وَقَدْ
عَدَّهُ مِنْهَا غَيْرَ وَاحِدٍ وَأَفْرَدُوهُ مَعَ أَنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الْغَيْبَةِ تَبَعًا لِلْآيَةِ وَكَأَنَّ حِكْمَتَهُ فِيهَا
أَنَّهُ مِنْ أَفْخَشِ أَنْوَاعِهَا فَقَصِدَ بِأَفْرَادِهِ تَقْبِيحُ شَأْنِهِ مَبَالِغَةً فِي الزَّجْرِ عَنْهُ أَهْ وَالثَّانِي

﴿باب جوازِ واستحبابِ اللقبِ الذي يُحبُّه صاحبه﴾

فَمِنْ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ لَقَبُهُ عَتِيقٌ ، هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ جَمَاهِيرُ الْعُلَمَاءِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَأَهْلِ السِّيَرِ وَالتَّوَارِيخِ وَغَيْرِهِمْ وَقِيلَ اسْمُهُ عَتِيقٌ حَكَاهُ الْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ عَسَاكِرَ فِي كِتَابِهِ الْأَطْرَافِ ، وَالصُّوَابُ الْأَوَّلُ ، وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَقَبُ خَيْرٍ ، وَاخْتَلَفُوا فِي سَبَبِ تَسْمِيَّتِهِ عَتِيقًا : فَرَوَيْنَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ أَوْجُهٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَ فَمِنْ يَوْمِئِذٍ سُمِّيَ عَتِيقًا

جواز ذلك عند الحاجة ومنه حديث أما معاوية فصعلوك لا مال له وأما أبوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه فان هذا مما يكرهانه لكن الحاجة دعت اليه فذكره لذلك ﴿باب جواز واستحباب اللقب الذي يحبه صاحبه﴾

أَيُّ بَشَرٍ لَا مَنَ مِنَ الْمَدْحِ وَالْإِطْرَاءِ كَمَا تَقْدَمُ عَنِ الْحَافِظِ (قوله واسمه عبد الله) قِيلَ سَمَاهُ بِهِ أَهْلُهُ ابْتِدَاءً وَقِيلَ بِلِ سَمَوَهُ عَبْدَ الْكَعْبَةِ فَسَمَاهُ ﷺ عَبْدَ اللَّهِ حَكَاهُمَا ابْنُ الْأَثِيرِ (قوله ولقبه عبد) وَكَذَا لَقِبَ الصِّدِّيقُ لَقَبَهُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ وَغَيْرُهُ لَمَّا بَادَرَ لَتَصَدِّقَهُ فِي قِصَّةِ الْأَسْرَاءِ وَلَمْ يَتَوَقَّفْ فِيهِ وَقَالَ أَنِّي لِأَصْدَقُهُ فِيمَا هُوَ أَبْعَدُ مِنْ ذَلِكَ أَصْدَقُهُ فِي خَبَرِ السَّمَاءِ غَدَوَةٌ أَوْ رُوحَةٌ وَقَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ ذَكَرَ ابْنُ سَعْدٍ أَنَّهُ ﷺ أَلَا أُسْرَى بِهِ قَالَ جَبْرِيلُ ابْنُ الْقَوَيْ لَا يَصْدُقُونِي فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ يَصْدُقُكَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ الصِّدِّيقُ وَقَالَ عَلَى سَمَاءِ اللَّهِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ صَدِيقًا قَالَ أَبُو عَجْنٍ التَّقْنِي

وسميت صديقاً وكل مهاجر سواك يسمى باسمه غير منكراً

سبقت إلى الإسلام والله شاهد وكنت جليسا في العريش المشهر

(قوله وقيل اسمه عتيق) حكاها في النهاية كذلك وقال العتيق الكريم الرابع (١) من كل شيء (قوله فروينا عن عائشة الخ) في جامع الأصول عن عائشة قالت دخل أبو بكر على رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ أبشر فانت عتيق الله من النار فمن يومئذ سمي عتيقا أخرجه الترمذي قلت وأخرجه

(١) في نسخة النهاية والدر الثمير للسيوطي الرائع بالهمز والعين بدل الرابع الذي في النسخ ع

وقال مصعب بن الزبير وغيره من أهل النسب سمي عتيقاً لأنه لم يكن في نسبه شيء يعاب به وقيل غير ذلك والله أعلم، ومن ذلك أبو تراب لقب لعلي ابن أبي طالب رضي الله عنه وكنيته أبو الحسن، ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ وجده نائماً في المسجد وعليه التراب فقال قم أبا تراب قم أبا تراب فلزمه هذا اللقب الحسن الجميل، وروينا هذا في صحيح البخاري

في أسد الغابة كذلك وفي النهاية سماه النبي ﷺ عتيقاً لما أسلم وعلى هذا فهو من العتيق فعني عتيق أي معتوق من النار (قوله وقال مصعب بن الزبير) مصعب بضم الميم وسكون المهملة الأولى وفتح الثانية بعدها والزبير هو ابن العوام رضي الله عنه (قوله وغيره من أهل النسب) قال في أسد الغابة قال الليث بن سعد وجماعة معه، وقال الزبير بن بكار وجماعة معه إنما قيل له عتيق لأنه لم يكن شيء في نسبه يعاب به وقال بعضهم قيل له عتيق لحسن وجهه وجماله قلت وعلى هذين فهو مأخوذ من العتاقة بفتح العين بمعنى الحسن وقال ابن النحوي بعد أن ذكر ما تقدم من الأقوال وقيل لأنه قديم في الخير وكان له اخوان معتق وعتيق قالته عائشة فيما حكاه الزمخشري في ربيعته وقال أبو طلحة سمي عتيقاً لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولدته استقبلت به البيت ثم قالت اللهم هذا عتيقك من الموت فبهى لي وقال ابن المعلى وكانت أمه إذا نقرته (١) قات :

عتيق ما عتيق ذو المنظر الأنيق رشفت منه ريق كالزرب العتيق
(فائدة) من ألقاب الصديق الاواه فيما قاله ابراهيم النخعي وذو الخلال لعبادة كان يخلها على صدره كما في وشاح ابن دريد قال السهيلي وكان يلقب أمير السالكين فهذه خمسة ألقاب له (قوله ومن ذلك أبو تراب) أي ومن اللقب المحبوب أبو تراب لقب عين الاحباب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، تقدم ان المراد باللقب في هذا المقام ما أشعر بضعة أو رفعة اسماً كان أولقبا أو كنية أو غيرها (قوله وكنيته أبو الحسن) كنى بأ كبر أولاده رضي الله عنهما (قوله ثبت في الصحيح الخ)

ومسلم عن سهل بن سعد قال سئل وكانت أحب أسماء علي إليه وإن كان ليفرح أن يدعى بها ، هذا لفظ رواية البخاري ،

أخرج الشيخان من حديث سهل بن سعد قال جاء رسول الله ﷺ بيت فاطمة فلم يجد عليا في البيت فقال ابن ابن عمك فقالت كان بيني وبينه شيء ففاضني فخرج فلم يقل عندى فقال ﷺ لا نسان أنظر أين هو فجاء فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجاءه ﷺ وهو مضطجع وقد سقط رداؤه عن شقه فاصابه تراب فجعل ﷺ يمسحه عنه ويقول قم أبا تراب قم أبا تراب قال في جامع الاصول رواه مسلم وأخرج هو والبخاري رواية أخرى قلت أخرجه البخاري من حديث سهل بهذا اللفظ في باب نوم الرجال في المساجد وأخرجه في باب آخر من حديث سهل أيضا قال ان كانت أحب أسماء علي لابي تراب وان كان ليفرح أن يدعى بها وما سماه أبو تراب الا النبي ﷺ غاضب يوما فاطمة فخرج فاضطجع الى الجدار في المسجد وجاءه ﷺ يتبعه فقيل هو ذا مضطجع الى الجدار فجاءه أي النبي ﷺ وامتلأ ظهره ترابا فجعل ﷺ يمسح التراب عن ظهره ويقول اجلس يا أبا تراب قال ابن النحوي في شرح البخاري وروى عمار انه ﷺ قال ذلك لعل في غزوة العشيرة رواه ابن اسحاق في السيرة والبخاري في التاريخ وأعله بالانقطاع وأما الحاكم فصححه قال ابن اسحاق وحدثني بعض أهل العلم انه عليه الصلاة والسلام انما سماه بذلك لانه كان اذا عتب على فاطمة في شيء أخذ ترابا فيضعه على رأسه فكان عليه الصلاة والسلام اذا رأى التراب عرف انه عاتب على فاطمة فيقول مالك يا أبا تراب فانه أعلم أي ذلك كان، وروى أبو محمد المنذرى في معجمه من حديث حفص بن جميع حدثنا سماك عن جابر أن النبي ﷺ لما آخى بين الناس لم يؤاخ بين علي وبين أحد حتى أتى كتيب رمل فنام عليه فأناه النبي ﷺ فقال قم يا أبا تراب أغضبت اني لمؤاخ بينك وبين أحد قال نعم قال أنت أخى وأنا أخوك اه ما ذكره ابن النحوي (قوله هذا لفظ البخاري) وسبق انه كذلك عند مسلم وأهل التفاوت الذى أشار اليه تقديم قول سهل وكانت أحب أسماء علي اليه على الحديث وتأخيره عنه فالاول عند مسلم كما نقله في جامع الاصول والثاني عند المصنف كما ذكره المصنف هنا (قوله

وَمَنْ ذَلِكَ ذُو الْيَدَيْنِ وَاسْمُهُ الْخِرْبَاقُ بِكَسْرِ الْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَبِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ
وَأَخْرَهُ قَافٌ كَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ ، ثَبَّتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يَدْعُوهُ ذَا الْيَدَيْنِ وَاسْمُهُ الْخِرْبَاقُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ بِهَذَا اللَّفْظِ فِي أَوَائِلِ كِتَابِ
الْبِرِّ وَالصَّلَةِ

﴿ بَابُ جَوَازِ الْكُنْيَةِ وَاسْتِحْبَابِ مَخَاطَبَةِ أَهْلِ الْفَضْلِ بِهَا ﴾

هَذَا الْبَابُ أَشْهُرُ مَنْ أَنْ نَذْكُرَ فِيهِ شَيْئًا مَنْقُولًا فَإِنَّ دَلَالَتَهُ يَشْتَرِكُ فِيهَا
الْخَوَاصُّ وَالْعَوَامُّ وَالْأَدَبُ أَنَّ يُخَاطَبَ أَهْلُ الْفَضْلِ وَمَنْ قَارَبَهُمْ بِالْكُنْيَةِ

وَمَنْ ذَلِكَ ذُو الْيَدَيْنِ (أَى وَمَنِ الْاَلْقَابِ الْمَحْبُوبِ ذُو الْيَدَيْنِ لِقَبِ الْخِرْبَاقِ قَالَ
السَّكْرَمَانِيُّ وَلِقَبِ بِهِ لَطُولُ يَدَيْهِ) (قَوْلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) (أَى فِي قِصَّةِ السَّهْوِ
الْوَاقِعِ فِي تَسْلِيمِهِ ﷺ مِنْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ صَلَاتِهِ وَفِيهِ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ كَانَ ﷺ
يَدْعُوهُ ذَا الْيَدَيْنِ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أُنْسِيَتْ أَمْ قَصُرَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ لَمْ أُنْسِ وَلَمْ تَقْصُرِ
الصَّلَاةُ قَالُوا بَلَى قَدْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ أَيْضًا قَالَ أَصْدَقُ مَا يَقُولُ
ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ النَّاسُ نَعَمْ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَيْضًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ أَحَقُّ
مَا يَقُولُ قَالُوا نَعَمْ الْحَدِيثُ وَمَا أَحْسَنَ مَا أوردَهُ ابْنُ فَرخُونِ الْمَالِئِي فِي طَبَقَاتِهِ
لِلْمَالِكِيَةِ الْمُسَمَّاةِ بِالْإِبْرَاجِ الْمَذْهَبِ فِي عُلَمَاءِ الْمَذْهَبِ فِي تَرْجُمَةِ أَحْمَدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
عَمِيرَةَ الْمَالِئِي قَالَ مِنْ شَعَرِ أَحْمَدَ الْمَذْكُورِ مَا دَخَلَ إِلَى حَدِيثِ ذِي الْيَدَيْنِ فَقَالَ
عِنْدِي يَدُكَ بَعْدَ أُخْرَى قَرَرْتُ مِنْ ذَلِكَ الذِّكْرُ الْمَعْدُ لِإِسَادِهِ
وَالدَّهْرُ عَنْ حَظِّي سَهًا أَفِينَعْنِي مِنْ دِي الْيَدَيْنِ سَكُونُهُ عَمَّنْ سَهًا

﴿ بَابُ جَوَازِ الْكُنْيَةِ وَاسْتِحْبَابِ مَخَاطَبَةِ أَهْلِ الْفَضْلِ (١) بِهَا ﴾

(قَوْلُهُ وَالْأَدَبُ أَنَّ يُخَاطَبَ أَهْلُ الْفَضْلِ) مَنْ ذِي وَلايَةٍ أَوْ عِلْمٍ (وَمَنْ قَارَبَهُمْ) أَى
بِشَرَفٍ نَسَبٍ أَوْ وَلايَةٍ أَمْرٍ (بِالْكُنْيَةِ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ يُخَاطَبُ وَأَمَّا كَانَ هَذَا أَوَّلِي مَا

وَكَذَلِكَ إِنْ كُتِبَ إِلَيْهِ رِسَالَةٌ وَكَذَا إِنْ رُويَ عَنْهُ رَوَايَةٌ فَيُقَالُ حَدَّثَنَا الشَّيْخُ
أَبُو الْإِمَامِ أَبُو فَلَانٍ فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَمَا أَشْبَهُهُ وَالْأَدَبُ الْأَيْذُكْرُ الرَّجُلُ كُنْيَتُهُ
فِي كِتَابِهِ وَلَا فِي غَيْرِهِ إِلَّا الْأَيْعُرَفُ إِلَّا بِكُنْيَتِهِ أَوْ كَانَتِ الْكُنْيَةُ أَشْهَرَ مِنْ
أَسْمِهِ قَالَ النَّحَّاسُ إِذَا كَانَتِ الْكُنْيَةُ أَشْهَرَ يُكْنَى عَلَى نَظِيرِهِ وَيُسَمَّى لِمَنْ فَوْقَهُ
ثُمَّ يُلْحَقُ: الْمَعْرُوفُ أَبُو فَلَانٍ أَوْ بَابِي فَلَانٍ

في ذلك من التعظيم (قوله وكذلك ان كتب اليه) أى الى المذكور من ذى الفضل
ومن قاربه (رسالة) بكسر الراء وبالسین المهملة أى مكتوبا وما أحسن قول بعضهم
جاءنى من حبيب قلبى كتاب عجب الناس حين أهدى رساله
قلت لا تعجبوا فان حبيبي (١) مالكي وهو متحفى بالرساله

(قوله وما أشبهه) أى وما أشبه ما ذكر في الكنية في الدلالة على التعظيم من
النوع الحميدة والالقب القريده (قوله والأدب ألا يذكّر الرجل كنيته في
كتابه أى مكتوبه للغير لما فيه من تعظيم ذاته وهو لا ينبغي ومثل الكنية
فيما ذكر ذكر ما يدل على تعظيمه من نحو الشيخ أو الامام لما ذكر (قوله
ولا في غيره) أى بأن يذكره عند الاخبار عن نفسه نحو فعل أبو محمد كذا
أو نحو ذلك (قوله قال النحاس) هو بفتح النون وبالحاء المشددة والسین المهملة ويعرف
أيضا بابن النحاس وهو أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل بن يونس المرادى
صاحب أدب الكتاب (٣) وهو غير البهاء بن النحاس شيخ أبي حيان كما أسار اليه السيوطى
في بغية الوعاة (قوله اذا كانت الكنية أشهر من الاسم فيذكر كنيته التي هي
أشهر من اسمه على نظيره) أى إذا كتب الى نظيره وعبره على لما في التكني حينئذ

(١) قد تأملت في معنى هذا البيت فظهر لى أن فيه (تورية) فقوله مالكي
يحمل معنيين أحدهما اسم فاعل من الملك مضاف لياه المتكلم ، والثاني مالكي المذهب
وقوله الرسالة يحتمل معنيين أحدهما المكتوب والثاني رسالة ابن أبي زيد القيروانى
في فقه المالكية . هذا ما ظهر لى . (٣) انظر ترجمته في كتاب ابن خلكان . ع

﴿ باب كُنْيَةِ الرَّجُلِ بِأَكْبَرِ أَوْلَادِهِ ﴾

كُنِيَ نَبِيْنَا ﷺ أَبُو الْقَاسِمِ بِابْنِهِ الْقَاسِمِ . وَكَانَ أَكْبَرَ بَنِيهِ ، وَفِي الْبَابِ حَدِيثُ أَبِي شَرِيْحٍ الَّذِي قَدْ مَنَاهُ فِي بَابِ اسْتِحْبَابِ تَغْيِيرِ الْإِسْمِ إِلَى أَحْسَنَ مِنْهُ

من الاستعلاء والافتقضى الظاهر أن يقال يكفي الى نظيره أى اذا كتب اليه كما عبر باللام في قوله ويسمى لمن فوقه أى إذا كتب لمن فوقه بفضل أو نحوه فيذكر اسمه أولاً ثم يقول المعروف بأبى فلان ونحوه وذلك لان من فوق الانسان لا يليق بالانسان الاستعلاء عليه وفي ذكر الكنية نوع منه فترك في الكتابة لمن فوقه لكن لما احتيج اليها لزيادة التعريف لكونها أشهر آتى بها كالتميم لزيادة التعريف لالترفع والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ باب كنية الرجل بأكبر أولاده ﴾

أى استحباب ذلك أخذاً من فعله ﷺ فقد اُكتنى بأبى القاسم والقاسم أسن بنيه وكنى علياً بأبى الحسن وكنى هاشماً بأبى شريح وكل من الحسن وشريح أكبر أولاد أبيه ولو كنى بغير الاكبر فلا بأس فقد كنى جبريل النبي ﷺ بأبى ابراهيم يوم ولدت ابراهيم أمه رواه ابن السني (قوله كنى نبينا ﷺ بأبى القاسم بابنه القاسم) وكان أكبر بنيه والقاسم وغيره من بنيه وبناته ﷺ من خديجة الابراهيم فن مارية ولد القاسم بمكة وكان بكر ولده - هو أول ميت من ولده بمكة قال مجاهد مات وله سبعة أيام وقال الزهرى مات وهو ابن سنتين وقال قتادة عاش حتى مشى قال أبو نعيم لا أعلم أحداً من مقدمتنا (١) ذكر القاسم بن رسول الله ﷺ في الصحابة أى لان الاكثر على موته قبل الدعوة انما يذكر في أولاده لكن روى يونس ابن بكير عن محمد بن علي قال كان القاسم بن رسول الله ﷺ قد بلغ أن يركب الدابة ويسير على النجبية فلما قبضه الله تعالى قال عمرو بن العاص (٢) لقد أصبح محمداً بتر فأترل الله تعالى إنا أعطيناك الكوثر عوضاً (٣) يا محمد عن مصيبتك بالقاسم فصل لربك وانحر وهذا

(١) في نسخة سقط نقطتا التاء فلعلها ياء (٢) صوابه قال العاص بن وائل كما في الاصابة والكشاف (٣) كان بالنسخ (انا أعطيناك الكوثر فصل لربك

(بَابُ كُنْيَةِ الرَّجُلِ الَّذِي لَهُ أَوْلَادٌ بَغَيْرِ أَوْلَادِهِ)

هَذَا الْبَابُ وَاسِعٌ لَا يُحْصَى مَنْ يَتَّصِفُ بِهِ وَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ

(بَابُ كُنْيَةِ مَنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ وَكُنْيَةِ الصَّغِيرِ)

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَاسِمَ تَوَفَّى بَعْدَ أَنْ أُوحِيَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ الْأَثِيرِ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَنْدَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ أَهْ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

﴿بَابُ كُنْيَةِ الرَّجُلِ الَّذِي لَهُ أَوْلَادٌ اَلْخ﴾

وَتَرْجَمُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ التَّكْنِيَّ بِأَبِي تَرَابٍ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ كُنْيَةٌ أُخْرَى فَلَوْ قَالَ الشَّيْخُ هُنَا تَكْنِيَةُ الْإِنْسَانِ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ كُنْيَةٌ أُخْرَى لَشَمِلَ مَا ذَكَرَهُ وَغَيْرَهُ مِنْ تَكْنِيَةِ ذِي كُنْيَةٍ وَلَيْسَ ذَاوُلْدٌ بِكُنْيَةٍ أُخْرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمَثَالُ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ الشَّيْخُ مِنْ تَكْنِيَةِ ذِي الْوَلَدِ بَغَيْرِ وَلَدِهِ تَكْنِيَةُ (١) الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَبِي بَكْرٍ وَتَكْنِيَةُ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَبِي تَرَابٍ وَتَكْنِيَةُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَبِي حَفْصٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ بِأَبِي هَرِيرَةَ وَهُوَ كَثِيرٌ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ (وَلَا يُحْصَى مَنْ يَتَّصِفُ بِذَلِكَ وَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ) أَيْ فَهُوَ مُبَاحٌ

﴿بَابُ كُنْيَةِ مَنْ يُولَدْ لَهُ وَكُنْيَةِ الصَّغِيرِ﴾

قِيلَ وَتَكْنِيَةُ الصَّغِيرِ مَعَ أَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ اتِّصَافُهُ بِهَا تَقَاوُلًا (٢) لَهُ بَانَ يَصِلُ لِذَلِكَ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ اَلْخ) قَدِمَ هَذَا الْحَدِيثُ مَعَ أَنَّ مَدْلُولَهُ إِفَادَةُ الْجُزْءِ الْآخِرِ مِنَ التَّرْجُمَةِ لِسُكُونِهِ مِنْ أَحَادِيثِ الصَّحِيحِينَ الْمَتَّقِمَةِ عَلَى غَيْرِهَا عِنْدَ التَّعَارُضِ وَتَرْجَمُ الْبُخَارِيُّ بَابَ الْكُنْيَةِ لِلصَّبِيِّ وَقَبِيلُ أَنْ يُولَدْ لِلرَّجُلِ

وَانْحَرُوصَايَا مُحَمَّدِ اَلْخ) وَكَتَبَ بِالْهَامِشِ « كَذَا فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَلَمْ أَفْهَمْ أَهْ مِنْهُ » وَقَدْ أَصْلَحْتُ مَا بِهِ اخْتِلَالُ الْكَلَامِ بِمَرَاجَعَةِ الْأَصَابَةِ (١) فِي النِّسْخِ (كُكْنِيَةِ) (٢) عَلَيْهِ (تَقَاوُلُ) بِالرَّفْعِ وَتَقَعُ مَنْصُوبَةً فِي كَلَامِ الشَّارِحِ كَثِيرًا ظَنَّا مِنْهُ أَنَّهَا مَفْعُولٌ لِأَجْلِ لِسُكُونِهَا خَبَرٌ ع.

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو عُمَيْرٍ ، قَالَ الرَّاَوِي

وأورد فيه حديث أنس هذا فقط ووجه دلالة على الجزء الثاني من ترجمته الإشارة الى أنه اذا جاز أن يكنى الصغير في حال صغره فالرجل أولى . قاله الكرماني (قوله) كان النبي ﷺ أحسن الناس خلقا) بضميتين وتقدم تعريف الخلق في باب ملاعبة الرجل امرأته وممازحته لها ولطف عبارته معها ويكنى دليلا في حسن خلقه قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم سئلت عائشة عن خلقه ﷺ فقالت كان خلقه القرآن يفضبه مايفضبه قال العلماء قد بلغ ﷺ من حسن الخلق ما لم يصل اليه أحد قال أبو على الدقاق قد خصه الله تعالى بمزايا كثيرة ولم يثن عليه بشيء منها مثل ما أنثى عليه بخلق فخلق فقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم قال العلماء وصف بكونه على خلق عظيم ولم يوصف باللين أو السهولة أو نحوها مما يعتاد وصفه به إشارة الى أن حسن خلقه ﷺ لم يمنع من إقامة حدود الله وجهاد أعداء الله بل كان ﷺ يعطى كل مقام ما يليق بشأنه فهو كما قال الشاعر

يتلقى النداء بوجه صبيح وصدور (٢) القنا بوجه وقاح

فهذا اذا تم المعالى طرق الجد غير طرق المزاح

ثم لا يخالفه بين قول أنس كان أحسن الناس خلقا وقول عائشة كان من أحسن الناس خلقا رواه الترمذى وغيره لأن من كان من الاحسن على الدوام فهو أحسن الانام اذا لا يمكن هذه الاستدامة لعسر الاستقامة وقائدة الاتيان بمن مع أنها توهم خلاف ذلك دفع ما عساه يتوهم من عدم مشاركة باقى الانبياء له فى أصل حسن الخلق والله أعلم (قوله وكان لى أخ) أى من أمى (قوله يقال له أبو عمير) أى بضم المهملة . فتح الميم وسكون التحتية بعدها زاء قال الشيخ زكريا فى تحفة القارئ هو عبدالله اه وقد تقدم أن عبدالله هو ابن أبى طلحة الذى جاء اجابة لدعوته ﷺ لأبى طلحة ولام سليم عقب موت أبى عمير هذا بقوله بارك الله لكما فى ليلتكما وفيه ان أنسا جاء به النبي ﷺ وهو يسم نعم الصدقة فحنكه وسماه عبدالله اه ولا مانع من أن كلاما من الاثنين اسمه عبدالله ولعله ﷺ أراد بتسمية المولود عبدالله مع كونه أحب

(٢) فى النسخ (وصدور) ولا يقرن البيت الا بصدور . ع

(١٠٥ - فتوحات - سادس)

أَحْسَبُهُ قَالَ فَطِيمٌ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا جَاءَهُ يَقُولُ يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النَّعِيرُ
نُعْرٌ كَانَ يَلْعَبُ بِهِ ،

الاسماء أن يكون هذا الغلام خلفا عن أخيه المتوفى قبله نظير ما تقدم في حكمة تسميته
ﷺ لابن أسيد الانصارى بالمنذر كما تقدم بياها في باب تسمية المولود (قوله
أحسبه فطيم) هو بالرفع صفة لآخ لى وما بينهما اعتراض قاله في تحفة القارى
والظاهر أن المراد منه حمله على الراوى ٧ أما قوله يقال له أبو عمير ففي موضع الصفة
لاخ أوفى موضع الحال لتخصيص الاخ بوصفه بالظرف والله أعلم ، والمراد من
فطيم مفطوم من الطعام (قوله ما فعل النعير) هو بضم النون وفتح المعجمة وسكون
التحتية تصغير نعر بضم ففتح جمع نغرة كهمة ويجمع على نغران طير كالعصفور
محرم المنقار وأهل المدينة يسمونه البلب وقيل هو الصقر كالعقعق وقيل غير ذلك
والاول أشهر أى ما شأنه وحاله قال الشيخ زكريا فى شرح البخارى فى الحديث
جواز تكتية من لم يولد له وجواز المزح وملاطفة الصبيان وتأنيسهم وبيان ما كان
عليه النبي ﷺ من حسن الخلق وكرم الشائل والتواضع وتمكين الولي الصغير من
أعبه بالعصفور حيث لا يؤلمه وجواز صيد المدينة اه وفى قوله وجواز صيد المدينة
مالا يخفى ، ولعله من تحريف الكاتب أو لعله (١) تبع فيه بعض المالكية فقد قال
المصنف فى شرح مسلم استدله بعض المالكية على جواز الصيد من حرم المدينة
ولادلالة فيه لذلك لانه ليس فى الحديث تصريح ولا كناية أنه من حرم المدينة اه
وفيه أيضا أن ممازحة الصبي الذى لا يميز جائزة وفيه ترك التكبر والترفع للإمام الأعظم وفيه
الحكم على ما يظهر من الامارات فى الوجه من حزن أو غيره وجواز الاستدلال بالعين
على حال صاحبها لان المصطفى ﷺ استدل بالحزن الظاهر على الحزن السكامن وفيه
اللطيف بالصدى صغير أو كبير والسؤال عن حاله وقبول أخبار الواحد لان الحبيب عن
حزنه هو وفيه جواز إلقاء المال فيما يلهى به الصبي من المباح وفيه جواز ادخال الصيد من
الحل الى الحرم وامساكه بعد ادخاله وفيه تصغير الاسم ولو لحيوان وفيه جواز مواجهة
الصغير بالخطاب حيث لا يطلب منه جواب والنهى عنه حيث طلب الجواب

(١) فى النسخ (ولعله) والصواب (أو لعله) . ع

وَرَوَيْنَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلُّ صَوَاحِبِي لَهْنٌ كُنِّي قَالَ فَكَتَبَنِي بِابْنِكَ
 عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الرَّأْيُ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَهُوَ ابْنُ أُخْتِهَا أَسْمَاءُ
 بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَتْ عَائِشَةُ تُكْنِي أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ فَمَا هُوَ الصَّحِيحُ
 الْمَعْرُوفُ ، وَأَمَّا مَا رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

وفيه معاشرة الناس ومخاطبتهم على قدر عقولهم وفيه جواز السجع في الكلام حيث
 خلا عن التكلف وأنه لا يمتنع منه النبي كما يمتنع من الشعر وفيه دعاء الشخص
 بتصغير اسمه حيث لا يتأذى بذلك وفيه إكرام أقارب الخادم وإظهار المحبة لهم إلى
 غير ذلك من فوائد تزيد على المائة أفردناها ابن القاص بجزء (قوله) وروينا
 بالأسانيد الصحيحة في سنن أبي داود وغيره (أي كابن ماجه فقد أخرجه بسننه
 بنحوه وابن السني في عمل اليوم والليلة (قوله كل صواحي لهن كني) المراد من صواحبها
 باقي أمهات المؤمنين كما جاء عند ابن ماجه كل أزواجك كنيته غيري فقال فأنتم أم
 عبد الله وظاهر ابن ماجه أن الكنية لكل منهن منه ﷺ ويحتمل أن معنى
 كنيته أي دعوته بكنيته التي هي له من قبل غيري فليس لي كنية فتدعون (١) بها
 (قوله فاكنتي بابنك عبد الله الخ) وفي رواية ابن السني فاكنتي بابنك عبد الله
 ابن الزبير قال في شرح السنة في الحديث أن المرأة إذا لم يكن لها ولد تكتني بولد
 بعض أخواتها لأن الحالة أم فإن لم يكن لها ابن أخ ولا ابن أخت (٢) فبعض أولاد
 أخواتها لأن العمة تقوم مقام الأم في بعض الحالات وكذا الرجل يكتني ببعض
 ولد أخوته إذا لم يكن له ولد لأن الأم أب فإن لم يكن له ولد ولا لأحد من أخوته (٣)
 ولد فبولد أخواته لأنه خال لهم فإن لم يكن أحد من النسب فمن الرضاع على ما
 وصفنا اهـ (قوله فكانت تكتني بأم عبد الله) بضم المثناة الفوقية وسكون الكاف

(١) كذا في النسخ ، وحذف ياء المتكلم جائز . (٢) نسخة (ولا بنت أخت) .

(٣) في بعض النسخ (جدته) وفي باقيها (ضرتة) والصواب الذي يدل عليه السباق

قَالَتْ أَسْمَعْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ سَقَطَ فَمَاءُ عَبْدِ اللَّهِ وَكَثُنَانِي بِأَمِّ عَبْدِ اللَّهِ : فَهَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ وَقَدْ كَانَ فِي الصَّحَابَةِ جَمَاعَاتٌ لَهُمْ كُنَى قَبْلَ أَنْ يُولَدَ لَهُمْ كَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنْسِ أَبِي حَمْزَةَ وَخَلَاتِقَ لَا يُحْصُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ وَلَا كَرَاهَةَ فِي ذَلِكَ بَلْ هُوَ مُحْبُوبٌ بِالْشَّرْطِ السَّابِقِ

﴿ باب النهي عن التكني بأبي القاسم ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحَةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْهُمْ جَابِرٌ وَأَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

وَيَفْتَحُهَا وَتَشْدِيدُ النُّونِ وَعِنْدَ ابْنِ السَّيِّدِيِّ وَكَانَتْ تَدْعِي أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ (قوله فهو حديث ضعيف) قال ابن النجاشي سنده ضعيف قلت من رجال سنده داود بن المحبر وهو كما في الكاشف بصري واه قال أحمد لاشيء (٤) (قوله كأبي هريرة) كنى بهرة كان يلعب بها في صغره وقيل رآه النبي ﷺ وفي كنه هرة فقال يا أبا هريرة ذكره النكرمانى وغيره (قوله وأنس أبي حمزة) عطف بيان على أنس أو بدل منه وأنس هو ابن مالك وكنى بأبي حمزة بالخاء المهملة المفتوحة واسكان الميم وبالزاي بيقله فيها حموزة أى حموضة كان يحبها (قوله وخلاتق لا يحصون من الصحابة) منهم صهيب بن سنان الرومي كناه ﷺ بأبي يحيى مع أنه لم يولد له كما رواه ابن السني وترجم له باب تكنية من لم يولد له (قوله بل هو محبوب بشرطه السابق) أى ألا يكون فيه كذب ولا مجازفة أو مجاوزة حد

﴿ باب النهي عن التكني بأبي القاسم ﴾

(قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن جماعة من الصحابة الخ) قال الحافظ ابن حجر في تخرجه أحاديث الشرح الكبير للرافعي حديث تسموا باسمي الخ متفق عليه من حديث جابر وأبي هريرة وأنس وفي الباب عن ابن عباس رواه ابن أبي خيثمة وفي سنده اسمعيل بن مسلم وهو ضعيف اهـ وقال السيوطي في الجامع الصغير

ما ذكرناه. (٤) وقال الدارقطني متروك وقال الذهبي حديثه في فضل قزوين موضوع. ع

سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تُبَكِّنُوا بِكُنْيَتِي * قُلْتُ اُخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي التَّكْنِي بِأَبِي
الْقَاسِمِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَذَاهِبَ فَذَهَبَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَنْ وَاقَفَهُ إِلَى

رواه احمد والشيخان والترمذى وابن ماجه عن أنس ورواه احمد والشيخان وابن ماجه
عن جابر وفي المرقاة ورواه الطبرانى عن ابن عباس (قوله تسموا باسمى) أي فانه
لا يوجب الالتباس لانهم منهيون عن دعائه صلى الله عليه وسلم باسمه قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول
بينكم كدعاء بعضكم بعضا وللتعظيم الفعلي من الله تعالى لعباده حيث ما خاطبه في كلامه إلا
بأيها النبي ونحوه بخلاف سائر الانبياء إذ ناداهم بأسمائهم يا آدم يا إبراهيم يا موسى
(قوله ولا تكنوا بكنتى) يحتمل أن يكون بضم الفوقية وتشديد النون من التكنية
من باب التفعيل ويحتمل أن يكون بفتح الفوقية وسكون ثانيه وهما لفتان وقوله
بكنتى أى السكنية المخصوصة بى لان مذهب العرب فى العدول عن الاسم إلى
السكنية هو التوقير والتعظيم ولما كان من حق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما يراد به التعظيم
ألا يشاركه فيه أحد كره أن يكفى أحد بكنته قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول
بينكم كدعاء بعضكم بعضا قيل سبب هذا النهى مارويه (١) عن أنس قال كان صلى الله عليه وسلم
فى السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنما دعوت هذا فقال
صلى الله عليه وسلم تسموا باسمى الخ وقد أشار صلى الله عليه وسلم فى حديث جابر عند الشيخين الى علة
النهى عن التكنية بذلك بقوله فانى انما جعلت قاسما أقسم بينكم أى وهذا المعنى غير
موجود فى حقكم فيكون فى حقكم مجرد اسم لفظا وصورة وحاصله انى لست أبا
القاسم لمجرد كون ولدى كان يسمى بقاسم بل لوحظ فى معنى القاسمية باعتبار القسمة
الازلية فى الامور الدينية والدنيوية فلست كأحدكم فى الذات ولا فى الصفات فعلى
هذا يكون أبو القاسم نظير قولهم الصوفى ابن الوقت أى صاحبه وملازمه الذى
لا ينفك عنه فعنى أبى القاسم صاحب هذا الوصف كما يقال أبو الفضل وان لم يكن
له ولد يسمى بالفضل ومجمله ان هذه السكنية ترجع الى معنى اللقب المحمود
والله أعلم (قوله اختلف العلماء فى التكنى بأبى القاسم على ثلاثة مذاهب الخ)

أَنَّهُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَكَنَّىَ أَبَا الْقَاسِمِ سِوَا مَنْ كَانَ اسْمُهُ مُحَمَّدًا أَوْ غَيْرَهُ، وَمِمَّنْ رَوَى
هَذَا مِنْ أَصْحَابِنَا عَنِ الشَّافِعِيِّ الْأَيْمَةُ الْخَفَاطُ الثَّقَاتُ الْأَنْبِيَاءُ الْفُقَهَاءُ الْمُحَدِّثُونَ أَبُو
بَكْرٍ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ فِي كِتَابِهِ التَّهْذِيبِ فِي أَوَّلِ كِتَابِ النِّكَاحِ
وَأَبُو الْقَاسِمِ بْنُ عَسَاكَرٍ فِي تَارِيخِ دِمَشْقَ، وَالْمَذْهَبُ الثَّانِي مَذْهَبُ مَالِكٍ رَحِمَهُ

وزاد في شرح مسلم فحكي عن ابن جرير أَنَّهُ حَمَلَ النِّهْيَ عَلَى التَّنْزِيهِ وَالْأَدَبِ لَا عَلَى
التَّحْرِيمِ وَتَعَقَّبَ بِأَنَّهُ خِلَافُ الْأَصْلِ فِي أَنَّ النِّهْيَ لِلتَّحْرِيمِ لَا لِتَسْمِيَا وَمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ مِنَ
الْأَذَى بِهِ (١) وَلَوْ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ مِنْ حَيَاتِهِ عَلَى أَنَّهُ عَلَّلَ النِّهْيَ بَعْلَةً دَالَّةً عَلَى
اِخْتِصَاصِ الْأَسْمِ بِهِ حَالِ وَجُودِهِ وَزَادَ الطَّبْطَبِيُّ فَحْكِي قَوْلًا آخَرَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ التَّكْنِي
بِأَبِي الْقَاسِمِ مُطْلَقًا وَأَرَادَ الْمُقْبِدَ وَهُوَ النِّهْيُ عَنِ التَّسْمِيَةِ بِالْقَاسِمِ وَقَدْ غَرِبَ مَرْوَانُ
ابْنُ الْحَكَمِ اسْمَ ابْنِهِ حِينَ بَلَغَهُ هَذَا الْحَدِيثُ فَسَمَاهُ عَبْدُ الْمَلِكِ وَكَانَ اسْمُهُ الْقَاسِمُ
وَكَذَا عَنْ بَعْضِ الْأَنْصَارِ وَنَازَعَ فِيهِ فِي الْمَرْفَاقَةِ بِأَنَّهُ جَوَّازُ إِطْلَاقِ أَبِي الْقَاسِمِ وَمَنْعُ
الْقَاسِمِ مَمْنُوعٌ لَا وَجْهَ لَهُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَرْوَانَ غَيَّرَ اسْمَ ابْنِهِ الْقَاسِمَ لَمَّا بَلَغَهُ
النِّهْيُ عَنِ التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ وَخَافَ أَنْ يَكُنِيَ بِهِ وَيَقَعُ فِي الْمَحْظُورِ فَغَيَّرَهُ
تَخْلِيصًا مِنَ الْمَحْظُورِ وَحَكِيَ الطَّبْطَبِيُّ قَوْلًا آخَرَ أَنَّ التَّسْمِيَةَ بِمُحَمَّدٍ مَمْنُوعَةٌ مُطْلَقًا
وَاسْتَدِلَّ لَهُ بِمَا لَا دَلِيلَ فِيهِ (قَوْلُهُ أَنَّهُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَكَنَّىَ بِأَبِي الْقَاسِمِ) قَالَ
فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْهَى عَنِ التَّكْنِي بِهِ مُطْلَقًا وَعَنِ التَّسْمِيَةِ بِالْقَاسِمِ لَثَلَا
يَكُنِيَ أَبُوهُ بِأَبِي الْقَاسِمِ قُلْتُ وَقَدْ سَبَقَ حَدِيثُ الصَّحِيحِينَ عَنْ جَابِرٍ وَلَدِ لِرَجُلٍ مِنَ
الْأَنْصَارِ وَلَدَ فَسَمَاهُ الْقَاسِمَ فَقَالُوا (٢) لَا تَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا كِرَامَةَ فَسَأَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَمَرَهُ
أَنْ يَسْمِيَ وَلَدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ (قَوْلُهُ سِوَا مَنْ كَانَ اسْمُهُ مُحَمَّدًا أَوْ غَيْرَهُ) قَالَ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ
لِظَّاهِرِ الْحَدِيثِ أَهْ قِيلَ وَلَا نَهَى لَمَّا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَكُنِيَ بِأَبِي الْقَاسِمِ لِأَنَّهُ يَقْسِمُ بَيْنَ النَّاسِ
مَا يُوْحِي إِلَيْهِ وَيَنْزِلُهُمْ مَنَازِلَهُمُ الَّتِي يَسْتَحِقُّونَهَا فِي الشَّرَفِ وَالْفَضْلِ وَقَسَمَ الْفَنَاءُ وَلَمْ
يُشَارِكْ فِي هَذَا الْمَعْنَى وَلَا فِي شَيْءٍ مِنْهُ أَحَدٌ مِمَّنْ أَنْ يَكُنِيَ غَيْرَهُ بِهَذَا الْمَعْنَى (قَوْلُهُ
وَالْمَذْهَبُ الثَّانِي مَذْهَبُ مَالِكٍ) أَيُّ قَالَهُ عِنْدَهُ مَنْسُوخٌ وَكَانَ الْحُكْمُ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ

(١) كَذَا وَاعْلَمْ (لَا سَبَاحَ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ مِنْ لِحُوقِ الْأَذَى بِهِ). (٢) فِي النِّسْخِ (فَقَالَ) ع.

قال في شرح مسلم وبه قال جمهور السلف وفقهاء الامصار وجمهور العلماء قالوا (١) وقد اشتهر أن جماعة تكنوا بأبي القاسم في العصر الاول وفيما بعد ذلك إلى اليوم مع كثرة فاعلى ذلك وعدم الانكار اه وقال الحافظ في تخریج أحاديث الشرح الكبير وبدل له ما رواه أبو داود والترمذي من طريق قطر بن المنذر (٢) الثوري عن ابن الحنفية عن عبي قال قلت لرسول الله أرأيت ان ولد لي بعدك ولد أسميه محمداً أو كنيه بكنتيك قال نعم وكانت لي رخصة صححه الترمذي والحاكم قال البيهقي هذا يدل على انه سمع النهي فسأل الرخصة له وحده وقال حميد بن زنجويه سأل ابن أبي اويس ما كان مالك يقول في الرجل يجمع بين كنية النبي ﷺ واسمه فأشار الى شيخ جالس معنا فقال هذا محمد بن مالك سماه أبوه محمداً وكناه أبا القاسم وكان يقول انما نهى النبي ﷺ عن ذلك في حياته ﷺ كراهة ان يدعى أحد باسمه وكنيته (٣) فالتفت اليه ﷺ أما اليوم فلا وكأنه استنبط من سياق الحديث الذي في الصحيح في سبب النهي عن ذلك اه أى وهو أن رجلاً بالقيع قال يا أبا القاسم فالتفت اليه ﷺ فقال انى لم أعينك فقال تسموا باسمى الخ فان قلت هذا المعنى موجود في التسمية باسمه مع أنه جائز قلت لا لأنه ﷺ لا ينادي باسمه تعظيماً له بخلاف تكتيته لما فيها من الاجلال والتعظيم والدلالة على الوصف المختص به من قوله انما أنا قاسم والله يعطى أوكما قال كما تقدم ، قلت وما رواه أبو داود من حديث صفية بنت شيبة عن عائشة قالت جاءت امرأة الى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله انى قد ولدت غلاماً وسميته محمداً وكنيته أبا القاسم فذكر لى أنك تكره ذلك فقال ما الذى أحل اسمى وحرم كنىتى أو ما الذى حرم كنىتى وأحل اسمى يشهد لهذا القول لكن قال الحافظ في تخریج أحاديث الشرح الكبير إن صح فيشبه أن يكون قبل النهي لأن أحاديث النهي أصح منه اه ، ثم قول على في حديث الترمذي وكانت لي رخصة كتب عليه شيخ الاسلام السراج البلقيني : (فائدة) قد تسمى جماعة محمداً وتكنوا أبا القاسم وهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأذن لبعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك إذنا صريحاً فمنهم محمد بن طلحة بن عبيد الله أتى به أبوه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فمسح رأسه وسماه محمداً وكناه بأبي

(١) نسخة (قال) . (٢) لعل الصواب (المنذر بن يعلى) لا قطر بن المنذر .

(٣) نسخة (أو كنيته) ع .

اللهُ أَنَّهُ يَجُوزُ التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ لِمَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ وَلِغَيْرِهِ وَيُجْعَلُ النَّهْيُ خَاصًا
بِحَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَالْمَذْهَبُ الثَّالِثُ لَا يَجُوزُ لِمَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ وَيَجُوزُ لِغَيْرِهِ
قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الرَّافِعِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا يُشَبَّهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الدَّالِثُ أَصَحَّ
لَأَنَّ النَّاسَ لَمْ يَزَالُوا يَكْتَنُونَ بِهِ فِي جَمِيعِ الْأَعْصَارِ مِنْ غَيْرِ إِنْكَارٍ ، وَهَذَا

القاسم وقد قيل كنيته أبو سليمان والصحيح أبو القاسم كما في الاستيعاب لابن عبد البر
ثم ذكر دليل كل من الكنتين قال ابن عبد البر قال راشد بن حفص الزهري أدركت
أربعة من أبناء أصحاب رسول الله ﷺ كلهم تسمى محمدا وتكني أبا القاسم محمد بن
علي ومحمد بن أبي بكر ومحمد بن طلحة ومحمد بن سعد بن أبي وقاص وذكر ابن
عبد البر أن عائشة سمت محمد بن أبي بكر محمدا وكنيته أبا القاسم اه وقال المعجلي ثلاثة
تكنوا بأبي القاسم محمد بن الحنفية ومحمد بن أبي بكر ومحمد بن طلحة بن عبيد الله
اه نقله عنه ولده صالح فيما ألفه من ترجمة والده وفي فتح الباري زيادة على ذلك
محمد بن حاطب بن أبي بلتعة وابن سعد بن أبي وقاص وابن جعفر بن أبي طالب
وابن الأشعث بن قيس فكل هؤلاء سماهم أباؤهم محمدا وكنيتهم أبا القاسم وحمله الحافظ
على أنهم فهموا تخصيص النهي بزمانه ﷺ قال وجزم الطبراني بأن النبي ﷺ
كنى محمد بن طلحة بأبي القاسم اه (قوله والمذهب الثالث لا يجوز لمن اسمه محمد
ويجوز لغيره قال الرافعي يشبه أن يكون هذا الثالث أصح) قال في المهمات هذا
هو الصواب والراجح دليلا فقد قال ﷺ من تسمى باسمي فلا يكني بكنتي ومن
تكني بكنتي فلا يتسمى باسمي رواه أحمد وأبو داود من حديث جابر ورواه
الترمذي وقال حسن غريب وقال البيهقي في شعب الإيمان إسناده صحيح وكذا
صححه ابن حبان أيضا من حديث أبي هريرة وصححه الترمذي من هذا الوجه
قال الحافظ ابن حجر وبهذا القول جزم ابن حبان في صحيحه ثم ذكر الحافظ حديث
جابر المذكور ونقل تحسين الترمذي وتصحيح ابن حبان له ثم قال وفي الباب عن أبي حميد
عند البزار في مسنده اه وقال الشيخ زكريا في شرح البخاري رجح الرافعي وابن أبي الدم
بعد أن نقلنا نص الشافعي بتحريم التكني بذلك مطلقا أن تحريم التكني بذلك فيمن اسمه

الذي قاله صاحب هذا المذهب فيه مخالفة ظاهرة للحديث ،

محمد بن عمر بن تميم يسمي باسمي الخ رواه ابن حبان في صحيحه (١) وقال البيهقي اسناده صحيح ومارجحه فيه جمع بين الخبرين بخلاف النص إذ فيه تقديم خبر الصحيحين على خبر ابن حبان واما تكنية علي ولده محمد بن الحنفية بذلك فرخصة من النبي ﷺ كما قال ابن أبي الدم قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر وأما ما رواه أبو داود عن عائشة قالت جاءت امرأة الي النبي ﷺ فقالت يا رسول الله اني ولدت غلاما وسميته محمدا الخ فيشبه أن يكون قبل النهي لأن أحاديث النهي أصح اه وضعف النووي ما قاله الرافعي وقال الاقرب ان النهي يختص بحياته لما في الحديث من سبب النهي وهو ان اليهود تكنوا به وكانوا ينادون يا أبا القاسم فاذا التفت ﷺ قالوا لم نعتك اظهارا للايذاء وقد زال ذلك المعنى اه وما قاله انه أقرب من سبب النهي مخالف لقاعدة ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب بل الاقرب مارجحه الرافعي وقال الاسنوي انه الصواب لما فيه من الجمع بين الخبرين السابقين كما مر اه كلام شرح البخاري للشيخ زكريا (تنبيه) قال الحافظ في الفتح مما ينبت عليه ان النووي أورد هذا المذهب مقلوبا فقال يجوز لمن اسمه محمد دون غيره وهذا لا يعرف به قائل وانما هو سبق قلم وقد حكاه في الاذكار على الصواب ثم أجاب عما أورد على المصنف من تكنيته في خطبة منهاجه للرافعي باني القاسم مع اختياره تحريم ذلك مطلقا بانه اما اشارة الي اختيار طريقة الرافعي أو الى انه مشتهر بذلك ومن شهر بشيء لم يمنع تعريفه به ثم حكى الحافظ مذاهب أخرى في التكنية باني القاسم فليراجع منه (قوله فيه مخالفة ظاهرة للحديث) أي لأنه ﷺ أطلق المنع عن التكني بكنيته ولم يفصل في المنع بين أن يكون مع التسمي باسمه أولا وقدم مفهوم هذا الحديث على مفهوم حديث من تسمي باسمي الخ لان هذا لكونه من أحاديث الصحيحين مقدم على ذلك عند التعارض والله أعلم وفي المرقاة هذا القول مع مخالفة ظاهر الحديثين المتفق عليهما من جواز التسمية ومنع التكنية أعم من أن يكون مقارنا بالتسمية أو مقارنا لها لا يلائمه سبب ورود النهي المذكور عندهما في حديث أنس ولا يناسبه

وأما إطباق الناس على فعله مع أن في المتكئين به والمتكئين الأئمة الأعلام وأهل الحل والعقد والذين يقتدى بهم في مهمات الدين ففيه تقوية لمذهب مالك في جواز مطلقاً ويكونون قد فهموا من النهي الاختصاص بحياة صلوات الله وسلامه عليه كما هو مشهور من سبب النهي في تسمى ^(١) اليهود بأبي القاسم ومناداتهم بأبا القاسم للإيذاء وهذا المعنى قد زال والله أعلم

﴿ باب جواز تسمية الكافر والمبتدع والفاسق إذا كان

لا يعرف إلا بها أو خيف من ذكره باسمه فتنة ﴾

قال الله تعالى ثبت يداي أبي لهب ، واسمه عبد العزى

العلة المسطورة في حديث جابر اه (قوله وأما اطباق الناس على فعله) اما بفتح الهمزة حرف فيه معنى الشرط وجوابه قوله ففيه تقوية لمذهب مالك (قوله في المتكئين) بضم الميم وفتح الفوقية وفتح الكاف وكسر النون وأصله متكئين بياء بين احدهما لام الكلمة والاخرى ياء الجمع فحذفت الأولى بعد حذف كسرتها (قوله وأهل الحل والعقد) هم المفتون (قوله والذين يقتدى) أى يتأسى (بهم في مهمات الدين) أى فيما أهم من أمره وشأنه وهم العلماء العاملون أمتع الله بهم إلى يوم الدين ثم الخلاف في هذه الاقوال بالنسبة لأصل واضع هذه التسمية أما لو عرف انسان بها فدعاه شخص بها لم يحرم ولذا قال المصنف في أول المنهاج وأتقن مختصر في الفقه المحرر للإمام أبي القاسم الرافعى اه

﴿ باب جواز تسمية الكافر والمبتدع والفاسق اذا كان لا يعرف الا بها

أو خيف من ذكره باسمه فتنة ﴾

(قوله قال تعالى ثبت يداي أبي لهب الخ) سبب نزول ذلك ما في الصحيحين عن ابن عباس (٢) انه صلوات الله وسلامه عليه لما نزلت وأندر عشرتك الاقربين ورهطك منهم

(١) كذا ، ولعله (في سبب النهي من تسمى) . (٢) انظر صحيح البخارى

في سورة الشعراء وسورة تبت وصحيح مسلم في كتاب الايمان ع

قِيلَ ذَكَرَ تَكْنِيَّتَهُ لِأَنَّهُ بِهَا يُعْرَفُ وَقِيلَ كَرَاهَةً لِاسْمِهِ حَيْثُ جُعِلَ عَبْدًا لِلصَّغِيرِ

المخلصين (١) خرج صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فتهتف يا صباحاه قالوا من هذا فاجتمعوا اليه قال أرايتم أن أخبرتكم أن خيلا تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقني قالوا نعم (٢) ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبأ لك ما جمعتنا الا لهذا ؟ فنزلت تبأ ابى لهب وقد تب (٣) الى آخرها هكذا قرأها الأعمش يومئذ وأورده البخاري عن ابن عباس من طريق آخر وليس فيها ذ كر قوله لا (٤) نزلت وانذر عشيرتك الاقربين اطلع وقاز بدل فصعد الى الصفا خرج الى البطحاء فصعد الجبل والباقي بنحوه وقوله وقد تب هكذا قرأها الأعمش يومئذ يعني قرأها على الخبر عنه بانه تب أى خسر وقرأه الجماعة بحذفها على انه دعاء عليه وقوله تبأ أى خسرت والتباب الخسران (قوله قيل ذ كر بكنيته) قال السهيلي في الاعلام بما أبهم في القرآن من الاعلام أبو لهب اسمه عبد العزى ولما كان اسمه باطلا من حيث أضيف الى العزى ذكره تعالى بهذا السبيل فان قيل كنيته أبو لهب والله ليس بابن له فالجواب بأن الله تعالى خلقه للهب واليه مصيره ألا تراه قال سيصلى نارا ذات لهب والعرب تكني بالابن وبما لصق بالمسكن ولزمه كقوله صلى الله عليه وسلم في علي رضي الله عنه أبو تراب وفي أبي هريرة (٥) بهرة كانت معه تلازمه ولا نس أبو حمزة ببقلة كان يجتنيها وهي الحرف (٦) والعرب تقول للاحق أبو دراص للعبه بها وهو جمع درص وهو ولد السكبة وقيل ولد الهرة ونحو ذلك والقرآن نزل بلغة القوم وكانت كنية أبي لهب مقدمة لما يصير اليه من اللهب فكان بعد نزول السورة لا يشك المؤمنون في انه من أهل النار بخلاف غيره من الكفار لطمعهم في ايمان جميعهم والله أعلم اه قال المصنف في شرح مسلم في أبي لهب لغتان قرىء بهما فتح الهاء واسكانها واسمه عبد العزى قال القاضي وقد استدل بهذه السورة على جواز تكنية

(١) لعل هذه الجملة كانت قرأنا فنسخت تلاوتها كما قال القرطبي وقد روى الطبري عن عمرو بن قررة انه كان يقرأها كذلك (٢) لفظ (نعم) ليس في الصحيحين فيما وقفنا عليه (٣) في النسخ حذف (قد) وهي في الصحيحين ولا بد منها (٤) في النسخ اسقاط (لما) ولا بد منها (٥) صوابه (وفي أبي هريرة أبو هريرة بهرة) (٦) « الحرف هو الخردل »

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ لِيَعُودَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَدْ كَرَّ
الْحَدِيثَ وَمَرُّورَ النَّبِيِّ ﷺ

الكافر وقد اختلف العلماء في ذلك واختلفت الرواية عن مالك في تكنية الكافر
بالجواز والكراهة وقال بعضهم انما يجوز من ذلك ما كان على وجه التأليف
والافلاذ في الكنية تعظيم وتكبير وأما تكنية الله تعالى لأبي لهب فليست من
هذا ولا حجة فيه اذ كان اسمه عبدالعزيز وهي تسمية باطلة ولهذا كني عنه وقيل
لانه انما كان يعرف بها اه قلت قال الكواشي ويؤيد هذا ما قرىء أبو لهب (١) كما
يقال على بن أبوطالب لئلا يغير الاسم فيشكل على السامع اه وقيل ان أبا لهب لقب
وليس بكنية وكنيته أبو عتبة وقيل جاء ذكر أبي لهب لمجانسة الكلام والله أعلم اه
وقال الكواشي في التفسير الكبير بعد نقل ما ذكرنا وقيل كني لانه كان مشرق اللون
ملتهبه كما كني ﷺ أبا المهبأبصفرة لصفرة كانت بوجهه وجوز بعضهم أن
يكون كني استهزاء به واحتقاراً له اه وقال الكرمانى كان وجهه يلتهب جلالاً فجعل
الله ما كان يفتخر به في الدنيا ويتزين به سبياً لعذابه وهذه التكنية ليست للاكرام
بل للالهانة اذ هو كناية عن الجهنمي اذ معنى الآية ثبت يدا الجهنمي وفي الكشف
ثلاثة أجوبة كونه مشتهراً بكنيته دون اسمه فلما أريد تشهيره ذكر الأشهر (٢) وهو
الكنية دون اسمه والثاني أن اسمه كان عبد العزيز فعُدل عنه إلى كنيته والثالث
أنه لما كان من أهل النار وما له الى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان (٣) جذراً
بأن يذكر بها اه قال في الفتح وقول الزمخشري (٤) انها كناية عن الجهنمي متعقب بأن
الكنية لا ينظر فيها الى مدلول اللفظ بل الاسم اذا صدر بأب أو أم فهو كنية
سلمنا لكن اللهب لا يختص بجهنم وانما المعتمد ما قاله غيره أن النكتة في التكنية
بذلك أنه لما علم الله تعالى أن ما له الى النار ذات اللهب ووافقت كنيته حاله
حسن أن يذكر بها اه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) تقدمت

(١) أي بالواو بدل الياء . (٢) في النسخ (ذكر اسمه) . (٣) في النسخ (حال
كنيته كان) . (٤) عله (الكرمانى) . ع

عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بْنِ سَلُولَ الْمُنَافِقِ، ثُمَّ قَالَ: فَسَارَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَيْ سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ يُرِيدُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي، قَالَ كَذَا وَكَذَا وَذَكَرَ الْحَدِيثَ * قُلْتُ: وَتَكَرَّرَ فِي الْحَدِيثِ تَكْنِيَةُ أَبِي طَالِبٍ وَاسْمُهُ عَبْدُ مَنَافٍ، وَفِي الصَّحِيحِ: هَذَا قَبْرُ أَبِي رُغَالٍ، وَنَظَائِرُهُ هَذَا كَثِيرَةٌ، هَذَا كُلُّهُ إِذَا وَجِدَ الشَّرْطَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي التَّرْجِمَةِ

الإشارة إلى تخريجه وما يتعلق به في أواخر كتاب السلام والاستئذان (قوله على عبد الله بن أبي ابن سلول) أبي بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية وهو بالتنوين لأن أبا المذكور بعده ليس وصفاً له فإن أبا عبد الله وسلولا أمه فيعرب ابن باغراب عبد الله لأنه صفة له لا صفة لأبي كما قدمت بيانه في الكلام على ترجمة ابن ماجه أول الكتاب وسلول بفتح المهملة وضم اللام الأولى غير منصرف للعلمية والتأنيث المعنوي (قوله أبو حباب) بضم المهملة وخفة الموحدة الأولى كنية عبد الله بن أبي قال المصنف وإنما ذكره ﷺ بكنيته تألقاً له ودفعاً لما لعله يحصل من الفتنة من أتباعه لو دعاه باسمه (قوله هذا قبر أبي رغال) تقدم حديثه في كتاب الجنائز وتكنيته لأنه لا يعرف إلا بها، وكنية أبي طالب أشهر من اسمه بل لا يعرف اسمه إلا بعض العلماء (قوله إذا وجد الشرط الذي ذكرناه في الترجمة) أي من كون ذلك الإنسان لا يعرف إلا بكنيته أو يعرف باسمه لكن يترتب على ذكره به فتنة قال الحافظ في الفتح وقد تعقب كلامه بأنه لا حصر فيما ذكره بل قصة عبد الله بن أبي في ذكره بكنيته دون اسمه وهو باسمه أشهر ليس لخوف فتنة فإن الذي ذكره عنده كان قويا في الإسلام فلا يخشى معه أن لو ذكر باسمه أن يجر بذلك إلى فتنة وإنما هو محمول على التأليف كما جزم به ابن بطال فقال فيه جواز تسمية المشترك على وجه التأليف إما رجاء إسلامه أو لتحصيل منفعة منه اهـ وأقول قوله فلا يخشى أن يجر بذلك إلى فتنة ان أراد من المذكور عندهم فسلم وان أراد مطلقاً فمنوع كما أشار إليه المصنف بقوله دفعاً لما يحصل من الفتنة من أتباعه لو دعاه باسمه فظاهر أنه لا مانع أن يكون لكل من دفع الفتنة كما قال المصنف وللتأليف

فَأَنْ لَمْ يُوجَدْ لَمْ يُزَدْ عَلَى الْإِسْمِ كَمَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحَيْهِمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ: مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ فَسَمَّاهُ بِاسْمِهِ وَلَمْ يُكْنَهُ

كما قال ابن بطال (قوله كما روينا في صحيحهما) أي من حديث ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب (قوله كتب) أي أمر بالكتابة من غير خلاف في هذا الحديث فيما رأيت بخلافه في قصة الحديبية في قوله فكتب محمد بن عبد الله فالخلاف في أنه أمر بالكتابة أو كتب بنفسه ثمة شهير (قوله من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل) قال المصنف في شرح مسلم فيه أن السنة في المكاتب والمراسلة بين الناس أن يبدأ الكاتب بنفسه فيقول من زيد الى عمرو وهذه مسئلة مختلف فيها قال الامام أبو جعفر النحاس في كتابه صناعة الكتاب قال أكثر العلماء يستحب أن يبدأ فيه بنفسه كما ذكرنا ثم روى فيه أحاديث وآثارا قال وهذا هو الصحيح عند أكثر العلماء لأنه اجماع الصحابة قال وسواء في هذا تصدير الكتاب والعنوان قال ورخص جماعة في أن يبدأ بالمكتوب اليه فيقول في التصدير والعنوان الى فلان من فلان ثم روى بإسناده الى زيد بن ثابت كتب الى معاوية فبدأ باسم معاوية وعن محمد بن الحنفية وبكر بن عبد الله وأبواب السخنياني أنه لا بأس بذلك وأما العنوان فالصواب أن يكتب عليه الى فلان ولا يكتب لفلان لأنه اليه لاله الا على مجاز قال وهذا هو الصواب الذي عليه أكثر العلماء والصحابة والتابعين اه وما حكاه النحاس من اجماع الصحابة على تقديم اسم المكتوب اليه نازعه في الاجماع الحافظ ابن حجر بأن فيه الخلاف بين الصحابة قلت ومن نقل عنه خلاف ذلك زيد بن ثابت كما نقله النحاس نفسه وهرقل بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف اسم لذلك المكتوب اليه وهو اسم أعجمي (قوله عظيم الروم) (١) قال الحافظ في الفتح وما استشهد به النووي من الكتاب الى هرقل فقد وقع في نفس الكتاب ذكره بعظيم الروم وذلك مشعر بالتعظيم والتلقيب لغير العرب كالكني للعرب وقد قال النووي في محل آخر اذا كتب الي مشرك وكتب فيه سلاما أو نحوه فينبغي أن يكتب كما كتب به النبي ﷺ الى هرقل فذكر الكتاب وفيه عظيم الروم وهذا ظاهره التناقض وقد جمع في نكت له على الاذكار بأن قوله عظيم الروم صفة

(١) لفظ (عظيم الروم) ساقط من نسخ المتن التي معنا وثابت في الشرح .ع

وَلَا لِقَبِّهِ بِأَلْقَبِ مَلِكِ الرُّومِ وَهُوَ قَيْصَرٌ ، وَنَظَائِرُ هَذَا كَثِيرَةٌ ، وَقَدْ
أَمَرْنَا بِالْإِغْلَاطِ عَلَيْهِمْ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ نُكْنِيَهُمْ وَلَا نَرْقُقَ لَهُمْ عِبَارَةً
وَلَا نُلِينَ لَهُمْ قَوْلًا وَلَا نُظْهِرَ لَهُمْ وَدًّا وَلَا مُوَالِفَةً

لازمة لهرقل لأنه عظيمهم فاكتفى به صلى الله عليه وسلم عن قوله ملك الروم فانه لو كتبها
لتمسك بها هرقل في أنه أقره على المملكة قال ولا يرد مثل ذلك في قوله تعالى
حكاية عن صاحب مصر وقال الملك لأنه حكاية عن أمر مضى واقتضى بخلاف
هرقل اهـ وينبغي أن يضم اليه أن ذكر عظيم الروم والعدول عن ملك الروم حيث كان
لا بد من صفة تميزه عند الاختصار على اسمه لأن من تسمى بهرقل كثير فقل عظيم
الروم ليميز عن تسمى بهرقل وعلى هذا فلا يحتاج به على جواز الكنية لـ لكل
مشارك بلا تقييد والله أعلم انتهى كلام الفتح (قوله ولا لقبه بلقب ملك الروم وهو
قيصر) أى بفتح القاف وسكون التحتية وفتح المهملة وهذا لقب لكل من ملك
الروم وكسرى بكسر الكاف وفتحها لقب لمن ملك الفرس والمقوقس لقب لمن ملك
القيط والعزيز لمن ملك مصر والنجاشي لمن ملك الحبشة وتبع لمن ملك اليمن وسبق
في كتاب أذكار الجنائز لهذا مزيد فراجعه قال المصنف في شرح مسلم
في كتابه صلى الله عليه وسلم التوقي في المكاتب واستعمال الورع فيها فلا يفرط ولا يفرط فلهذا
قال هرقل عظيم الروم ولم يقل ملك الروم لأنه لا ملك له ولا غيره لحكم دين
الاسلام ولا سلطان لأحد الا لمن ولاه صلى الله عليه وسلم أو ولاه من أذن له صلى الله عليه وسلم بشرطه
وانما تنفذ تصرفات الكفار للضرورة ولم يقل هرقل فقط بل أى بنوع من
الملاطفة فقال عظيم الروم أى الذى تعظمه الروم وقد أمر الله تعالى بالآلة القول
لمن يدعى الى الاسلام فقال « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » وقال
تعالى « فقولوا له قولاً ليناً » وغير ذلك فقول الشيخ هنا ولا يلين لهم قولاً محله ما إذا
لم يكن ذلك للدعاء للاسلام أولم ينجع ذلك فيهم فيشدد عليهم ويعاملون بتقيضة
حالمهم والله أعلم وقد أشار في كتاب السلام الى نحو ذلك فقال قال أبو سعيد لو أراد
تحية ذمى فعلها ننحو هداك الله لأنعم الله صباحك قلت وهذا الذى قاله أبو سعيد

﴿ بَابُ جَوَازِ تَكْنِيَةِ الرَّجُلِ بِأَبِي فَلَانَةَ وَأَبِي فَلَانَ
وَالْمَرْأَةِ بِأُمِّ فَلَانَ وَأُمِّ فَلَانَةَ ﴾

اعلم أن هذا كله لا حرج فيه ، وقد تكرر جماعات من أفاضل سلف
الامة من الصحابة واثنا عشر قن بعدهم بأبي فلانة فمنهم عثمان بن
عقمان رضي الله عنه له ثلاث كنى أبو عمرو وأبو عبد الله وأبو ليلى ، ومنهم
أبو الدرداء وزوجته أم الدرداء الكبرى صحابية اسمها خيرة وزوجته

لابأس به اذا احتاج اليه أما اذا لم يحتج اليه فلاختيار ألا يقول شيئا فان ذلك
بسط له وايناس ونحن مأمورون بالاغلاظ عليهم اه ولعل الشيخ أطلق هنا
اعتمادا على التقييد المذكور في ذلك الكتاب والله أعلم بالصواب وفي فتح الباري
ما يشهد به النووي من الكتاب الى هرقل فقد وقع في بعض الكتاب ذكره

بعض الروم وهو مشعر بالتعظيم واللقب لغير العرب كالكنية للعرب اه

﴿ بَابُ جَوَازِ تَكْنِيَةِ الرَّجُلِ بِأَبِي فَلَانَ وَأَبِي فَلَانَةَ وَالْمَرْأَةِ بِأُمِّ فَلَانَ وَأُمِّ فَلَانَةَ ﴾
(قوله لا حرج فيه) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم أى لا منع فيه (قوله أبو عمرو)
كنى بعمرو أحد أولاده (قوله وأبو عبد الله) هو ولده أيضا أمه رقية بنت
سيدنا رسول الله ﷺ قال في أسد الغابة يكنى أبا عبد الله وقيل أبا عمرو وقيل
كان يكنى أولا بابنه عبد الله وأمهم رقية بنت رسول الله ﷺ ثم كنى بابنه عمرو
(قوله وأبو ليلى) بفتح اللامين واسكان التحتية (قوله أبو الدرداء) هو عويمر
وسبقت ترجمته (قوله زوجته أم الدرداء الكبرى صحابية اسمها خيرة) أى بفتح
الحاء المعجمة وسكون التحتية وبالراء بعدها هاء تأنيث وهي بنت أبي حذرد
الاسلمي قاله ابن حنبل وابن معين وقال أم الدرداء الصغرى اسمها هجيمة الوصائية
قاله أبو عمر قال أبو نعيم اسمها خيرة وقيل هجيمة وكانت أم الدرداء الكبرى من
فضلاء النساء وعقلائهن ومن ذوات العبادة توفيت قبل أبي الدرداء بستين وكانت
وفاتها بالشام في خلافة عثمان قال في أسد الغابة قال أبو نعيم اسمها خيرة وقيل هجيمة

الْأُخْرَى أُمُّ الدَّرْدَاءِ الصُّغْرَى اسْمُهَا هُجَيْمَةٌ وَكَانَتْ جَلِيلَةَ الْقَدْرِ قِيمَةً فَاضِلَةً
مِنْ صُوفَةٍ مَالَعْلٍ الْوَأْفِرِ وَالْفَضْلِ الْبَاهِرِ وَهِيَ تَابِعِيَّةٌ ، وَمِنْهُمْ أَبُو لَيْلَى وَالِدُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى وَزَوْجَتُهُ أُمُّ لَيْلَى ، وَأَبُو لَيْلَى وَزَوْجَتُهُ صَحَابِيَّانِ ، وَمِنْهُمْ أَبُو
أَمَامَةَ جَمَاعَاتٌ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَمِنْهُمْ أَبُو رِيحَانَةَ وَأَبُو رُمَّةَ وَأَبُو رِيَّةَ

وهم لا شك فيه لأنهما واحدة وقد اختلف في اسمها وليس كذلك بل هما ثنتان
أُمُّ الدرداء الكبرى واسمها خيرة ولها صحبة وأُمُّ الدرداء الصغرى وهي هجيمة
الوصائية تَابِعِيَّةٌ اهـ وقال في محل آخر قال الامير أبو نصر خيرة بنت أبي حدر
أُمُّ الدرداء الكبرى زوجة أَبِي الدرداء لها صحبة يقال انها ماتت قبل أَبِي الدرداء
وَأُمُّ الدرداء الصغرى هجيمة بنت حيي الوصائية هي التي خطبها معاوية فأبت أن
تتزوج فظهر أنهما ثنتان اهـ (قوله هجيمة) بضم الهاء وفتح الجيم وسكون التحتية
وهي بنت حيي الوصائية (قوله ومنهم أبو ليلى الخ) قال الكرماني ابن
أبي ليلى إذا أطلقه المحدثون يريدون عبد الرحمن أى ابن الصحابي وإذا أطلقه
الفقهاء يريدون به ابنه محمد ٧ وأبو ليلى الصحابي والد عبد الرحمن انصاري اختلف
في اسمه فقيل يسار بن نعيم وقيل أوس بن خولى وقيل داود بن بلال وقيل داود
بن بليل وقيل غير ذلك صحب النبي ﷺ وشهد معه أحدا وما بعدها من المشاهد
ثم انتقل الى الكوفة وله بها دار وزوجته أُمُّ لَيْلَى هي بنت رواحة الانصاري
أُمُّ عبد الرحمن بن أبي ليلى لقيت النبي ﷺ ولها رواية (قوله ومنهم أبو أمامة)
كنية جماعة من الصحابة فمنهم صدى بن عجلان الباهلي وأسد بن زرارة الانصاري
وأبو أمامة بن ثعلبة الانصاري الحارثي وأبو أمامة بن سهل بن حنيف الانصاري
وغيرهم (قوله أبو ريحانة) وهو الازدي وقيل الدوسي وقيل الانصاري يقال مولى
النبي ﷺ اختلف في اسمه فقيل عبد الله بن مطر وقيل غير ذلك (قوله وأبو رمثة)
بكسر الراء المهملة وسكون الميم وفتح المثناة كنية للصحابي البلوي وللصحابي التيمي
واختلف في اسم أبي رمثة التيمي فقيل حبان بن وهب وقيل رفاعه بن يثربى وقيل
عمارة بن يثربى بن عوف وقيل حشاحش وقيل غير ذلك (قوله وأبو ريمة) بكسر

وَأَبُو عَمْرَةَ بَشِيرُ بْنُ عَمْرِو وَأَبُو فَاطِمَةَ اللَّيْثِيُّ قِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ وَأَبُو مَرْيَمَ
الْأَزْدِيُّ وَأَبُو رُقَيْةَ تَمِيمُ الدَّارِيُّ

الراء واسكان التحتية كنية صحابي روى عنه عبد الله بن رباح (قوله وأبو عمرة) بفتح
المهملة وسكون الميم وهو صحابي انصاري قال الشيخ (بشير بن عمرو) هو بالموحدة
المنفوحة فالمعجمة المكسورة فالتحتية الساكنة ضد النذير أبوه عمرو بفتح العين وهو
انصاري من بني مالك بن النجار وقيل من بني مازن بن النجار والاول اُصح
وقال الكلبى اسمه ثعلبة (قوله وأبو فاطمة الليثي) قال ابن الاثير أبو فاطمة الدوسي وقيل
الازدى وقيل الليثي وقيل الضمري قيل اسمه عبد الله قال أبو عمر وفيه نظر وقيل
ان أبا فاطمة الازدي شامي وأبا فاطمة الليثي مصري وقال أبو يونس الازدي
يقال له الليثي وهو الدوسي شهد فتح مصر وروى عنه كثير بن كليب وإياس بن
أبي فاطمة وقولهم دوسي وازدي واحد فان دوسا بطن من الازد وقال الحافظ
في التقريب فرق الحاكم بين الليثي والازدي وهو الظاهر اهـ (قوله قيل اسمه
عبد الله بن أنيس) أى بضم الهمزة وفتح النون وسكون التحتية آخره مهملة قال
الحافظ في التقريب أبو فاطمة الليثي أو الدوسي اسمه أنيس وقيل عبد الله بن أنيس
سكن الشام ومصر ثم ذكر كلام الحاكم السابق آقا (قوله وأبو مريم الازدي) قال
ابن الاثير أبو مريم الكندي ويقال الازدي بعد في الشاميين (١) قيل انه أبو مريم الغساني
وقيل غيره وذكر ابن منده في ترجمة أبي مريم السلولى فقال أراه الكندي ولا يبعد
فان سلول قبيلة من كندة اهـ (قوله وأبو رقية تميم الدار) بضم الراء وفتح القاف
وتشديد التحتية كنى بابنة له لم يولد له سواها وتميم بفتح الفوقية وكسر الميم الاولى
بعدها تحتية والداري نسبة الى جد له اسمه عبد الدار وهو قحطاني ويقال له
الديرى بكسر المهملة وسكون التحتية نسبة لدير كان يتعبد فيه ومن مناقبه التي لم
يقع لغيره نظيرها قصة رؤياه مع أصحابه الجساسة والدجال في البحر فحدث به
النبي ﷺ على المنبر أسلم تميم سنة سبع (٢) قيل وهو أول من سرج السراج في المسجد

(١) في الاصابة (سنة تسع) والكلمتان في احدى النسخ غير مكتوبة نقطهما
فأعلمهما كانتا كما في الاصابة . ع

وأبو كريمة المقدام بن معديكرب ، وهؤلاء كلهم صحابة . ومن التابعين أبو عائشة مسروق^(١) بن الأجدع وخلائق لا يحصون ، قال السمعاني في الانساب سمي مسروقاً لانه سرقه إنسان وهو صغير ثم وجد ، وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة تكنية النبي ﷺ بأبهريرة بأبي هريرة

وأول من قص في زمن عمر باذنه ثم انتقل الى الشام بعد قتل عثمان وكان ﷺ أقطعه قرية بفلسطين مات سنة أربعين ودفن ببیت جبرين أوجبريل من بلاد فلسطين وهي قرية من قرى الخليل روى له عن النبي ﷺ ثمانية عشر حديثاً له عند مسلم منها حديث واحد (قوله وأبو كريمة) أى بفتح الكاف وكسر الراء بعدها تحية ساكنة فيم «ومعديكرب» بكسر الراء آخره باء موحدة غير منصرف للعلمية والتركيب المزجي وسيأتى ترجمته بعد أبواب (قوله ومن التابعين أبو عائشة مسروق الخ) ومسروق بوزن مفعول من السرقة سمي بذلك لما نقله الشيخ في أول كتاب الأطعمة من شرح مسلم عن السمعاني من أنه سرق في صغره ثم وجد «والاجدع» بالجيم والبدال والعين المهملتين وقد خرج حديثه الستة وغيرهم وهو ثقة فقيه عابد مخضرم قال في التقريب مسروق بن الاجدع بن مالك الهمداني الوادعي أبو عائشة الكوفي ثقة فقيه عابد مخضرم خرج عنه الجميع اهـ (قوله وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة أنه ﷺ كنى أباهريرة بأبي هريرة) منها حديث مسلم لما أعطاه النبي ﷺ النعل قال من لقيت خلف هذا الجدار يشهد أن لا إله إلا الله فاشره بالجنة فلقبه عمر فسأله عن شأن النعل فأخبره فضربه بين يديه حتى خر لاسته فجهش بالبكاء وأتى النبي ﷺ فقال مالك يا أباهريرة قال لقيني عمر ، الحديث ومنها حديث البخاري عن أبي هريرة قال أصابني جهد شديد فلقيت عمر بن الخطاب واستقرأته آية من كتاب الله فدخل داره وفتحها على فشبث عير عيده فخررت لوجهي من الجهد فاذا رسول الله ﷺ قائماً على رأسي فقال يا أباهريرة فقلت لبيك يا رسول الله وسعديك فأخذ يدي فأقام . فعرف الذي بي ، الحديث الخ وسبق وجه تكنيته بأبي هريرة غير مرة

(١) نسخ المتن التي بيدنا (ابن مسروق) وهو خطأ : ع

﴿ كتابُ الأذكارِ المتفرقة ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ أَثَرُ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَبْوَاباً مُتَفَرِّقَةً مِنْ
الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ يَعْظُمُ الْإِنْتِفَاعُ بِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَيْسَ لَهَا ضَابْطٌ
نَلْتَرْمُ تَرْتِيبَهَا بِسَبِيهِ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ عِنْدَ الْبِشَارَةِ بِمَا يَسِرُّهُ ﴾

أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ انْدَفَعَتْ عَنْهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ
أَنْ يَسْجُدَ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى وَأَنْ يُحَمِّدَ اللَّهَ تَعَالَى أَوْ يُثْنِيَ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ،

﴿ كتابُ الأذكارِ المتفرقة ﴾

أَعْمُ مِنْ كَوْنِ بَعْضِهَا لَهُ اخْتِصَاصٌ بِوَقْتٍ أَوْ فِعْلٍ أَوْ حَالٍ أَوْ لَا اخْتِصَاصَ لَهُ بِشَيْءٍ
مِنْ ذَلِكَ (قَوْلُهُ وَلَيْسَ لَهَا) أَى الْآبَوَابِ الْمُتَفَرِّقَةِ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ حَمْدِ اللَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ﴾

أَيُّ بِأَسْمَاءِ ذَاتِهِ وَنِعَوَاتِ صِفَاتِهِ (عِنْدَ الْبِشَارَةِ بِمَا يَسِرُّهُ) وَمِنْهُ انْدِفَاعٌ مَا يَكْرَهُ أَوْ يَضُرُّ
(قَوْلُهُ أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ) وَهَذِهِ السَّجْدَةُ يَشْتَرِطُ لَهَا شَرْطَانِ
الصَّلَاةُ مِنَ الطَّهَارَةِ وَاسْتِرَافِ الْعَوْرَةِ وَالْإِسْتِقْبَالِ وَأَرْكَانُ السَّجْدَةِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ وَضْعِ
الْأَعْضَاءِ السَّبْعَةِ وَالتَّحَامُلِ بِالرَّأْسِ عَلَى مَسْجِدِهِ وَتَرَادُفِ النِّيَّةِ وَالسَّلَامِ عِنْدَ الْجُلُوسِ
مِنْهَا مِنْ غَيْرِ تَشْهِيدٍ ثُمَّ هِيَ أَمَّا تَشْرَعُ خَارِجَ الصَّلَاةِ فَيَبْطُلُ فِعْلُهَا الصَّلَاةُ وَخَرَجَ
(تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ) (النِّعْمَةُ الدَّائِمَةُ مِنْ نِعْمَةِ الْوُجُودِ أَوِ الْإِيمَانِ أَوْ نَحْوِهِ) فَلَا يَنْدُبُ
السَّجُودَ وَبِقَوْلِهِ (ظَاهِرَةٌ) أَى مِمَّا لَهَا خَطَرٌ مِنْ حَدُوثِ وَلَدٍ أَوْ مَالٍ أَوْ سَلَامَةِ صَدِيقٍ
أَوْ ذَهَابِ عَدُوٍّ ، النِّعْمَةُ الْبَاطِنَةُ مِنَ الْمَغْفَرَةِ وَاسْتِرَافِ الْمَسَاوِي كَمَا قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا وَتَعَقُّبِهِ
بَعْضُ تَلَامِذَتِهِ فِيهِ وَقَالَ إِنْ ذَلِكَ أَوَّلَى بِالسَّجُودِ مِنْ كَثِيرٍ مِمَّا يَشْرَعُ لَهُ السَّجُودُ
وَالْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مَا لَهَا خَطَرٌ لَهُ كَحَصُولِ نَحْوِ دَرَاهِمٍ وَانْدِفَاعِ عَدُوٍّ لَا يَخْشَى مِنْهُ
بُوجُوهٌ فَلَا يَشْرَعُ السَّجُودَ لِذَلِكَ قَالَ وَقَدْ اشْتَرَطَ الْإِمَامُ فِي النِّعْمَةِ أَنْ يَكُونَ لَهَا بَالٌ

والأحاديث والآثار في هذا كثيرة مشهورة * روينافي صحيح البخارى
عن عمرو بن ميمون في مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث
الشورى الطويل أن عمر رضي الله عنه أرسل ابنه عبد الله إلى عائشة رضي

وخطر وهو يؤيد ما ذكر ثم قوله تجددت له نعمة يشمل ما كان متوقعا له قبل وما همم
عليه منه ، نعم قيد بعض المتأخرين ذلك بكونه تأتيه النعمة من حيث لا يحتسب أى
لا يدري قال فلا سجود لما تسبب له مما يحصل عقب فعل ذلك السبب عادة ويقتضى
العرف نسبة ذلك اليه كدفع ما يضره عن أرضه بسد (١) بناء وأحكمه اذ ليس في ذلك من
الوقع كما في الحدوث والاندفاع بغير فعله والله أعلم (قوله والآحاديث والآثار في هذا
كثيرة مشهورة) المراد من الأحاديث هنا المرفوعة بدليل مقابلتها بالآثار والظاهر أن
المراد من الآثار ما يشمل الموقوف وغيره ، ومن الأحاديث المرفوعة ما رواه أبو داود
وابن ماجه والحاكم عن أبي بكر كان صلى الله عليه وسلم إذا جاءه أمر يسره خرساجدا شكراً لله
تعالى قال ابن حجر الهيتمي في الامداد والحديث صحيح ومنها ما أخرجه العقيلي في
تاريخه عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد وأطال فلما
رفع قيل له في ذلك فقال أخبرني جبريل أن من صلى على مرة صلى الله عليه
عشرا فسجدت شكراً لله تعالى قال ابن النحوي في التخريج الصغير لأحاديث
الشرح الكبير ورواه أحمد والحاكم بنحوه وقال صحيح على شرط الشيخين قال ولا أعلم
في سجدة الشكر أصح منه اهـ ، ومن الآثار ما في الصحيحين وغيرها عن كعب بن مالك
رضي الله عنه لما سمع قول المبشر على جبل سماع أبشر يا كعب قال فخررت ساجداً
وعلمت أنه قد حدث فرج (قوله روينافي صحيح البخارى الح) انفراد بسياقه
بطوله عن باقي الكتب الستة البخارى (قوله الشورى) بضم الشين المعجمة وسكون
الواو وفتح الراء بعدها ألف مقصورة مصدر بمعنى التشاور قاله ابن حبان وقد
جعل أمر الخلافة كذلك يتشاور في الأحقق بها هؤلاء الستة وقيمون من
يرونه أحقق بها (وقوله الطويل) صفة حديث (قوله ان عمر رضي الله عنه أرسل
ابنه الح) في استئذانه لها دليل على أنها تملك البيت والسكنى الى أن توفيت ولا يلزم

الله عنها يستأذنها أن يدفن مع صاحبته فلما أقبل عبد الله قال عمر مالدك؟ قال الذي تحب يا أمير المؤمنين أذنت، قال الحمد لله ما كان شيء أهم إلى من ذلك.

﴿باب ما يقول إذا سمع صياح الديك ونهيق الحمار ونباح الكلب﴾
روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال إذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطانا وإذا سمعتم صياح الديكة

منه الارث لأن أمهات المؤمنين محبوسات بعد وفاته ﷺ لا يزوجن أى الى أن يمتن فهن كالمعتدات في ذلك (وقوله الحمد لله) فيه الثناء على الله وحمله على جزيل منته وعظيم عطيته (وقوله ما كان شيء) وفي نسخة من البخاري من شيء (أهم) وأهم منصوب خبر كان ومن زائدة في الاسم والله أعلم

﴿باب ما يقول إذا سمع صياح الديك ونهيق الحمار ونباح الكلب﴾
بضم النون ويجوز كسرها على ما في القاموس بعدها موحدة وآخره حاء مهملة أي صوت الكلب (قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) أو رده في السلاح بلفظ إذا سمعتم صياح الديكة فسلوا الله من فضله فإنها رأت ملكا وإذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم فإنها رأت شيطانا وقال أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وفي رواية للنسائي إذا سمعتم الديك يصيح بالليل وفي الجامع الصغير مثله إلا أنه قال صوت الديكة (١) وليس فيه ذكر الرواية الاخرى عند النسائي (قوله فتعوذوا بالله من الشيطان) قال القاضي عياض فائدة التعوذ ما يخشى من ضرر الشيطان وسوسته فيلجأ الى الله تعالى في دفع ذلك عنه (قوله وإذا سمعتم صياح الديكة) الصياح بكسر الصاد الصوت والديكة بكسر الدال وفتح التحتية جمع ديك وهو ذكر الدجاج وللديك خصائص في معرفة الوقت الليلى ليست لغيره ولا يكاد

(١) في نسخة الجامع الصغير المطبوعة بدار الطباعة ببولاق (اصوات الديكة) ع

فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَانْهَارَتْ مَدَكَا ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَمِعْتُمْ نُبَاحَ الْكِلَابِ
وَهَيِّقَ الْحَبِيرِ بِاللَّيْلِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ فَانْهَارَتْ يَرَيْنَ مَا لَا تَرَوْنَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْحَرِيقَ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَيْتُمُ الْحَرِيقَ فَكَبِّرُوا فَإِنَّ التَّكْبِيرَ
يُطْفِئُهُ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوَ مَعَ ذَلِكَ بِدُعَاءِ الْكَرْبِ وَغَيْرِهِ مِمَّا قَدْ مَنَاهُ فِي كِتَابِ
الْأَذْكَارِ لِلْأُمُورِ الْعَارِضَاتِ وَعِنْدَ الْعَاهَاتِ وَالْآفَاتِ

يَخْتَلِفُ فِي أَوْقَاتِهِ الْمُعْتَادَةِ لَصِيَاحِهِ طَالَ اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَ (قَوْلُهُ فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ
فَانْهَارَتْ مَدَكَا) بَفَتْحِ أَوَّلِهِ قَالَ الْقَاضِي سَبَبُهُ رَجَاءُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الدُّعَاءِ
وِاسْتِغْفَارِهِمْ وَشَهَادَتِهِمْ بِالتَّضَرُّعِ وَالْإِخْلَاصِ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ حُضُورِ
الصَّالِحِينَ وَالتَّبَرُّكِ بِهِمْ أَهْ وَقِيلَ لَعَلَّ الْمَعْنَى أَنَّ الدِّيكَ أَقْرَبُ الْحَيَوَانَاتِ صَوْتًا إِلَى
الذَّاكِرِ (١) مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهَا تَحْفَظُ أَوْقَاتَ الصَّلَوَاتِ غَالِبًا (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي
سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ الْخ) وَكَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ وَابْنُ حَبَانَ
وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثٍ وَفِيهِ بَعْدُ قَوْلُهُ مَا لَا تَرَوْنَ وَاقْلُوا الْخُرُوجَ
إِذَا هَدَأَتِ الرَّجُلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْثُ فِي لَيْلِهِ مِنْ خَلْقِهِ مَا يَشَاءُ وَقَالَ الْحَاكِمُ
صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْحَرِيقَ ﴾

أَيُّ اشْتِعَالِ النَّارِ فِي الْمَتَاعِ (قَوْلُهُ فَكَبِّرُوا) أَيُّ عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ لِلَّهِ فَإِنَّ التَّكْبِيرَ
يُطْفِئُهُ وَسِرُّ ذَلِكَ أَنَّ فِي التَّهَابِ النَّارِ ظُهُورَ سُلْطَانِهَا وَلَا سُلْطَانَ عِنْدَ ذِكْرِ كِبَرِيَاءِ اللَّهِ
وَجَلَالِهِ لَمْ يَهْزَعْ تَمَازِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي الْمُهْدَى كَأَنَّ سَبَبَ ذَلِكَ أَنَّ الْحَرِيقَ
سَبَبُهُ النَّارُ وَهِيَ مَادَّةُ الشَّيْطَانِ الَّتِي خَلَقَ مِنْهَا وَكَانَ فِيهِ مِنَ الْفَسَادِ الْعَامِّ مَا يَنْسَبُ

﴿ باب ما يقوله عند القيام من المجلس ﴾

روينا في كتاب الترمذي وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال

الشیطان عادته وفعله كأن للشیطان اعادة عليه وتنفيذ له وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد وهذان الأمران وهما العلو والفساد هدى الشيطان واليهما يدعو وبهما يهلك بنى آدم قالنار والشیطان كل منهما يريد العلو فى الارض والفساد ، وكبرياء الله عز وجل يجمع الشیطان وفعله فلذا كان تكبير الله عز وجل له أثر فى اطفاء الحريق فان كبرياء الله عز وجل لا يقوم لها شىء فادا كبر المسلم ربه أثر تكبيره فى خمود النار وخمود الشیطان التى (١) هى مادته فطفىء الحريق وقد جربنا نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك والله أعلم اهـ

﴿ باب ما يقول عند القيام من المجلس ﴾

بفتح الميم وكسر اللام اسم مكان أى من مكان جلوسه (قوله روينا فى كتاب الترمذى الخ) قال فى السلاح رواه أبو داود والترمذى والنسائى والحاكم وابن حبان فى صحيحيهما وقال الترمذى واللفظ له حسن صحيح غريب من هذا الوجه ورواه النسائى والحاكم فى المستدرک من طرق : منها عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان اذا جلس مجلسا أو صلى صلاة تكلم بكلمات فسأله عائشة عن الكلمات فقال ان تكلم بخير كان طابعا عليهن الى يوم القيامة وان تكلم بغير ذلك كان كفارة له وذكر الحديث هذا لفظ النسائى وله فى رواية عنها كان رسول الله ﷺ اذا قام من مجلس يكثر أن يقول سبحانك فذكره وزاد فى أوله من طريق آخر سبحان الله وبحمده اهـ وكذا روى هذا الذكر الطبرانى من حديث ابن عمر وجبير بن مطعم ورواه ابن أبي شيبه عن أبى برزة الاسلمى كما نقله فى الحرز عن ميرك وسبق فى الأذكار بعد السلام فى كتاب الحافظ عن الطبرانى من مرسل الشعبي قال قال ﷺ من سره أن يكتال بالمكيال الا وفى من الأجر يوم القيامة فليقل

(١) عله (فى خمود الشیطان وخمود النار) ليكون قوله (التى) صفة للنار . ع

رسول الله ﷺ مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَفْظُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ
مَنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ
وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ أَبِي بَرزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاسْمُهُ نَضْلَةُ

حين يريد أن يقوم سبحانه ربك الخ (١) (قوله وكثر فيه لفظه) لفظ بفتح اللام والغين
المعجمة وبالطاء المهملة وهو كما في النهاية صوت وضجة لا يفهم معناها اه والمراد
منه هنا الكلام القريب (٢) من الهذين وهو ما لا طائل تحته لمشابهة من حيث ان
ذلك عرى عن المعنى وهذا قريب منه ومثل الهذين بل أولى منه ما يقع في المجلس
من غيبة أو نسيمة أو نحوها من آفات الاجتماع (قوله سبحانه اللهم وبحمدك)
مر الكلام على هذه الجملة مرارا قال الطيبي قوله اللهم معترض لأن قوله وبحمدك
متصل بما قبله إما بالعطف أى اسبحك وأحمدك أو بالحال أى اسبح حامداً لك
قال ابن حجر في شرح المشكاة ينبغي ألا يذكر هذا الذكر أى المشتغل على قوله
أستغفرك وأتوب إليك الا بعد أن توجد منه توبة صحيحة مما هو فيه من المعاصي أما
المقيم على المعصية القائل ذلك فهو كاذب بين يدي الله تعالى وربما يخشى عليه من
المقت فليتنبه له فانه كثيرا ما يغفل عنه اه وتقدم كلام في هذا المعنى في الذكر عقب
الوضوء وحاصله أنه يأتي (٣) بهذا الذكر وان لم يكن متلبسا بها لأن الجملة خبر بمعنى
الانشاء أى أسألك ان تتوب على أو باق على خبريته والمعنى فيه أنى بصورة التائب
الخاضع الذليل (قوله وروينا في سنن أبي داود عن أبي برزة الاسلمى الخ)
وكذا رواه من حديثه ابن أبي شيبة كما تقدم نقله في تخريج الحديث قبله (قوله
واسمه نضلة) أى بفتح النون وسكون الضاد المعجمة وقد اختلف في اسمه واسم
أبيه وهذا الذي قاله المصنف في اسمه هو أصح ما قيل فيه واسم أبيه على الأصح
عدى بن عبيد قاله احمد بن حنبل وابن معين وقيل نضلة بن عبدالله ويقال ابن عايد

(١) نسخة (سبحانك الخ) . (٢) في النسخ (الغريب) . (٣) نسخة (وحاصله

لا يأتي) وكتب بهامشها (لعله بأسقاط لا) . ع

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأخـرة إذا أراد أن يقوم من المجلس
سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك
فقال رجل يا رسول الله إنك لتقول قولاً ما كنت تقولهُ فيما مضى ، قال : ذلك
كفارة لما يكون في المجلس ، ورواه الحاكم في المستدرک من رواية عائشة
رضي الله عنها وقال صحيح الإسناد ، قلت قوله بأخـرة هو بهمزة مقصورة
مفتوحة وفتح الخاء ومعناه في آخر الأمر ، وروينا في حلية الأولياء عن علي
رضي الله عنه قال من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى فليقل في آخر مجلسه

وقال الخطيب عن الهيثم مسم أبي برزة خالد بن نضلة وقيل اسمه عبد الله بن نضلة
ابن عبيد وقيل غير ذلك سبق ذكر ترجمته في كتاب (قوله بأخـرة) هو بالهمزة
المقصورة والمعجمة ، الراء المفتوحات آخره ناء ، قال في النهاية أى في آخر
جلوسه ويجوز أن يكون في آخر عمره اه و قول الشيخ معناه في آخر الأمر
مراده هذا معنى لفظ الأـ ، لا في خصوص هذا الحديث أو يراد من آخر الأمر
الأمر الحاصل منه في ذلك المجلس أى آخر شؤونه وأحواله في مجلسه هذا الذي ذكر
والله أعلم (قوله فقال رجل) في رواية للنسائي والحاكم عن عائشة نحوه وأنها
سأله عن ذلك وأقدم في كلام السلاح ذكر ذلك (قوله وروينا في حلية الأولياء)
بكمز الحاء المهملة وسكون اللام وفتح التحتية وفي الدر المنثور للسيوطي كما رأيت
بخط شيخنا العلامة عبدالرحيم الحساني نقلا عنه أخرج ابن أبي حاتم عن الشعبي
قال قال رسول الله ﷺ من سره أن يكتال بالمكيال الأوفى فليقل في آخر مجلسه
سبحان ربك رب العزة عما يصفون الخ فأورده مرفوعا مرسلا والله أعلم وقال
القرطبي في التذكار في فضل الأذكار وابن الشعبي قال قال رسول الله ﷺ من
سره الخ ذكره الثعلبي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا اه (قوله من أحب أن
يكتال بالمكيال الأوفى) قال ابن حجر الهيثمي في الدر المنضود المكيال الأوفى كناية
عن كثرة الثواب إذ التقدير به يغلب في الكثير وبالوزن يغلب في القليل وأكـد ذلك بقوله

أَوْ حِينَ يَقُومُ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

﴿بَابُ دَعَاءِ الْجَالِسِ فِي جَمْعٍ لِنَفْسِهِ وَمَنْ مَعَهُ﴾

روينا في كتاب الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قلما كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلس حتى يدعو هؤلاء الدعوات لأصحابه : أَللَّهُمَّ

الاولى (قوله أو حين يقوم) أى عند قيامه ثم يحتمل أن يكون على تقدير مضاف أى ارادة قيامه لقوله فى الحديث السابق فقال قبل أن يقوم من مجلسه الخ ويحتمل أن يكون بعد تمام القيام فيكون لكل من الحالين قبل القيام وبعده ذكر مخصوص والله أعلم (قوله رب العزة) أى الغلبة (١) (عما يصفون) أى من أن له ولداً (وسلام على المرسلين) أى المبلغين عن الله التوحيد والشرائع (الحمد لله رب العالمين) أى على نصرهم وهلاك الكافرين والله سبحانه أعلم

﴿بَابُ دَعَاءِ الْجَالِسِ فِي جَمْعٍ لِنَفْسِهِ وَمَنْ مَعَهُ﴾

(قوله روينا فى كتاب الترمذى وغيره) وقد سقط لفظ « وغيره » من نسخ متعددة قال فى السلاح رواه الترمذى والنسائى والحاكم فى المستدرک واللفظ للترمذى وقال حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخارى وزاد فى أوله اللهم اغفرلى ما قدمت وما أخرت وما أسررت وأعلنت وأنت أعلم به منى (٢) (قوله قلما) ما فيه كافة لقل عن طلب الفاعل مهيئة لها للدخول على الجملة الفعلية وهو فى معنى النفى قال ابن هشام فى المغنى لم تكف ما من الأفعال الثلاثة قل وطال وكثر قال وعلة ذلك شبهة برب ولا يدخلن الأعلى جملة فعلية صرح بفعلها اه وذكر قطب الدين فى حواشى الكشف ان ما المتصلة بهذه الأفعال يحتمل أن تكون مصدرية وأن تكون كافة وتظهر ثمرة ذلك فى فصلها ووصلها خطأ فعلى الأول تفصل وعلى الثانى توصل

(١) فى النسخ (العالمة) - (٢) نسخة (وما أعلنت وما أنت أعلم به منى) ع .

أَقْسِمَ لَنَا مَنْ خَشِيَكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ وَمَنْ طَاعَكَ مَا تَبَلَّغْنَا بِهِ
جَنَّتِكَ وَمَنْ الْيَقِينِ مَا يُهَوِّنُ^(١) عَلَيْنَا مَصَائِبَ الدُّنْيَا اللَّهُمَّ مَتَّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا

(قوله أقسم لنا من خشيتك) أى اجعل لنا قسما ونصييا من خشيتك أى خوفك المقرون بعظمتك قال ابن حجر الهيتمي فى شرح الشمايل الخوف والخشية والوجل والهبة متقاربة المعنى فالخوف توقع العقوبة على مجارى الانفاس واضطراب القلب من ذكر المخوف والخشية أخص منه اذ هى خوف مقرون بمعرفة ومن ثم قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقيل الخوف حركة والخشية سكون ألا ترى ان من يرى عدوا له جاءه تحرك للهرب منه وهو الخوف وحالة استقراره فى محل لا يصل اليه يسكن وهو الخشية ، والهبة الامعان فى الهرب من المكروه والوجل خفة القلب عند ذكر من يخاف سطوته ، والهبة تعظيم مقرون بالحب ، والخوف للعامة والخشية للعلماء العارفين والهبة للمحبين والاحلال للمقربين وعلى قدر العلم والمعرفة تكون الهبة والخشية قال عليه السلام أنا أتقاكم لله وأشدكم له خشية اه وأصله للقسطلانى فى الماواهب الدنية (قوله تحول) أى تحجز وتمنع أنت أو هى وبدل على الأول قوله من ويؤيد الثانى أنه ضبطه بعض المحققين بالتحشية (٢) بصيغة التذكير على ان الضمير لما أى يحجب بيننا وبين معاصيك (قوله تبلفنا) بتشديد اللام المكسورة ويجوز تخفيفها أى توصلنا (قوله ومن اليقين) أى بك ونفوذ قضائك وانه لا اراد له وبأنه لا يصيبنا الا ما كتب الله لنا وبأن ما أخطأنا لم يكن ليصيبنا وما أصابنا لم يكن ليخطئنا وبأن ما قدرته لا يتخلف عن حكمة ومصلحة واستجلاب منفعة (قوله تهون) بكسر الواو المشددة وبالتحشية والفوقية أى تسهل وتخفف وفى نسخة مقروءة على ابن العماد تهون به قال ابن الجزرى رواية ما تهون علينا بخذف به تقتضى أن تكون بالتحشية واثباته يقتضى أن تكون بالفوقية (قوله مصائب الدنيا) بالنصب وفى نسخة بالرفع على أن يهون بفتح أوله وضم الهاء مضارع هان بالتحشية والفوقية (قوله متعنا بأسماعنا وأبصارنا) أى لانهما طرائق الدلائل الموصلة

(١) عله (يهون) بالتحشية ، أنظر الشرح (٢) وهو لفظ نسخ المتن الى معنا ع.

وقوتنا ما أحييتنا واجعله الوارث منا واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا
على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا
مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا ، قال الترمذي حديث حسن

لمعرفة الله تعالى وتوحيده من البراهين المأخوذة إمامن الآيات المنزلة وطريق ذلك
السمع أو من الآيات في الآفاق والآنفس وطريق ذلك البصر (قوله وقوتنا)
أى قوة قلبنا الذى عليه مدار إيماننا أو المراد قوة سائر قوانا من الحواس الظاهرة
والباطنة وباقى الاعضاء البدنية أى متعنا بذلك مدة إحيائنا وتقديم الكلام على قوله
ومتعنا باسماعنا الى قوله واجعل ثأرنا على من ظلمنا فى باب مايقول اذا أراد النوم
(قوله واجعل ثأرنا) بالثلاثة أى انتقامنا ونصرنا مقصورا (على من ظلمنا) ولا
تجعلنا ممن تعدى فى طلب ثأره وأخذ به غير الجانى كما كان أهل الجاهلية تفعله أو
اجعل ادراك ثأرنا على من ظلمنا فنذكر ثأرنا وأصل الثأر الحقد والغضب ثم
استعير لمطالبة دم القاتل (وقوله وانصرنا الخ) تعمم بعد تخصيص (قوله ولا تجعل
مصيبتنا فى ديننا) أى لا تصبنا بما ينقص ديننا من أكل الحرام واعتقاد السوء
والفترة فى العبادة والغفلة عن الطاعة (قوله ولا تجعل الدنيا الخ) الهم المقصد والحزن
أى لا تجعل أكبر قصدا أو حزنا لاجل الدنيا بل اجعله مصروفا فى عمل
الآخرة وفيه ويؤخذ منه ان القليل من الهم مما لا بد منه فى أمر المعاش مخصص
فيه بل مستحب على ما صرح به القاضى عياض وفى الحديث وأصدقها أى الاسماء
حارث وهمام (قوله ولا مبلغ علمنا) بفتح الميم واللام بينهما موحدة ساكنة وهو
الغاية التى يبلغها الماشى والمحاسب فيقف عندها أى لا تجعلنا بحيث لا نعلم ولا
نتفكر الا فى أحوال الدنيا بل اجعلنا متفكرين فى أمر العقبى متفحصين عن العلوم
الفاخرة المتعلقة بأمور الآخرة ومجمله لا تجعل علمنا غير متجاوز عن الدنيا
مقصورا عليها بل اجعله متجاوزا عنها الى الآخرة (قوله ولا تسلط علينا الخ)
أى من الكفار والفجار والظلمة بتولييتهم علينا ولا تجعلنا مغلوبين لهم ويجوز
حمله على ملائكة العذاب فى القبر أو فى النار ولا مانع من ارادة الجميع والله أعلم

﴿ باب كراهة القيام من المجلس قبل أن يذكر الله تعالى ﴾

رَوَيْنَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ بَيْتٍ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ إِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جِيْفَةِ حِمَارٍ

﴿ باب كراهة القيام من المجلس قبل أن يذكر الله تعالى ﴾

الضمير في يذكر عائد الى الجالس الدال عليه المجلس (قوله رَوَيْنَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ الخ) في السّلاح بعد ذكر حديث أبي هريرة ما جلس قوم مجلسا رواه أبو داود والترمذي واللفظ له وقال حسن والنسائي والحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ولفظه ما من قوم جلسوا مجلسا وتفرقوا منه لم يذكروا الله فيه إلا كَأَنَّمَا تَفَرَّقُوا عَنْ جِيْفَةِ حِمَارٍ وَكَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ زَادَ النَّسَائِيُّ وَابْنُ حَبَانَ وَمَا مَشَى أَحَدٌ مَشًى لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ تَرَةٌ وَمَا أَوَى أَحَدٌ إِلَى فِرَاشِهِ لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ تَرَةٌ وَفِيهِ إِيْهَامٌ لَا يَخْفَى وَالْفَرْقُ الَّذِي ذَكَرَهُ الشَّيْخُ هُنَا هُوَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ كَذَلِكَ، ثُمَّ هَذَا الْحَدِيثُ قَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ كَرَاهَةِ النَّوْمِ عَلَى غَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ أَخْرَجَهُ الْمُصَنِّفُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي دَاوُدَ وَنَبِيهِ الْحَافِظُ ثَمَّةَ عَلَى أَنَّهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَى عَنْهُ مِنْ طَرَقٍ وَأَشَارَ إِلَى اخْتِلَافٍ فِي سَنَدِهِ ثُمَّ قَالَ وَأَمَّا حَسَنَةُ التِّرْمِذِيِّ لِحَيْثُهُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ (قَوْلُهُ لَا يَذْكُرُونَ) بِحَذْفِ الْوَاوِ فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ الْمَصْحُوحَةِ فَهُوَ فِي مَحَلِّ الْحَالِ (قَوْلُهُ الْإِقَامُوا الخ) أَيْ مِثْلُ قِيَامِ الْمُتَفَرِّقِينَ عَنْ جِيْفَةِ حِمَارٍ اسْتِثْنَاءً مَفْرُغٌ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ أَيْ لَا يَوْجَدُ لِمَنْ ذَكَرَ حَالَ قِيَامٍ عَنْ مَجْلِسِهِمْ حَالَ مِنَ الْأَحْوَالِ الْأَحَالَ مِنْ قَامَ عَنْ مِثْلِ جِيْفَةِ الْحِمَارِ الْمُتَنَتَةِ فَانْهَمَ اشْتَغَلُوا بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ سِيمَا إِنْ كَانَ الْكَلَامُ فِي صِفَةِ الدُّنْيَا فَكَأَنَّهُمْ اسْتَعْمَلُوا مِنْ جِيْفَةِ الْحِمَارِ وَتَفَرَّقُوا بِمَا بَاءُوا بِهِ مِنَ النِّقْصِ وَالْإِزَارِ وَفِيهِ تَنْفِيرٌ عَنِ الْغَفْلَةِ وَتَرْهيبٌ مِنْهَا وَتَرْغِيبٌ فِي الذِّكْرِ شَبِهُ مِنْ أَكْلِ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاسْتَعْمَلَ الْمُسْتَلْذَاتِ ثُمَّ تَخَصَّصَ الْحِمَارُ لِأَنَّهُ أَبْلَدُ الْخِيَوَانِ فَشَبَّهَ بِهِ مَنْ أَخْلَى الْمَجْلِسَ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ لِأَنَّهُ ضَيَّعَ أَنْفُسَ الْأَشْيَاءِ فِي جَنْبِ أَحْقَرِهَا

وكان لهم حَسْرَةٌ ، وروينا فيه عن أبي هريرة أيضاً عن رسول الله ﷺ قال من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله تعالى ترة ومن اضطجع مضجعاً لا يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله تعالى ترة قلت ترة بكسر التاء وتخفيف الراء ومعناه نقص وقيل تبعه ، ويجوز أن يكون حسرة كما في الرواية الأخرى ، وروينا في كتاب الترمذي عن أبي هريرة أيضاً عن النبي ﷺ قال ما جلس قوم مجلساً لم يذكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم فيه إلا كان عليهم ترة فان شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم ، قال الترمذي حديث حسن

وهو اللهو واللعب لاستيلاء حجاب الغفلة حتى منعه عن ذلك النفيس الذي لا أنفس منه وهو ذكر الله تعالى قال ابن الجوزي قوله عن جيفة حمار أي عن نكته وقبحه والجيفة جثة الميت زادت في النهاية إذا تن ومجمله أنه شبه مجلس الغفلة بالجيفة والقيام عنه بالتفرق عنها في الجملة قيل وضمن قام معني تجاوزاً وتعدى فعدي عن (قوله وكان لهم حسرة) أي ما ذكر من الجلوس مع الغفلة عن الذكر والقيام عنه كذلك أو كان ذلك المجلس لهم متعلقاً بحسرة وهي خبر كان ووقع في نسخة برفع حسرة فتكون كان تامة أي وقع لهم أي عليهم كقوله تعالى وإن أسأتم فلها أي فلها حسرة وندامة حيث لا تنفع الندامة (قوله وروينا فيه) أي في سنن أبي داود وتقدم الكلام على سنده وما يتعلق به في باب كراهة النوم من غير ذكر الله تعالى (قوله مقعداً) إما أن يكون مفعولاً مطلقاً أو ظرف مكان (قوله ترة الخ) الهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة مثل وعد عدة (قوله وروينا في كتاب الترمذي) أي بهذا اللفظ والإلا فالحديث عنده وعند أبي داود والنسائي والحاكم وابن حبان كما سبق في كلام السلاح وفي الحرز وكذا رواه ابن ماجه عن أبي هريرة وأبي سعيد (قوله فان شاء عذبهم) أي على ذنوبهم الماضية لا على تركه فانه ليس بمعصية كذا في الحرز وقيل إنه على سبيل الزجر والتهديد إذ الله أن يعذب من غير ذنب فكيف

(باب الذكر في الطريق)

روينا في كتاب ابن السني عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ما من قوم جلسوا مجلساً لم يذكر الله عز وجل فيه إلا كانت عليهم ترة وما سلك رجل طريقاً لم يذكر الله عز وجل فيه إلا كانت عليه ترة وروينا في كتاب ابن السني ودلائل النبوة للبيهقي عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال أتى رسول الله ﷺ جبريل ﷺ وهو يتبوءك فقال يا محمد أشهد جنازة معاوية بن معاوية المزني فخرج رسول الله ﷺ ونزل جبريل عليه السلام في سبعين ألفاً من الملائكة فوضع جناحه الأيمن على الجبال فتواضعت ووضع جناحه الأيسر على الأرضين فتواضعت حتى نظر إلى مكة والمدينة فصلّى عليه رسول الله ﷺ وجبريل والملائكة عليهم السلام فلما فرغ قال يا جبريل بـمـ بلغ معاوية هـذـد المترلة قل قرءتـهـ قل هو الله أحد قائماً وراكباً ومشياً

وتقويت ذكره والصلاة على أفضل خلقه بالكلمات التي تجري في المجالس الموجبة للعقوبة غالباً في غاية من التفريط والاستهتار بجانب الحق سبحانه ورسوله ﷺ فعلم ان ذلك المجلس لما كان مظنة للذنوب نزل ما وقع فيها منزلة الذنب فهددوا بذلك تنفيراً للناس عن خلو مجالسهم عن أحد الأمرين الذكر والصلاة على النبي ﷺ ﴿ باب الذكر في الطريق ﴾

أى ما جاء فيه والطريق مؤثثة معنوية ويقال فيها السبيل (قوله الا كانت عليه ترة) كذا في نسخ الاذكار باثبات التاء في كانت والذي رأيت في أصل صحيح من كتاب ابن السني محذوفها ونصب ترة وكأنه لكونه الرواية والا فتقدم في مثله جواز النصب والرفع والتذكير والتأنيث وتوجيه ذلك ظاهر (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) وأخرجه ابن الاثير في أسد الغابة من حديث أنس قال نزل

﴿ باب ما يقول إذا غضب ﴾

قال الله تعالى والكَاظِمِينَ الْغَيْظَ الْآيَةَ، وقال تعالى وإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ

جبريل على النبي ﷺ وهو يقول فقال يا محمد مات معاوية بن معاوية المزي بالمدينة فتحب أن تصلي عليه قال نعم فضرب بجناحه الأرض فلم يبق شجرة ولا أكمة الا تضعضعت ورفع له بربرة حتى نظر اليه فصلى عليه وخلفه صفان من الملائكة في كل صف ألف ملك فقال ﷺ لجبريل يا جبريل بم نال هذه المنزلة قال بحبه بل هو الله أحد وقراءته اياها جائيا وذاها وقائما وقاعدا وعلى كل حال ، وقدروى في كل صف ستون ألف ملك وروى من طريق أخرى عن أنس وفيها معاوية ابن معاوية الليثي ورواه بقرية بن الوليد عن محمد بن زياد عن أبي أمامة نحوه وقال معاوية بن مقرن المزي قال أبو عمر أسانيد هذه الاحاديث ليست بالقوية ومعاوية بن مقرن المزي واخوته النعمان وسويد ومعقل وكانوا سبعة معروفين (١) في الصحابة مشهورين قال وأما معاوية بن معاوية فلا أعرفه بغير ما ذكره وفضل قل هو الله أحد لا ينكر اه ونقله المصنف في التهذيب أيضا عن ابن عبد البر وأقره عليه

﴿ باب ما يقول إذا غضب ﴾

بكسر الضاد المعجمة * الغضب غليان دم القلب طلبا لدفع المؤذي عند خشية وقوعه أو للانتقام ممن حصل منه الاذي بعد وقوعه وقيل عرض تبعه غليان دم القلب لارادة الانتقام ويؤيد الاول حديث أحمد والترمذي أنه ﷺ قال في خطبته الا إن الغضب جرة تتوقد في قلب ابن آدم ألا ترون الى انتفاخ أوداجه واحمرار عينيه الحديث (قوله والكَاظِمِينَ الْغَيْظَ) أي الممسكين ما في أنفسهم من الغيظ بالصبر فلا يظهر له تأثير في الخارج وغرض الشيخ ان الله تعالى جعل هذه الاوصاف في جملة أوصاف المحسنين الذين يحبهم رب العالمين والغيظ كما في مفردات الراغب أشد غضب وهو الحرارة التي يجدها الانسان من فوران دم قلبه اه (قوله وإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ) أي

(١) عله (معرفون في الصحابة مشهورون) . ع

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب، وروينا في صحيح مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال قال ليس بذلك وإنما الذي يملك نفسه عند الغضب . قلت الصرعة بضم الصاد وفتح الراء وأصله الذي يصرع الناس كثيراً كالمهزلة واللمزة الذي يهزمهم كثيراً، وروينا في سنن أبي

ينخسنك بأن يحملك على وسوسة مالا يليق فاطلب العياذ بالله منه وهو اللوذ والاستجارة وإن شرطية وماصلة وترغ هو الفاعل وهو مصدر يراد به اسم الفاعل أى نازع وختم بهاتين الصفتين المحيطتين بما في الضمائر كذا في النهر لأبى حيان (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وعند أحمد والشيخين من حديث أبي هريرة مرفوعاً ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب (قوله تعدون) بفتح الفوقية وضم المهملتين قال المصنف أى تعتقدون (قوله ليس بذلك) أى الذى ينصرف إليه اسم الصرعة عند الإطلاق ليس من تعتقدون بل هو الذى يملك نفسه الخ وفيه أن مجاهدة النفس أشد من مجاهدة العدو وهى الجهاد الأكبر والشجاعة الحقيقية (قوله الصرعة الخ) قال المنذري فى الترغيب الصرعة بضم الصاد واسكان الراء من يصرعه الناس كثيراً حتى لا يكاد يثبت مع أحد وكل من يكثر منه الشيء يقال فيه فعلة بضم ففتح أى كهزمة لمزة فإن سكنت ثانياً انعكس وصار بمعنى من يفعل به ذلك كثيراً اه وقال الكرماني الصرعة بضم الصاد المهملة وفتح الراء الذى يصرع الرجل مكثر فيه وهو بناء للمبالغة . كحفظه أى كثيراً الحفظ اه وقال فى كتاب الايمان فى حديث عمر فى قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم الخ الفرق بين فعلة سا كن العين وفعلة متحركة ان السا كن بمعنى المفعول والمتحرك بمعنى الفاعل يقال رجل ضحكة بسكون الحاء أى مضحوك عليه وضحكة بحركة الحاء أى ضاحك على غيره وكذا همزة لمزة وهذه قاعدة كلية اه (قوله يهزمهم) أى يغتلبهم والهمز الاغتيال واللمز الالاعابة (قوله وروينا فى سنن أبى

دَاوُدَ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ كَظَمَ غِيظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَخِيرَهُ مِنَ الْحُورِ مَا شَاءَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ صُرَدٍ الصَّحَابِيِّ،

داود الخ (قال ابن حجر الهيتمي في شرح الاربعين رواه أحمد وأصحاب السنن الاثنى عشر) اهـ (قوله وهو قادر على أن ينفذه) قيد في حصول ثواب كظم الغيظ المذكور (قوله دعاه الله على رؤوس الخلائق) أى تنويعها بشأنه وتشریفها له وعند ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث أبي هريرة مرفوعاً من كظم غيظاً وهو يقدر على انفاذه ملاً الله قلبه أمانة وإيماناً وعنده أيضاً من حديث ابن عمر مرفوعاً من كف غضبه ستر الله عورته (قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم الخ) ورواه أبو داود والنسائي وفي رواية لأبي داود وترمذي والنسائي من حديث معاذ اللهم إني أعوذ بك من شر الشيطان الرجيم كذا في السلاح (قوله عن سليمان بن صرد) الصحابي بضم الصاد وفتح الراء وبالذال المهملات مصروف الخزاعي كان اسمه في الجاهلية يساراً فسماه النبي ﷺ سليمان وكان خيراً فاضلاً ذا دين وعبادة وشرف في قومه سكن الكوفة أول ما كوفها سعد ونفي عنها الاعمش وشهد مع علي رضي الله عنه حروبه وكان ممن كتب الى الحسين بن علي بعد موت معاوية فلما قتل الحسين سقط في يده ندماً فسار هو والمسيب بن نجبة الفزارى وجميع من خذل الحسين وقالوا ما لنا نوبة الا أن نطلب بدمه نخرجوا من الكوفة مستهزئين ببيع الآخر من سنة خمس وستين ولوا أمرهم سليمان بن صرد وسموه أمير التوابين وساروا الى عبيد الله بن زياد وكان قد سار من الشام في جيش كبير يريد العراق فالتقوا بعين الوردية من أرض الجزيرة وهى رأس عين فقتل سليمان بن صرد وكثير ممن معه وحمل رأس سلمان الى مروان بن الحكم بالشام وكان عمر سليمان حين قتل ثلاثاً وتسعين سنة روى لسلمان رضي الله عنه خمسة عشر حديثاً اتفقا منها على هذا الحديث وانفرد البخاري بحديث قال ﷺ يوم الاحزاب اليوم نغزوهم ولا يغزونا

رضى الله عنه قال كنت جالسا مع النبي ﷺ ورجلان يستبان أحدهما قد احمر وجهه وانتفخت أوداجه فقال رسول الله ﷺ إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب منه ما يجد فقالوا له

وخرج له الاربعة (قوله ورجلان يستبان) بفتح التحتية وسكون السين المهملة وفتح الفوقية بعدها موحدة مشددة افتعال من السباب أى يسب كل منها صاحبه (قوله وأحدهما قد احمر وجهه) أى من شدة الغضب لانه يثير في القلب حرارة عظيمة قد يقتل صاحبها باطفاؤها الحرارة الغريزية وقذلا لا تشارها في بقية الأعضاء لاسيما الوجه لأنه ألقفها وأقربها الى القلب والبشرة لصمائها كالزجاجة تحكي لون ما وراءه ٧ ثم محل كون الحمرة تعلو وجه الغضبان إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان كان الغضب ممن فوقه وأيس من الانتقام منه انقبض الدم الى جوف القلب وكن فيه فصار حزنا فاصفر اللون أو من مساويه الذى يشك في القدرة عليه تردد الدم بين انقباض وانبساط فيصير لونه بين حمرة وصفرة فالغضب فوران الدم وغليانه كما مر (قوله وانتفخت أوداجه) فى النهاية الأوداج ما أحاط بالعنق من العروق التى يقطعها الذابح وإحدها ودج قلت هو بفتح الواو والذال المهملة وبالجميم قال فى المصباح وكسر الدال لغة وقيل الودجان عرقان غليظان عن جانبي ثغرة النحر ومنه حديث فانتفخت أوداجه (قوله كلمة) المراد منها معناها اللغوى (قوله لذهب عنه) أى بركتها (قوله ما يجد) أى ما يجده من الغضب الذى يخشى عليه منه وهذا مستمد من قوله تعالى وإما يترغك من الشيطان نزغ فاستعد بالله الآية (قوله لوقالها الخ) الجملة الاولى الشرطية وجوابها فى محل الصفة لكلمة وقوله لوقال الخ كذلك بدل من الجملة قبلها وقوله أعوذ بالله الخ خلف من الضمير العائد للموصوف (قوله أعوذ) أى أعتصم وألتجئ (بالله من الشيطان الرجيم) فانه هو الذى يثير الغضب فى القلب ويحسنه للانسان حتى يوقعه فى الهلاك الحسى أو الشرعى (قوله فقالوا) أى الصحابة الحاضرون (له) أى للرجل

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالَ وَهَلْ بِي مِنْ جُنُونٍ ؟
وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِي أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ بِمَعْنَاهُ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
لَيْلَى عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

المغضب (قوله ان النبي ﷺ قال الخ) هذه رواية منهم بالمعنى لا بخصوص
المبني الصادر منه (قوله فقال وهل بي من جنون) قال المصنف هذا قول
من لم يتفقه في دين الله ولم يتهذب بأنوار الشريعة المسكومة ويوم أن الاستعاذة
مختصة بالجنون ولم يعلم أن الغضب من نزغات الشيطان ولهذا يخرج الانسان عن
اعتدال حاله ويتمك بالباطل ويفعل المذموم ومن ثم قال ﷺ لمن قال له أوصني
لا تغضب فكرر السؤال فكرر الجواب ولم يزد عليه فقيه دليل على عظيم مفسدة
الغضب وما ينشأ منه وفي فتح الاله هذا الجواب انما يصدر من منافق أو من جفاة
العرب المنطوى على مامنع تأثير نور النبوة فيه وقد يعتذر عنه بفرض أنه من غير
منافق بأن شدة سورة الغضب أدهشته عن أن يسمع ما قاله النبي ﷺ على وجهه
وحمله على أنه نادر بهذا الكلام قبل تأمله فلذا لم يعاتبه ﷺ وهذا أوضح من
قول النووي هذا قول من لم يتفقه في دين الله الخ ، قال ابن حجر الهيتمي نقلا عن
بعضهم في رواية أبي داود ذلك الرجل هو معاذ فان صح أنه معاذ وأنه ابن جبل
فيتعين تأويله على أنه وقع منه قرب اسلامه ومع ذلك يعتذر عنه بما تقدم آنفا لانه من
أكابر الصحابة وقد قال في حقه ﷺ أعلم أمتي بالحلال والحرام معاذ بن جبل وولاه
ﷺ المن مدة طويلة فظهرت له آثار عظيمة وقال له ﷺ يا معاذ اني أحب لك
ما أحب لنفسى فاذا فرغت من صلاتك فقل اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن
عبادتك فتأمل قوله أحب لك ما أحب لنفسى تجد مرتبته تأبى ذلك القول وقد
يؤيد ما تقرر فيه قوله وطلب من النبي ﷺ أن يوصيه فقال لا تغضب فقال
يا رسول الله أوصني فقال لا تغضب فأعاد ذلك فقال لا تغضب فهذا يدل على أنه
كان عنده سورة غضب شديدة فوقع منه ماسبق لكن بالتأويل المذكور فتأمل
اه وقال الشيخ زكريا في حديث أن رجلا قال للنبي ﷺ أوصني قال لا تغضب

قال الترمذی هذا مرسل یعنی أن عبد الرحمن لم يدرك معاذاً ، وروينا في كتاب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على النبي ﷺ وأنا غصبي فأخذ بطرف المفضل من أنفي فمركه ثم قال يا عويش قولي اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان ، وروينا في سنن أبي داود عن عطية بن عروة السعدي الضحاني رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ

انه جارية بالجيم والتحتية آخره تاء ابن فدامة ولعله صدر منه لكل من الاثنين فلا مخالفة (قوله قال الترمذي هذا مرسل النخ) قال الترمذي لأن معاذاً مات في خلافة عمر بن الخطاب وقتل عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن أبي ليلى غلام ابن ست سنين هكذا روي شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد روى عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر بن الخطاب وراه ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى بكني أبا عيسى وأبو ليلى اسمه يسار روي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدركت عشرين ومائة من الانصار من أصحاب النبي ﷺ اه كلام الترمذي في الجامع (قوله وأنا غصبي) مؤنث غضبان (قوله فأخذ بطرف المفضل من أنفي) كأنه برأس الأرنبة وفركه ليسكن ما عندها من الغضب (قوله يا عويش) خاطبها بتصغير اسمها تصغير ترخيم تلطفاً معها كما قال من قال

ما قلت حبيبي من التحقير بل يعذب اسم الشخص للتصغير

ويجوز في عويش الفتحة والضم على الانتظار وتركه كما تقدم (قوله اللهم اغفر لي ذنبي) أي لأن الذنب بوقع الانسان في حبال الشيطان الذي يوسوس بالأذى ويبيث على الضغب (قوله وأذهب غيظ قلبي) أي أشد غضبه والغضب تقدم تعريفه بما يدل على أن منشأه غليان دم القلب وفورانه لا يمر بعرض على خلاف المراد (قوله وأجرني من الشيطان) أي الذي يوسوس بكل قبيح من غيظ وغضب

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ إِعْلَامِ الرَّجُلِ مَنْ يُحِبُّهُ ﴾

أَنَّهُ يُحِبُّهُ ، وَمَا يَقُولُ لَهُ إِذَا أَعْلَمَهُ ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدٍ يَكْرِبُ رَضِيَ اللَّهُ

وَإِذَا أُجِيرَ الْإِنْسَانُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، بِفَضْلِ الْمَنَانِ ، وَادْخَلَ سَاحَةَ التَّوْحِيدِ ، وَرَأَى الْأُمُورَ
مِنَ الْفَعَالِ مَا يَرِيدُ ، وَإِنْ مِنْ يَظْهَرُ عَلَيْهِ الْأَثَرُ إِمَّا وَاسْطَةً كَبْرَى وَهُوَ مِنْ لَهُ عَقْلٌ
وَإِخْتِيَارٌ كَالْإِنْسَانِ أَوْ صَغْرَى وَهُوَ مِنْ انْتِفِيعَانِهِ كَالْعَصَا أَوْ وَسْطَى وَهُوَ مِنْ فِيهِ
الثَّانِي دَوْلَ الْأَوَّلِ فَلَا يَفْضُضُ مِنْ شَيْءٍ لَأَنَّهُ أَمَّا أَنْ يَفْضُضَ عَلَى الْخَالِقِ وَهُوَ جِرَاءَةٌ
تَنَافَى الْعِبَادَةِ أَوْ عَلَى الْمَخْلُوقِ وَهُوَ إِشْرَاكٌ بِنَافَى التَّوْحِيدِ وَسَيِّدُ أَهْلِ هَذَا الْمَقَامِ سَيِّدُ
الْمُرْسَلِينَ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ أَبَدَ الْآبِدِينَ حَيْثُ قَالَ أَنَسُ خَدِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ عَشْرَ سِنِينَ
فَمَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ فَعَلْتُهُ لَمْ فَعَلْتُهُ وَلَا لَشَيْءٍ تَرَكْتُهُ لَمْ لَمْ تَفْعَلْهُ وَلَكِنْ يَقُولُ قَدَرَ اللَّهُ
مَا شَاءَ فَعَلَّ وَلَوْ قَدَرَ اللَّهُ لَكَانَ ذَلِكَ لِكَمَالِ مَعْرِفَتِهِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْفَاعِلُ
الْمُعْطَى الْمَنَاعُ النَّافِعُ الضَّارُّ وَمَا أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى

إِذَا مَا رَأَيْتَ اللَّهَ فِي الْكُلِّ فَاعِلًا * رَأَيْتَ جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ مَلَا حَا

وَقَوْلُ آخِرِ

وَكُلُّ الَّذِي شَاهَدْتَهُ فَعَلَ وَاحِدٌ * بِمُفْرَدِهِ لَكِنْ بِحُجْبِ الْأَكْنَةِ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ إِعْلَامِ الرَّجُلِ مَنْ يُحِبُّهُ أَنَّهُ يُحِبُّهُ وَمَا يَقُولُهُ ﴾

أَيُّ الْمَحْبُوبِ (لَهُ) أَيُّ الْمَحَبِّ (إِذَا أَعْلَمَهُ) بِمَحَبَّتِهِ لَهُ وَذَكَرَ الرَّجُلُ لِكُونِهِ هُوَ الْأَفْضَلُ
وَالْأَقْلَمُ إِذَا أَحَبَّتِ الْمَرْأَةُ أَوْ مَحَرَّمًا لَهَا أَوْ زَوْجًا وَنَحْوَهُ فَيَنْبَغِي لَهَا الْإِعْلَامُ بِذَلِكَ
(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ أَخْبَرَنَا) وَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ السِّنِيِّ (قَوْلُهُ عَنِ الْمِقْدَامِ
ابْنِ مَعْدِيكَرِبَ) بِكُسْرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْقَافِ وَمَعْدَى بَفَتْحِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ
وَكُسْرِ الدَّالِ الْمَهْمَلَتَيْنِ وَسُكُونِ الْيَاءِ وَكَرْبُ بوزن علم وهو أبو كريمة وقيل
أَبُو يَحْيَى الْمِقْدَامِ بْنُ مَعْدِيكَرِبَ بْنِ عَمْرِو بْنِ يَزِيدَ مَعْدِيكَرِبَ الْكَنْدِيُّ أَحَدُ
الْوَفْدِ الَّذِينَ وَفَدُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ كِنْدَةَ بِالشَّامِ مَاتَ بِالشَّامِ سَنَةَ سَبْعٍ
وِثْمَانِينَ وَهُوَ ابْنُ أَحَدِي وَتِسْعِينَ سَنَةَ عَدَادِهِ فِي أَهْلِ الشَّامِ رَوَى لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا أَحَبَّ الرَّجُلُ أَخَاهُ فَلْيُخْبِرْهُ أَنَّهُ يُحِبُّهُ قَالَ
 التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَمَرَّ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأُحِبُّ
 هَذَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَعَلِمْتَهُ ؟ قَالَ لَا قَالَ أَعْلِمُهُ فَلَحِقَهُ فَقَالَ إِنْ أُحِبَّكَ فِي
 اللَّهِ قَالَ أُحِبَّكَ الَّذِي أُحِبَّبْتَنِي لَهُ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ مُعَاذِ
 ابْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِهِ وَقَالَ يَا مُعَاذُ وَاللَّهِ
 إِنِّي لَأُحِبُّكَ أَوْصِيكَ يَا مُعَاذُ لَا تَدْعَ عَنِّي فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ أَنْ تَقُولَ اللَّهُمَّ أَعِنِّي

ﷺ سبعة وأربعون حديثاً روى له البخاري في صحيحه حديثين وخرج عنه
 الأربعة روى عنه خالد بن معدان وشريح بن عبيد وراشد بن سعد وغيرهم
 (قوله إذا أحب الرجل أخاه) أى محبة زائدة على ما تقتضيه عموم محبة المؤمنين
 (قوله فليخبره أنه يحبه) أى ليحببه صاحبه أيضاً فيكونا من المتحابين بذلك ويكتبا كذلك
 (قوله وروينا في سنن أبي داود) قال في السلاح وكذا رواه النسائي
 وابن حبان قلت واقتصار الشيخ على أبي داود لكونه رواه بهذا اللفظ (قوله
 أعلمته) أى بآئك تحببه محبة خاصة (قوله أعلمه) أى ليحبك الله كما أحببته له
 (قوله انى أحبك فى الله) أى الله قال يحيى بن معاذ علامة الحب فى الله ألا يزيد
 بالبر ولا ينقص بالجفاء (قوله أحبك الذى اطلع) أى أحبك الله الذى أحببتنى
 لأجله أى لأمره بالتحاب والتوادد كما قال ﷺ وكونوا عباد الله إخواناً والجملة
 دعائية أخرجها مخرج الماضى تحقيقاً له وجرحاً على وقوعه (قوله وروينا فى سنن
 أبى داود النخ) قال فى السلاح عن معاذ أنه ﷺ أخذ بيده يوماً ثم قال يا معاذ والله
 انى لأحبك فقال له معاذ بأبى أنت وأمى يا رسول الله وأنا والله أحبك قال أوصيك
 يا معاذ لا تدعن فى دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن
 عبادتك وأوصى بذلك معاذ الصنابحي وأوصى به الصنابحي أبا عبد الرحمن هو
 الحبلبى بضم الموحدة والمهملة وأوصى به أبو عبد الرحمن عقبة بن مسلم رواه أبو

عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ يَزِيدَ
ابْنِ نُعَامَةَ الضَّبِّيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا آخَى الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلْيَسْأَلْهُ
عَنِ اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَمِمَّنْ هُوَ فَإِنَّهُ أَوْصَلَ الْمَوَدَّةَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ غَرِيبٌ
لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، قَالَ وَلَا نَعْلَمُ لِيَزِيدَ بْنِ نُعَامَةَ سَمَاعًا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ .

داود والنسائي واللفظ له والحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الحاكم صحيح
على شرط الشيخين اه قال الشيخ عز الدين بن فهد في مسلسلته وصححه ابن حبان قال
شيخنا السخاوي في كونه على شرطها نظر فانهما لم يخرجوا لعقبة ولا من رواية
الصنابحي عن معاذ شيئا ولا أخرج البخاري للحبلي وزاد العز بن فهد فذكر
في مخرجه ابن خزيمة قال فأخرجه في صحيحه والبرار اه والحديث عند ابن السني
من حديث معاذ (قوله على ذكرك) أى الشامل للقرآن وغيره من الازكار وفيه
تلميح الى قوله تعالى واياك نستعين اذلا وصول للعبد الى شئ من الخيرات الا
بحول الله وقوته (قوله وشكرك) أى شكر نعمك الظاهرة والباطنة الدنيوية والاخرية
التي لا يمكن احصاؤها قال تعالى وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها (قوله وحسن
عبادتك) أى بالقيام بالشرائط والاركان والآداب والخضوع والخشوع
والاخلاص فيها والتوجه التام الحاصل بها وتقدم الكلام على الحديث متنا واسناداً
في باب الازكار بعد الصلاة (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال في الجامع
الصغير أخرجه ابن سعد والبخاري في التاريخ والترمذي من حديث يزيد بن نعام
الضبي ويزيد بفتح التحتية الاولى وسكون الثانية بينهما زاي مكسورة آخره دال
مهملة ونعام بضم النون وفتح عين المهملة والضبي بفتح الصاد المعجمة وتشديد
الموحدة نسبة الى ضبة (قوله اذا آخى الرجل) آخى بهمزة ممدودة أى صيره
أخا له ويقال واخا بابدال الهمزة واوا ومنه واخي ﷺ بين المهاجرين والانصار
(قوله ومن هو) أى من أى القبائل (قوله فانه أوصل للمودة) أى لا سعاره بالاعتناء
بشأنه ومعرفة قبيلته (قوله قال ولا نعلم ليزيد بن نعام الخ) قال في أسد الغابة

قَالَ وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوُ هَذَا وَلَا يَصِحُّ اسْنَادُهُ، قُلْتُ
قَدْ اخْتَلَفَ فِي صُحْبَةِ يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ لَا صُحْبَةَ لَهُ
قَالَ وَحَكَى الْبُخَارِيُّ أَنَّ لَهُ صُحْبَةً قَالَ وَغُلَطَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلًى بِمَرَضٍ أَوْ غَيْرِهِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ
رَأَى مُبْتَلًى فَقَالَ

يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ الضُّبِّي وَقِيلَ السَّوَائِي خْتَلَفَ فِي صُحْبَتِهِ ذَكَرَهُ ابْنُ أَبِي عَاصِمٍ وَأَبُو مَسْعُودٍ
فِي الصَّحَابَةِ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ لَيْسَ لَهُ صُحْبَةٌ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي حَدِيثِ الْبَابِ لَا يَعْرِفُ لِيَزِيدَ بْنِ
نَعَامَةَ سَمَاعٌ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْعَسْكَرِيُّ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ أَنَّ لَهُ صُحْبَةً وَغُلَطَ
يُرْوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَعَلِيِّ بْنِ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ قَيْسٍ وَعَنْ عَتَبَةَ بْنِ غَزْوَانَ مَرَّةً
قَالَ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ يَزِيدُ بْنُ نَعَامَةَ أَبُو مَوْدُودٍ الْبَصْرِيُّ تَابِعِي لَا صُحْبَةَ لَهُ أَهْ (قَوْلُهُ
قَالَ) أَيُّ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ (قَوْلُهُ غُلَطَ) بَضَمُ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةُ وَتَشْدِيدُ اللَّامِ مَبْنِي الْمَفْعُولِ
﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلًى بِمَرَضٍ أَوْ غَيْرِهِ ﴾

أَيُّ مَنْ جَنُونَ أَوْ اخْتِلَالَ دِينٍ أَوْ سُوءَ عَقِيدَةٍ وَهُوَ سَالِمٌ مِنْ ذَلِكَ (قَوْلُهُ مَنْ رَأَى
مُبْتَلًى) أَيُّ ابْتِلَاءٍ دِينِيًّا كَارْتِكَابِ مَعْصِيَةٍ فَقَدْ قَالَ أَصْحَابُنَا يَسُنُّ لِمَنْ رَأَى فَاسِقًا
بِجَاهِرٍ أَنْ يَسْجُدَ لِلشُّكْرِ إِذَا أَنْجَاهُ اللَّهُ مِنْهُ أَوْ دُنِيَ يَوْمًا مِنْ مَالٍ يَلْهُو بِهِ عَنْ عِبَادَةِ
رَبِّهِ أَوْ يَسَى (١) بِتَصْرِفِهِ فِيهِ أَوْ جَاهٍ وَسِعَ يَفْضِي بِهِ إِلَى الظُّلْمِ أَوْ مَرَضٍ أَوْ سَيِّئٍ سَقَمَ
وَهُوَ خَالٍ مِنْ ذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالرُّؤْيَا الْعِلْمَ لِيَشْمَلَ مِنْ
سَمْعِ صَوْتِهِ مَنْ مُبْتَلًى وَإِنْ لَمْ يَرَهُ (قَوْلُهُ فَقَالَ) أَيُّ فِي نَفْسِهِ كَمَا نَبَهَ عَلَيْهِ فِي الْأَصْلِ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ عَقِبَ تَحْرِيجِهِ هَذَا الْحَدِيثَ رَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّهُ كَانَ (٢)
إِذَا رَأَى صَاحِبَ بَلَاءٍ يَتَعَوَّذُ وَيَقُولُ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ وَلَا يَسْمَعُ صَاحِبَ الْبَلَاءِ أَهْ
وَقِيلَ إِنْ كَانَ الْبَلَاءُ دِينِيًّا جَازَ اسْمَاعُهُ بَلْ هُوَ أَفْضَلُ إِنْ لَمْ يَتَرْتَبْ عَلَيْهِ فُسَادُ دُنْيَا

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا لَمْ يَصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ رَأَى صَاحِبَ بَلَاءٍ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانَا (١) مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا إِلَّا عَوْفِي (٢) مِنْ ذَلِكَ الْبَلَاءِ كَأَنَّمَا كَانَ مَا عَاشَ ضَعْفُ التِّرْمِذِيِّ إِسْنَادُهُ * قَالَتْ قَالَ الْعُلَمَاءُ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ يَذْبُغِي أَنْ يَقُولَ هَذَا الذِّكْرُ

أولم يجر الى ضرر ديني وقد كان الشبلي اذا رأى بعض أرباب الدنيا قال اللهم إني أسألك العافية (قوله عافاني مما ابتلاك به) استشكل عد العافية من البلاء فضلاً مع ما أعدّه الله للمبتلين مما اذا شاهده المعافون تمنوا أن لو كانوا ابتلوا ليحصل لهم مثل ذلك كما ورد ويجاب بأن البلاء مظنة الجزع وعدم الصبر وحينئذ يكون محنة أى محنة وفتنة فالسلامة منه بالنظر الى هذا فضيلة ولذا أمر ﷺ بسؤال العافية فقال عافيتك (٣) أوسع لى وفي لا تتمنوا (٤) لقاء العدو فتضرر بوا أعناقهم ويضرر بوا أعناقكم ولكن سلوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واثبتوا (قوله) وفضلنى على كثير ممن خلق تفضيلاً (أى بزيادة الفضيلة الدينية أو البدنية المستعانة بها على الامور الاخرية) (قوله) كأننا ما كان) حال من نائب فاعل عوفى القائل (٥) لذلك حال كونه كأننا ما كان أى موجوداً على أى حالة كان ، أو حال من الظرف أى حال كون ذلك البلاء موجوداً ما بقي ذلك القائل في الدنيا (قوله) ضعف الترمذى اسناده) وعبرته حديث غريب وعمر بن دينار الراوى ليس بالقوى والحديث عند ابن ماجه من حديث ابن عمر كافي المشكاة (قوله) قال العلماء من أصحابنا وغيرهم الخ (ولا يتنافى ندب السر بالذكر عند رؤية نحو المبتلى الذى لم يعص بسبب بلائه أو تاب منه) (قوله) في الحديث: الذى عافانى مما ابتلاك (أى بصيغة الخطاب لان الخطاب

(١) ، (٢) كذا في النسخ . (٣) عله (فقال قل عافيتك الخ) . (٤) عله (وقال لا تتمنوا) . (٥) عله (عوفى أى عوفى القائل) . ع

سِرًّا بِحَيْثُ يُسْمِعُ نَفْسَهُ وَلَا يُسْمِعُهُ الْمُبْتَلَى لئَلَّا يَتَأَلَّمَ قَلْبُهُ بِذَلِكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
بِلَيْتِهِ مَعْصِيَةً فَلَا بَأْسَ أَنْ يُسْمِعَهُ ذَلِكَ إِنْ لَمْ يَخَفْ مِنْ ذَلِكَ مَفْسَدَةً
وَاللَّهُ أَعْلَمُ

❖ بَابُ اسْتِحْبَابِ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى الْمُسْتَوَلِ عَنْ حَالِهِ وَحَالِ مَحْبُوبِهِ

مَعَ جَوَابِهِ إِذَا كَانَ فِي جَوَابِهِ إِخْبَارٌ بِطَيِّبِ حَالِهِ ❖

روينا في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن علياً
رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجعه الذي توفي فيه
فقال الناس يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله ﷺ فقال أصبح بحمد
الله تعالى بارئاً

لا يقتضى الجهر فإن الإنسان قد يخاطب من لا يسمع متصوراً لخطابه ذهباً لا خارجاً
وأما قول بعضهم هذا الخطاب فيه إشعار بأن المبتلى لم يكن مريضاً ولا ناقصاً في
خاقه بل كان عاصياً متخلعاً خليع العذار ولذا خاطبه بقوله مما ابتلاك به ولو كان
المراد به المريض لم يحسن الخطاب وينصره تعقيباً بقوله وفضلني الخ اه فيخالف
لكلامهم الذي ذكروه من أنه يسر هذا الذكر عند رؤية كل مبتلى في دينه أو بدنه
ويدفع الإشعار الذي ذكره ما ذكرته من أن الخطاب لا يدل وقوله لم يحسن الخطاب
ممنوع بل هو حسن لأن القصد منه شكر نعمة العافية في الدين والبدن فحسن
ذكر ذلك عند رؤية كل وقوله وفضلني الخ لا يخالف ذلك لأن التفضيل شامل
للتفضيل في البدن والدين (قوله إلا أن تكون بليته معصية) أي من معصيته كالقطع
المرتب على السرقة أو المراد إلا أن يكون البلاء نفسه في الدين كمعصية وسوء
عقيدة فيأتي بالذكر في الحالين جهراً إن لم يخش تولد فتنة نعم إن تاب من الذنب
الذي عوقب بسببه بالقطع فلا يجهر بالذكر المذكور له والله أعلم

❖ بَابُ اسْتِحْبَابِ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى الْمُسْتَوَلِ عَنْ حَالِهِ أَوْ حَالِ مَحْبُوبِهِ مَعَ جَوَابِهِ ❖
أَيُّ يَكُونُ الْحَمْدُ مَصْحُوباً بِجَوَابِ السَّائِلِ عَنْ إِخَالٍ (إِذَا كَانَ فِي جَوَابِهِ إِخْبَارٌ بِطَيِّبِ

﴿ باب ما يقول إذا دخل السوق ﴾

روينا في كتاب الترمذى وغيره عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
أن رسول الله ﷺ قال من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت

حاله (أى حال المسئول عنه منه أو من المحبوب ، فان قلت الحديث انما فيه دلالة على
الجزء الثانى من الترجمة ولم يورد فى الباب ما يدل على الجزء الاول منها قلت هو دال على
جزء الترجمة الاول بالقياس الاولوى والثانى بالنص والله أعلم والحديث سبق
الكلام عليه فى ابواب اذكار المريض

﴿ باب ما يقول اذا دخل السوق ﴾

بضم المهملة مؤنث سماعى وقد يذكر كما أشار اليه الكرماني سميت بذلك لسوق
البضائع اليها وقيل لقيام الناس فيها على سوقهم جمع ساق وقيل لتصاكن السوق
فيها من الازدحام (قوله روينا فى كتاب الترمذى البخ) قال المنذرى
واسناده حسن متصل ورواته ثقات أثبات وفى أزهر بن سنان خلاف قال
ابن عدى وأرجوانه لا بأس به اه ورواه أحمد وابن ماجه ورواه الحاكم فى
المستدرک من طرق كثيرة كما سيأتى فى الأصل ورواه ابن السني وانما صرح
بالترمذى وأبهم غيره لان اللفظ له وزاد الترمذى فى رواية أخرى وبنى الله له بيتاً
فى الجنة مكان قوله ورفع له ألف ألف درجة وهذه الزيادة عند ابن السني أيضاً
كما عزاها لهما فى الحصن ، قال المنذرى فى الترغيب ورواه بهذا اللفظ ابن ماجه وابن
أبى الدنيا والحاكم وصححه كلهم من رواية عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير عن
سالم بن عبد الله عن أبيه عن جده ورواه الحاكم أيضاً من حديث ابن عمر مرفوعاً
وقال صحيح الاسناد كذا قال وفى اسناده مسروق بن المرزبان قال أبو حاتم ليس
بالقوى وثقه غيره اه وقال الترمذى عمرو بن دينار البصرى ليس بالقوى فى
الحديث وقد تفرد عن سالم بن عبد الله بن عمر بأحاديث منها هذا الحديث

بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَنَحَا عَنْهُ
أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي الْمُسْتَدْرَكِ

وحديث من رأى مبتلى فقال الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به وفضلنى على كثير
ممن خلق تفضيلاً عافاه الله من ذلك البلاء كائناً ما كان وقال ابن أبى حاتم سألت
أبى عن حديث ابن عمر هذا فقال حديث منكر جداً لا يحتمل سالم هذا الحديث
قال الدميرى فى الديباجة هكذا هو عند الترمذى والنسائى وابن ماجه ألف ألف
حسنة النخ أى بتكرار لفظ ألف وافراده وعند ابن السني ألفا ألف أى بتثنية
ألف المضاف الى ألف وافراد المضاف إلى حسنة وسئة ودرجة اهـ (قوله بيده
الخير) أى بقدرته الخير وكذا الشر قال تعالى قل كل من عند الله وإنما لم يقل
والشر لأن من أدب الشر بعه الشريعة أنه لا يضاف اليه تعالى بالخصوص إلا الجليل، وغيره
لا يضاف اليه وحده بل مع غيره فيقال يا خالق كل شئ يا خالق الانسان والحيوان
والسكّاب وهذا محمل قوله فى دعاء الافتتاح فى الصلاة والشر ليس اليك وسبقت فيه أوجه
آخر ثم قضية هذا الخبر أن من لم يقل هذا الذكر عقب دخوله السوق لا يأتى به
بعد وفى رواية لصاحب المصابيح فى شرح السنة من قال فى سوق جامع يباع
فيه بدل قوله من دخل السوق فقال وهذه الرواية تقتضى طلب ذلك وهو الأقرب
لأن حكمة ترتب هذا الثواب العظيم على هذا الذكر اليسير أنه ذاكر لله تعالى فى
الغافلين فهو بمنزلة المجاهد مع الفارين ثم ان رفع صوته به كان فيه تذكيراً أولئك الغافلين
حتى يقولوا مثل قوله ففى ذلك القول والنفع المتعدى ما يقتضى ذلك الثواب ثم
ظاهر رواية الكتاب وشرح السنة حصول هذا الثواب لقائل هذا الذكر سرّاً
أو جهراً وما فى رواية مما يقتضى التقييد بالثانى لمعلمه لبيان الافضل ، قال فى الحرز
وهذا دليل لما اختاره السادة النقشبندية من أكابر الصوفية حيث قالوا « الخلوّة فى
الجلوة والعزلة فى الخلطة والصوفى كائن بائن غريب قريب » وغير ذلك من العبارات
لهم نفعنا الله بهم ومن تتبع أحاديث النبي ﷺ وعرف أخباره وأحواله وعلم
أقواله وأفعاله تبين له أن هذه الطريقة هى التى اختارها ﷺ بعد البعثة وبعث ٧

أتمته على هذه الحالة وتبعه أكابر الصحابة دون ما ابتدعه المبتدعة وإن كان مستحسنًا في الجملة اه وقال بعض العلماء إنما خص السوق بالذكر لأنه مكان الاشتغال عن الله تعالى وعن ذكره بالتجارة والبيع والشراء فمن ذكر الله تعالى فيه دخل في زمرة من قيل في حقهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وجاء أن الأسواق محل الشياطين وإن إبليس باض (١) وفرخ كناية عن ملازمته لها ومن ثم يسن تقديم اليسرى عند دخولها واليمنى عند الخروج منها كالخلاء ثم إنه لم يلزمها إلا على كيفية تقتضي أسوة (٢) لاهلها وأنه اختار فيهم ضرب رقه عليهم ولم ينح منه إلا القليل منهم بتوقيفه تعالى لذلك الذكر أو غيره وتلك الكيفية هي أنه نصب كرسيه فيها وزكز رايته وبث جنده فيها ليرغبوا أهلها في تحصيل الدنيا على أي وجه كان من تطفيف كيل أو نقص وزن أو اتفاق سلعة بخلف كاذب وتملك بعقد فاسد فهم غافلون ومن نزول العذاب بهم لذلك ليسوا بآمنين إلا من ذكر ربه وآثر قربه فإنه متعرض لرد غضبه هازم للشيطان وجنده متدارك لدفع ما اقتضاه فعلهم داخل في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض فدفع بكلمات هذا الذكر قضايا أفعالهم ، فبكلمة التوحيد ذات قلوبهم الممتلئة بالهوى قال تعالى أفأريت من اتخذ إلهه هواه ، و «وحده لا شريك له» مارسخ فيها من حب المال الحامل على أخذه بغير حقه ، و «له الملك» ما يسارعون إليه من تملك الأموال بالعقود الفاسدة و «له الحمد» ما ثلوا عليه من عدم الشكر للنعم والتعرض للنقم و «يحيي ويميت» غفلتهم عن شؤم حركاتهم المؤدى دوامها إلى موت قلوبهم والرجوع عنها إلى أحيائها بقوله (٣) «وهو حي لا يموت» ما جبهوه مما يجب له تعالى المؤدى الجهل به إلى كون الجاهل به على مدرجة الهلاك الأبدي وبقوله «بيده الخير» ما ضيعوه من النظر إليه حتى تحاسدوا وباعوا واشتروا على بيع وشراء بعضهم على بعض ووقعوا في العقود الفاسدة وبقوله «وهو على كل شيء قدير» ما غفلوا عنه من قدرته على أن يحل بهم عذابا يستأصلهم من آخرهم فظهر أن الآتي بهذا الذكر

(١) عله (باض فيها) . (٢) عله (السوء) . (٣) في النسخ سقط

على الصحيحين من طرق كثيرة وزاد فيه في بعض طرقه وبني له بيتاً في الجنة وفيه من الزيادة قال الراوى فقدِمْتُ خراسان فأتيت قتيبة بن مسلم فقلتُ

في السوق جدير أن يحصل له ما ذكر في الخبر من ذلك الفضل العظيم (قوله وزاد الحاكم فيه) أي في الحديث المذكور (في بعض طرقه وبني له بيتاً في الجنة) قال في السلاح بعد ذكر الحديث رواه الترمذى وابن ماجه وهذا لفظ الترمذى وزاد في رواية أخرى وبني له بيتاً في الجنة رواه الحاكم من عدة طرق اهـ، وقوله وبني له أى بنى الله تعالى بأن يوجد لمن قال هذا الذكر بيتاً أى مكاناً عظيماً في الجنة وفيه اشعار بأن الاذكار في الدنيا تورث بناء القصور وغرس الاشجار في العقي وانها مهوور الحور ومتجرة المتجر في الجنة وسبق حديث الجنة قيعان وغراسها سبحانه الله والحمد لله الحديث (قوله وفيه) أى في المستدرك في بعض طرقه كما في السلاح (قوله من الزيادة) أى على ما في رواية الترمذى (قوله فقال الراوى) هو محمد بن واسع (قوله خراسان) بضم المعجمة وبالراء والسين المهملتين محلة بالعجم (قوله وأتيت قتيبة بن مسلم) بضم القاف وفتح الفوقية وسكون التحتية بعدها موحدة وآخره هاء ومسلم بلفظ فاعل الاسلام وهو باهلى كان أمير خراسان ولها عشر بن سنة وكان بطلاً شجاعاً هزم الكفار غير مرة وافتتح عدة مدائن ولى خراسان أيام عبد الملك بن مروان من جهة الحجاج الثقفى لأنه كان أمير العراقيين وكل من وليهما كانت خراسان مضافة اليه وكان قبلها على الري ولى خراسان بعد يزيد بن المهلب وكان والده مسلم كبير القدر عند يزيد بن معاوية فلما مات الوليد ابن عبد الملك سنة ست وتسعين وتولى الامر أخوه سليمان وكان يكره قتيبة خاف قتيبة على نفسه وخلع بيعة سليمان وخرج عليه وأظهر الخلاف فلم يوافق على ذلك أكثر الناس فخرج عليه طائفة من جنده بفرغانة وقتلوه في آخر دى الحجة سنة ست وتسعين وقيل سنة سبع وتسعين وفيه يقول جرير

ندمت على قتل الأعز بن مسلم * وأنتم إذا لقيتم الله أندم
لقد كتمتمو في غزوة وغنيمة * وأنتم لمن لا قيم اليوم مغنم
على أنه أفضى إلى حور جنة * وتطبق بالبلوى عليكم جهنم

أَتَيْتُكَ بِهَدِيَّةٍ فَحَدَّثْتُهُ بِالْحَدِيثِ فَكَانَ قَتِيْبَةُ بْنُ مَسْلَمٍ يَرْكُبُ فِي مَوْكِبِهِ حَتَّى يَأْتِيَ السُّوقَ فَيَقُولُ لَهَا نَمُ يَنْصَرَفُ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عُمرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ الْحَاكِمُ فِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَبُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ وَأَنَسٍ قَالَ وَأَقْرَبُهَا مِنْ شَرَائِطِ هَذَا الْكِتَابِ حَدِيثُ بُرَيْدَةَ بِغَيْرِ هَذَا اللفظِ فَرَوَاهُ بِإِسْنَادِهِ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ قَالَ بِأَسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصِيبَ فِيهَا بِمَيْمِنًا فَاجِرَةً أَوْ صَفْقَةً خَاسِرَةً

(قوله موكبه) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الكاف وبالموحدة وفي النهاية الملوكة جماعة زكاب يسرون برفق وهم أيضا القوم الركوب للزينة والتزاه والمراد في أبيته وحشمه (قوله فيقولها) أي عقب، صوله (ثم ينصرف) بعد ذلك إذ لا غرض له سوى ذلك وهذا نظير ما سبق عن ابن عمر من أنه كان يدخل السوق ثم يرجع إلى منزله من غير بيع ولا شراء وغرضه أداء السلام وإشاعته (قوله واقربها) أي الطرق لهذا (١) الحديث (من شرائط هذا الباب) أي شرائطه التي بني عليها الحاكم كتابه المستدرک من الصحة على شرط الشيخين أو أحدهما (قوله فرواه) أي روى حديث بريرة الحاكم وكذا روى حديثه ابن السني أيضا (قوله بسم الله) أي أدخلها (قوله خير هذه السوق) أي ذاتها أو مكانها (قوله وخير ما فيها) أي مما ينتفع به من الأمور الدنيوية ويستعان به على القيام بوظائف العبودية وللوسائل حكم المقاصد (قوله شرها) أي في ذاتها أو مكانها لكونه مكان إبليس كما سبق بيانه (قوله وشر ما فيها) أي مما يشغل عن ذكر الرب سبحانه أو مخالفة من غش وخيانة أو ارتكاب عقد فاسد وأمثال ذلك (قوله يميننا فاجرة) أي حلفا كاذبا (قوله أوصفقة خاسرة) أي عقدا فيه خسارة دنيوية أو دينية وذكرهما تخصيص بعد تعميم لكونهما أهم ووقوعهما أغلب قال ابن الجزري وقوله صفقة أي بيعه ومنه ألهام الصفقة بالاسواق أي التبايع اه وألهاه عن كذا شغله كما في النهاية ومنه ألهاءكم التكاثر

(١) في النسخ (بهذا) ع

﴿ باب استحباب قول الانسان لمن تزوج تزوجاً مستحجاً أو اشترى

أو فعل فعلاً يستحسنه الشرع أصبت أو أحسنت ونحوه ﴾

روينا في صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال قال لي رسول الله ﷺ تزوجت يا جابر؟ قلت نعم، قال بكرة أم ثيباً؟ قلت ثيباً يا رسول الله قال فهلا جارية تلاعبيها وتلاعبك أو قال تضاحكها وتضاحكك قلت

﴿ باب استحباب قول الانسان لمن تزوج تزوجاً مستحجاً أو اشترى أو فعل

فعلاً يستحسنه الشرع أصبت أو أحسنت أو نحوه ﴾

أي مما يدل على تصويب الفعل أو تحسينه (قوله روينا في صحيح مسلم الخ) قال الحافظ في تخرجه الرافعي الحديث متفق عليه من حديث جابر وفي رواية لها مالك وللعذاري ولهاها قال القاضي عياض بكسر اللام لا غير من اللعب كذا قال وثبت لبعض رواة البخاري بضم اللام أي ريقها وسبق الكلام في باب ملاعبة الرجل زوجته وممازحته لها قال العراقي في شرح التقریب وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه وله طرق عند الشيخين بعضها متفق عليه وبعضها لاحدها وعند ابن أبي خيثمة ومن حديث كعب بن عجرة انه عليه السلام قال لرجل فذكر نحوه وفيه فهلا بكرا تعضيها وتعضك (قوله بكرا أم ثيباً) منصوب بمحذوف أي أتزوجت بكرا أم ثيباً والبكر الجارية الباقية على حائها الأولى والثيب التي دخل بها الزوج وكأنها ثابت الى حال النساء الكبار غالباً (قوله قلت ثيب) هكذا هو في نسخة مقروءة على ابن العماد قال العراقي ٧ في شرح التقریب ثيب في روايتنا بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي المنكوحة ثيب اه وفي نسخة (ثيباً) بالنصب باضمار تزوجت ثيباً (قوله فهلا جارية) أي بكرا وهو منصوب بفعل محذوف أي هلا نكحت بكرا وفي بعض روايات الصحيح فهلا بكرا وفي بعضها فهلا تزوجت بكرا (قوله أو قال تضاحكها وتضاحكك) أوفيه لبيان شك الراوي في اللفظ هل هو تلاعبيها أو تضاحكها وفي رواية لهما من طريق حماد تلاعبيها وتلاعبك وتضاحكها وتضاحكك بالواو من غير شك نه عليها العراقي في شرح التقریب

إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ - يَعْنِي أَبَاهُ - تَوَفَّى وَتَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ أَوْ سَبْعًا وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَجِثُنَّ بِمِثْلَيْنِ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَجِءَ بِأَمْرَأَةٍ تَقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتَصْلِحُهُنَّ قُلْ أَصَبْتُ، وَذَكَرَ الْحَدِيثُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَظَرَ فِي الْمَرْأَةِ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا نَظَرَ فِي الْمَرْأَةِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ اللَّهُمَّ كَمَا حَسَنْتَ خَلْقِي

(قوله ابن عبد الله يعني أباه توفى) أى شهيدا يوم أحد (قوله تسع بنات أو سبعا) بتقديم القافية في الأولى وتقديم المهملة في الثانية هكذا هو بالشك عندهما وعند الترمذي أيضا من طريق حماد بن زيد وعند الشيخين من حديث سفيان ابن عيينة وترك تسع بنات بتقديم القافية على المهملة من غير شك قال العراقي وهذه الرواية التي فيها الجزم مقدمة على طريق حماد التي فيها التردد فان من حفظ حجة على من لم يحفظ (قوله فأحببت أن أجيء بامرأة الخ) فيه فضيلة لجابر حيث أثر مصلحة اخواته على حظ نفسه وانه عند تراحم المصلحتين ينبغي تقديم أهمهما وقد صوبه عليه السلام فيما فعل وهو المقصود من الحديث بالترجمة (قوله وذكر الحديث) أى في قصة يسع الجمل من النبي ﷺ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَظَرَ فِي الْمَرْأَةِ﴾

نَظَرَ بَفَتْحِ الظَّاءِ الْمُعْجَمَةِ أَيْ أَبْصَرَ يَتَعَدَّى بَالِي فِي الْإِكْثَرِ وَقَدْ تَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَالْمَرْأَةُ بِكَسْرِ الِأَيْمِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَهَمْزَةٌ مَمْدُودَةٌ بَعْدَهَا هَاءُ الْمُنْظَرَةِ (قوله رويناه في كتاب ابن السني عن علي) في الحصن والسلاح بعد ذكر الذكر بزيادة في آخره وحرّم وجهي على النار رواه البزار قال في الحرز أى رواه البزار عن ابن مردويه عن عائشة عن أبي هريرة وعند ابن حبان من حديث ابن مسعود والدارمي من حديث عائشة اللهم أنت حسنت خلقي فحسن خلقي كما في الحصن والسلاح رواه البيهقي في الدعوات من حديث عائشة ولفظه كان اذا نظر وجهه في المرأة قال فذكره (قوله كما حسنت خلقي) هو بفتح المعجمة أي صورتني الظاهرة وفيه إيماء الى قوله تعالى

فحسن خلقه ، ورويناه فيه من رواية ابن عباس بزيادة ، ورويناه فيه من رواية أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا نظر وجهه في المرآة قال الحمد لله الذي سوى خلقه فعده

لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم سبما هو ﷺ فكان أحسن الناس خلقا وخلقنا فني الترمذي ما بعث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجها وأحسنهم صوتا وقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم (قوله فحسن خلقه) هو بضم المعجمة واللام أى الاخلاق الباطنة والمراد منه بالنسبة (١) له ﷺ التثنية على ذلك والدوام عليه ولغيره تحصيل ذلك وتكميله وهذا من سؤال الفضل والتوسل في حصول الفضل بالفضل على أحد الوجوه السالقة في قوله اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وفي الذكر المذكور اشارة الى ان حسن الصورة انما يكون ممدوحا مع حسن السيرة الناشئة عن حسن الخلق ثم ختم الذكر بقوله عند البزار « وحرّم وجهي » أي ذاتي من التعبير عن الكل بالبعض « على النار » لانه المقصود وحذفه في رواية ابن السني لحصول ما ينجي منها غالبا بحسن الاخلاق اذ هي ملكة يصدر عنها الافعال الحسنة بسهولة ومن حسنت أفعاله بأن كانت على وزان الشرع فالجنة مأله بفضل الله (قوله ورويناه فيه) أي في كتاب ابن السني (عن ابن عباس بزيادة) هي قوله في آخره وزان منى ماشان من غيرى (قوله ورويناه فيه) أي في كتاب ابن السني الخ وكذا رواه الطبراني في الاوسط من حديث أنس (قوله وعدله ٧) بتشديد الدال المهملة وتخفيفها كما قرئ بهما قوله تعالى الذي خلقك فسواك فعدلك فالتعديل جعل البنية متناسبة الاعضاء أو معدلة بما يستعدها (٢) من القوى واما بالتخفيف فمعناه (٣) انه عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت أو صرفك عن خلقه غيرك وميزك بخلقها فارت بها خلقه

(١) في النسخ (النسبة) . (٢) بضم أوله وكسر ثالثه أى يعينها ، وفي النسخ يستعدها

(٣) في النسخ (فمعنى) . ع

وكرم صورة وجهي فحسنها وجعلني من المسلمين

﴿ باب ما يقوله عند الحجامة ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله

ﷺ من قرأ آية الكرسي عند الحجامة كانت منفعة حجامته

﴿ باب ما يقوله إذا طنت أذنه ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن أبي رافع رضي الله عنه مولى رسول الله

سائر الحيوانات كذا حققه اليبضاوي وقال الجنيدي تسوية الخلق بالمعرفة وتعديلها بالايمن (قوله وكرم صورة وجهي) أى الذى عليه مدار الحسن (قوله فحسنها) أى جعلها حسنة (قوله وجعلني من المسلمين) أى انه سبحانه جمع له بين الحسن الصورى وهو حسن الوجه وتسوية الخلق وتعديله والحسن المعنوى أى الايمان بالله الذى عليه المدار ادلاعمة بحسن الصورة مع فقد ذلك قال تعالى فى حق المنافقين واذا رأيهم تعجبك أجسامهم فالمدار على هذا الحسن أى الايمان الذى يرد به الانسان موارد الاحسان حققه الله لنا بالاخلاص وزيادة الايقان وادامه لنا فى الحياة وفى الممات وسائر الاحيان آمين

﴿ باب ما يقول عند الحجامة ﴾

(قوله كانت منفعة حجامته) يحتمل أن يكون منفعة بالرفع وكان تامة أى حصلت منفعة حجامته وأثرها بركة قراءة الآية لما فيها من الاقرار لله بأوصافه العلاء ويحتمل أن يكون بالنصب واسم كان يعود على الآية والاسناد اليها مجازى لانها سبب حصول منفعة الحجامة . ظهور أثرها فيكون الاسناد مجازيا

﴿ باب ما يقول اذا طنت أذنه ﴾

الطنين بالمهمل المشددة ونونين أولاهما مكسورة وبينهما تحتية صوت يعرض فى الاذن وهو فى الأصل كما فى النهاية اسم لصوت الثنى . الصلب وفى القاموس الطنين كامير صوت الذباب والطنست (١) (قوله روينا فى كتاب ابن السني الخ)

ﷺ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طُنْتُ أذنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَذْكُرْنِي وَلْيُصَلِّ عَلَى وَلْيَقُلْ ذَكَرَ اللَّهُ بِخَيْرٍ مَنْ ذَكَرَنِي

﴿باب ما يقوله إذا خدرت رجله﴾

روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم بن حذش قال كنا عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فخرت رجله فقال له رجل أذكر أحب الناس

قال السخاوي في القول البديع رواه الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم والليلة والخرائطي في المسكارم وأبو موسى المديني وابن بشكوال وسنده ضعيف وفي رواية بعضهم إذا طنت أذن أحدكم فليذكرني وليصل على وليقل ذكر الله من ذكرني بخير قلت وهي (١) رواية ابن السني قال السخاوي وقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه ومن طريقه أبو اليمان ابن عساكر وذلك عجيب لأن إسناده غريب كما صرح به أبو اليمان وغيره وفي ثبوته نظر وقد قال أبو جعفر العقيلي إنه ليس له أصل اهـ وأخرجه ابن أبي عاصم أيضا كما نقله القسطلاني في مسالك الحنفية قال ابن حجر الهيثمي في الدر المنصود الحديث أخرجه جمع بسند ضعيف وأخرج ابن خزيمة له في صحيحه متعجب منه فان إسناده غريب بل قال العقيلي ليس له أصل اهـ (قوله فليذكرني) أي لأن بذكره ﷺ تنشرح النفس ويحصل النشاط ويوزل أثر ذلك وذلك بأن يقول نبينا محمد ﷺ نظير ما يأتي فيمن خدرت رجله (قوله وليصل على) أي بأن يأتي بها بعد ذكره فالعطف على أصله من التغاير واستظهر في الحرز أنه تفسيري (قوله ذكر الله بخير من - ذكرني) أي بخير والجملة خبرية مبنية على انشائية معنى والله أعلم

﴿باب ما يقول إذا خدرت رجله﴾

بفتح المعجمة وكسر المهملة أي رقدت من الخادر بمعنى الفاتر الكسول لأن على ما في الصحيح وفي المصباح خدر العضو خدر آمن باب تعب استرخى فلا يطيق الحركة اهـ (قوله روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم) هو بفتح الهاء المهملة وسكون التحتية وبالمثلثة المفتوحة وحذش بفتح المهملة والنون آخره معجمة ورواه ابن بشكوال من طريق أبي سعيد فذكره قال

إليك ، فقال يا محمد ﷺ فكأنما أنشط من عقالي ، وروينا فيه عن مجاهد قال خدرت رجل رجل عند ابن عباس فقال ابن عباس رضي الله عنهما أذكر أحب الناس إليك فقال محمد ﷺ فذهب خدره ،

السخاوي ولا أعلم أبو سعيداً كنية الهيثم أم لا قلت وأخرجه ابن السني أيضاً من طريق أبي سعيد وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج على كتاب ابن السني (قوله فكأنما أنشط من عقالي) بضم النون وكسر المعجمة آخره طاء مهملة أى فك من عقالي وهو الحبل الذي يعقل به البعير وهو كناية عن ذهاب الكسل أو المرض وحصول النشاط أو الصحة وفي النهاية كأنما أنشط من عقالي أى حل وقد تكرر في الحديث وكثيراً ما يجيء في الروايات نشط من عقالي أى بحذف الالف وليس بصحيح يقال نشط العقدة اذا عقدتها وأنشطتها وأنشطتها اذا حللتها اه ومثله في المصباح وعبارته نشط الحبل نشطاً من باب ضرب عقدته به نشوطة والنشوطة افعولة بضم الهمزة ربطة دون العقدة اذا مدت بأحد طرفيها انفتحت وأنشطت الا نشوطة بالألف حللتها وأنشطت العقال حلته وأنشطت البعير من عقاله أطلقته اه والاولى حمل ما في الروايات على أنه تجوز بلفظ نشط واستعمل في معنى أنشط أو أن ذلك لغة قليلة وما ذكره في النهاية والمصباح هو الكثير والله أعلم (قوله وروينا فيه عن مجاهد الخ) يحتمل أن يكون هو الحديث قبله والرجل المبهمة الذي خدرت رجله هو ابن عمر المصريح باسمه في الرواية السابقة وابن عباس القائل اذكر أحب الناس إليك هو المبهمة في الرواية الاولى وتكون القصة شهادتها كل من مجاهد والهيثم ولا مخالفة بين قول مجاهد كذا (١) عند ابن عباس وقول الهيثم عند ابن عمر لأنهما كانا كبيرى المجلس والحضور المدلول عليه بهند كان عند كل منهما فذكر كل منهما من يروي عنه كثيراً ويحتمل تعدد القصة وهذا ظاهر سياق الشيخ وغيره وقد جاء عند ابن السني أيضاً عن عبد الرحمن بن سعد قال كنت عند ابن عمر فخرت رجله فقلت يا أبا عبد الرحمن ما لرجلك قال اجتمع عصبها من

وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيِّ^(١) أَحَدِ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ الَّذِينَ رَوَى عَنْهُمْ فِي صَحِيحِهِ قَالَ : أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَعْجَبُونَ مِنْ حُسْنِ بَيْتِ أَبِي الْعَتَاهِيَةِ وَتَخْذَرُ فِي بَعْضِ الْآحَايِينَ رَجُلُهُ * فَإِنْ لَمْ يَقُلْ يَاعْتَبَ لَمْ يَذْهَبِ الْخَلْدَرُ

ههنا قلت ادع أحب الناس إليك قال يا محمد فانيسطت ولعل عبد الرحمن هو المبهم القائل له ذلك في الرواية المذكورة في حديث ابن عمر المذكور أول الباب والله تعالى أعلم (قوله وروينا فيه) أي في كتاب ابن السني وكذا أخرجه أبو نعيم أيضا في كتاب عمل اليوم والليلة (قوله أحد شيوخ البخاري الخ) هذا التعريف من المصنف مزيد على كتاب ابن السني وإبراهيم بن المنذر بن المغيرة الحزامي (١) بالزاي القرشي المدني أبو اسحق روى عنه البخاري في مواضع من الصحيح ثم روى فيه عن محمد بن أبي غالب عنه في الاستئذان قال ابن منصور سألت يحيى ابن معين عن الحزامي (١) فقال ثقة مات سنة ست وثلاثين ومائتين بالمدينة وجرته له مع احمد قصة أعرض فيها عنه لما جاءه (٢) ذكرها الكرماني في أول كتاب العلم من شرح البخاري (قوله يعجبون) أي من حيث كمال المحبة بهذا المحبوب بحيث تمكن حبه في القواد حتى اذا ذكره ذهب عنه الخلد وفي كتاب ابن السني أيضا في معنى ذلك قال الوليد بن يزيد بن عبد الملك في حياته (٣)

أُتِيبِي مَغْرَمًا كَلَفًا مَحْبًا * إِذَا خَدَرْتُ لَهُ رَجُلَ دَعَاكَ

وفيه أيضا عن أبي بكر الهذلي قال دخلت على محمد بن سيرين وقد خدرت رجلاه فنقمهما بالماء وهو يقول

إِذَا خَدَرْتُ رَجُلِي تَذَكَّرْتُ قَوْلَهَا * فَنَادَيْتُ ابْنِي بِاسْمِهَا وَدَعَوْتُ

دَعَوْتُ الَّتِي لَوْ أَنَّ نَفْسِي تَطِيعُنِي * لَأَلْقَيْتُ نَفْسِي نَحْوَهَا فَقَضَيْتُ

(١) بكسر الحاء المهملة كما في القاموس وكتب الرجال فما في نسخ المتن والشرح من كتابته بالخاء المعجمة خطأ . (٢) خلاصتها أنه تكلم في مسألة خلق القرآن بما لا يعجب الامام احمد . (٣) كذا ولعله (حباية) اسم امرأة فليراجع . ع

(يَابُ جَوَازٍ دُعَاءُ الْإِنْسَانِ عَلَى مَنْ ظَلَمَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ ظَلَمَهُ وَحْدَهُ)
 أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْبَابَ وَاسِعٌ جِدًّا وَقَدْ تَظَاهَرَ عَلَى جَوَازِهِ نَصْبُ الْكِتَابِ
 وَالسُّنَّةِ وَأَفْعَالِ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلَفِهَا وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي مَوَاضِعَ
 كَثِيرَةٍ مَعْلُومَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ بِدُعَائِهِمْ

فَقُلْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ تَشْدُ مِثْلَ هَذَا الشَّعْرِ فَقَالَ يَا لَهِ هَلْ هُوَ إِلَّا كَلَامٌ حَسَنٌ كَحَسَنِ
 الْكَلَامِ وَقَبِيحٌ كَقَبِيحِهِ اهـ وَأَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ كَذَلِكَ

(باب جواز دعاء الإنسان على من ظلم المسلمين أو ظلمه وحده)
 المراد من الجواز ما يشمل الاستحباب فهو بمعنى عدم الحرمة والكراهة ثم
 إن كان الدعاء على من ظلم أناس ليندفع أذاؤه فهو مستحب وإن كان على من ظلمه
 هو أو أذاؤه فإنه يباح له الدعاء والأفضل أن يعفو ويصفح كما تقدم في أذكار
 الصباح والمساء في حديث ماضٍ أحذركم أن يكون كأبي ضمضم ، أفضل منه أن
 يترحم على ظالمه ويدعوه بأن الله يهديه كما وقع له صلى الله عليه وسلم يوم أحد لما شجوا
 رأسه وكسروا رباعيته فقال الصحابة يارسون الله ادع الله عليهم فقال اللهم اغفر
 لقومي فانهم لا يعلمون فصفتح فيما يتعلق بحقه صلى الله عليه وسلم ودعا لهم بغفران ما يتعلق
 بذلك الذنب واعتذر عنهم ونقل عن إبراهيم بن أدهم أن جنديا شج رأسه فقبل له
 أنه إبراهيم بن أدهم فعاد إليه معتذرا فقال له أنك بمجرد ماشجيت (١) رأسي دعوت
 لك بالجنة قال وكيف ياسيدي قال لأنك كنت سببا لا يصلح خيرا إلى فلا أكون
 سببا لا يصلح شر اليك (قوله وقد تظاهرت على جوازه الخ) تظاهرت بالهاء
 أي تتابعت وأظهر بعضها بعضا أو شد بعضها ظهر بعض ومحل جواز الدعاء على
 الظالم أن يكون بحسب ما ظلم به والا كان متعديا وذلك بأن يقول اللهم انتقم منه

(١) كذا بالياء قبل التاء والذي أعرفه أن الفعل المضعف إذا أسند إلى التاء
 وجب في اللغة المشهورة فكذلك يقال (شججت) وهناك لغتان أخريان أحدهما
 إبقاء الإدغام من غير زيادة بين الفعل والتاء وثانيتهما إبقاء الإدغام مع زيادة ألف
 قبل التاء . ع

عَلَى الْكُفَّارِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَيُوتَهُمْ نَارًا

أو عامله بذلك أو نحوه (قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم الخ) قال الفلقشندي في شرح العمدة أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأصحاب السنن الأربعة وابن خزيمة والاسماعيلي وأبو عوانة والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم اهـ (قوله يوم الأحزاب) وفي بعض طرقه في الصحيحين يوم الخندق وهي غزاة لها هذان الاسمان وكانت في شوال سنة أربع من الهجرة قاله موسى بن عقبة ومالك ومال إليه البخاري وقيل في ذي القعدة وقيل في شوال سنة خمس قاله ابن اسحاق وجزم به غيره من أهل السير وسميت بالأحزاب لتحزب الكفار على رسول الله ﷺ حين أجلى بنى النضير فخرج نفر منهم إلى مكة فحرضوا قريشا على قتاله فلما أقبلوا نحو المدينة أشار سلمان الفارسي بحفر الخندق فحفر حول المدينة في ستة أيام وكانت أول غزاة غزاها سلمان وأقبلت قريش في عشرة آلاف حتى نزلوا بمجمع الاسيال وعليهم أبو سفيان بن حرب وخرج ﷺ واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم وجعل سلعا وراء ظهره والخندق بينه وبين القوم وهو في ثلاثة آلاف من المسلمين وأقاموا بضعة عشرة ليلة وقيل أربعة وعشرين يوما ثم أرسل الله عليهم ريحا فانهزموا والخندق فارسي معرب جمعه خنادق (قوله ملأ الله قبورهم وقبورهم نارا ٧) . وقع عند البخاري ملأ الله عليهم قبورهم ويوتهم نارا ووقع في بعض طرقه زيادة أو اجوافهم على الشك وفي بعضها أو قال قبورهم وبطونهم والبيوت بضم الموحدة وكسرها جمع بيت والقبور جمع قبر ويجمع القبر على أقبر قال الخليل القبر مدفن الانسان والقبر مما أكرم به بنو آدم حيث لم تجعل جيفته ملقاة كجيفة باقي الحيوان قال تعالى ممتنا بذلك ثم أماته فأقبره « وللقبر أسماء » الرمس والجدث والجدف ببدال التاء المثلثة فاء البيت والضرخ والريم والرحم والبلد ذكرهن صاحب المخصص والجنان (١) والدمس بالبدال والمنهال ذكرهن ابن السكيت والعسكري والحاموض ذكره صاحب المنتخب كذا في غاية الاحكام

كَأَنَّ شَغْلَنَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى ، وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ طَرِيقٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا عَلَى الَّذِينَ قَتَلُوا الْقُرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأَدَامَ الدُّعَاءَ عَلَيْهِمْ شَهْرًا يَقُولُ

للقلقشندي قال العراقي في شرح التقریب وهذه الجملة دعاء عليهم بدليل قوله في رواية الترمذي اللهم املاً قبورهم وبيوتهم نارا فقيه الدعاء على المشركين بمثل هذا (قوله كما شغلونا) بفتح المعجمتين أوله والشغل فيه أربع لغات بضم الشين مع سكون الغين وضمها وفتح الشين مع سكون الغين وفتحها والجمع اشغال ولا يقال اشغلته لانها لغة رديئة قاله الجوهري وفي المصباح انه هجر استعماله في فصيح الكلام ووقع في رواية المستملى كلاً (١) شغلونا بزيادة لام قال الحافظ في فتح الباري انها خطأ (قوله عن الصلاة الوسطى) بضم الواو فعلى تأنيث أفعال وكلاهما لا يستعمل إلا بآل أو الإضافة أو من ومادة وسط لها معنيان الغاية في الجودة وما كان بين طرفين سببته من الجهتين سواء إما باعتبار العدد أو الزمان أو المكان والوسطى صفة للصلاة ووقع عند مسلم في بعض طرقه صلاة الوسطى وهو مؤول على طريق البصريين المسانعين إضافة الشيء لنفسه بأن التقدير صلاة الساعة الوسطى أي عن فعلها وبعده في الصحيحين قوله صلاة العصر فقيه التصريح بأن الصلاة الوسطى هي العصر وهو الصحيح عند أصحاب الشافعي وإليه ذهب كثير من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال به أبو حنيفة وأحمد وقال الشافعي اذا صح الحديث فهو مذهبي وصح الحديث بأنها العصر فهو مذهبه أيضاً وللعلماء في ذلك أقوال كثيرة وقد ألف في ذلك الحافظ شرف الدين الدمياطي جزءاً أحافلا سماه كشف المغطى عن الصلاة الوسطى ذكر فيه سبعة عشر قولاً (قوله وروينا في الصحيحين) كان الاختصار أن يقول فيهما (قوله من طرق الخ) فأخرج مسلم في باب القنوت في صلاة الصبح عن خفاف بن إيماء الغفاري قال قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهم العن بني الحيان ورعلاوذكوان وعصية عصت الله ورسوله الحديث (قوله على الذين قتلوا أصحابه القراء الخ) هم أصحاب بئر معونة ماء لبني سليم وكانت في صفر سنة أربع وأميرها

اللهم رِعْلاً وَذَكَوَانٌ وَعُصِيَّةٌ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ فِي قِصَّةِ أَبِي حَتَمٍ وَأَصْحَابِهِ مِنْ قُرَيْشٍ حِينَ
وَضَعُوا سَلَى الْجَزُورِ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ قَدَعَا عَلَيْهِمْ

المنذر قال ابن سعد كانت سرية المنذر في صفر على رأس ستة وثلاثين شهرا من
مهاجره قالوا قدم عامر بن مالك بن جعفر أبو براء ملاعب الاسنة الكلاني على
رسول الله ﷺ وأعدى له فلم يقبل منه وعرض عليه الاسلام فلم يسلم ولم يبعد
وقال لو بعثت معي نفر من قومك الي قومي لرجوت أن يحجبوا دعوتك فقال
إني أخاف عليهم أهل نجد قال أنا لهم جار فبعث معه سبعين رجلا من الانصار
شبية يسمون القراء وأمر عليهم المنذر فلما تزلوا بئر معونة قدموا حرام بن ملحان
بكتاب رسول الله ﷺ الي عامر بن الطفيل فقتل حراما واستصرخ عليهم في
عامر فأبوا وقالوا لا تخف أباراء فاستصرخ عليهم قبائل من سليم عصية ورعل
وذكوان ورعب والقارة وخيـان فنفروا معه فقتل الصحابة كلهم الا عمر وبن أمية
وأخير جبريل عليه السلام النبي ﷺ يخبرهم تلك الليلة قيل وذكر خيـان فيمن
قتل القراء بئر معونة وهم انما هم من هذيل الذين قتلوا أصحاب ابن الدثنة ومنهم
خبيب لكن الوقعتان في زمن واحد فالتبس ذلك على الراوى نبه عليه الشرف
الدمياطى وغيره وقد سلف ذكر القصة في كتاب الجهاد (فائدة) في شرف
المصطفى جاءت الحمى الي رسول الله ﷺ فقال اذهبي الي رعل وذكوان وعصية
عصت الله ورسوله فأتتهم فقتلت منهم سبعمائة بكل رجل من المسلمين عشرة
نقله ابن النحوى في شرح البخارى (قوله اللهم رِعْلاً) بكسر الراء وسكون
المهملة (وذكوان) بفتح المعجمة وسكون الكاف (وعصية) بضم المهملة الأولى وفتح
الثانية وتشديد التحتية قبائل من سليم (قوله وروينا في صحيحيهما عن ابن مسعود
الخ) قال الحافظ المزي في الاطراف أخرجه البخارى في مواضع من صحيحه
منها باب الطهارة وباب مبعث النبي ﷺ وأخرجه مسلم في المغازي وأخرجه النسائي
في الطهارة اهـ ملخصا (قوله حين وضعوا سلى الجزور) الواضع له هو أشقاها

وكان إذا دعا دعاء ثلاثاً ثم قال اللهم عليك بقريش ثلاث مرات ثم قال اللهم عليك بأبي جهل وعنتبة بن ربيعة

عقبة بن أبي معيط ونسب الشيخ الوضع اليهم لأنهم أشاروا بذلك ورضوا به والا فالذي في صحيح البخاري فانبعث أشقاها وفي مسلم فانبعث أشقى القوم فلما سجد صلى الله عليه وسلم وضعه بين كتفيه ولبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا الحديث والسلي فتج (١) المهمة وبالقص وعاء جنينها ومثلها سائر الحيوانات وهي من الآدمي المشيمة والجذور بفتح الجيم وبالزاي آخره راء المنحور من الابل يقع على الذكر هو الأنثى وهي مؤنث قاله (٢) الجوهرى وقوله على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم أى بين كتفيه كما تقدم آنفا . قال المصنف في شرح منتهى الجواب المرضي عن استمراره صلى الله عليه وسلم في الصلاة مع وضع السلام المذكور على ظهره أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحابا للطهارة ، وتعقب بأنه مشكل على قولنا بوجوب الإعادة في مثل هذه الصورة ، وأجاب بأن الإعادة إنما تجب في الفريضة وما بدري هل كانت هذه الصلاة فريضة فتجب إعادتها أم غيرها فلا تجب فإن وجبت إعادتها فالوقت متسع لها والله أعلم . قال في فتح الباري وتعقب بأنه لو أعاد لنقل وبأن الله لا يقره على التماذى في صلاة باطلة وقد خلع نعليه وهو في الصلاة فإن جبريل أخبره بأن فيهما قدرا ، ويدل على أنه علم بما ألقى على ظهره أن فاطمة ذهبت به قبل أن يرفع رأسه وعقب هو صلاته بالدعاء عليهم اه ويمكن أن يقال أن الله أعلم به بعد رفع فاطمة له فعقب صلاته دعاء عليهم (قوله وكان إذا دعا ثلاثا) فيه استحباب تكرار الدعاء وهذا اللفظ عند مسلم في كتاب الصلاة (قوله عليك بقريش) أى أهلهم والمراد كفارهم او من سمى منهم فهو عام مخصوص (قوله ثلاث مرات) أى كرر هذا اللفظ ثلاث مرات على عادته في تكرار الدعاء والسؤال ثلاثا زاد مسلم في رواية زكريا وكان إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا (قوله عليك بأبي جهل) هو فرعون زمانه عمرو بن هشام وقد جاء في رواية اسراءيل بعمر وبن هشام قال في فتح الباري

وذكر تمام السبعة وتام الحديث ، وروينا في صحيحيهما عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يدعو : اللهم

فعله سماه وكناه معا (قوله وذكر تمام السبعة) وهم شعبة بن ربيعة والوليد بن
عقبة أي بالثناة فالموحدة ووقع في بعض نسخ مسلم بالقاف في محل المثناة وهو
غلط قديم نبه عليه ابن سفيان الراوى عن مسلم وأميه بن خلف وعقبة بن أبي
معيط وعمار بن الوليد قال عبد الله فوالله لقد رأيتهم صرعى يوم بدر سجدوا الى
القائب قلب بدر ثم قال ﷺ وأتبع أصحاب القلب لعنة قال المصنف هذه احدى
دعواته ﷺ المجابة ، وقول ابن مسعود لقد رأيتهم اطلع المراد منه ما عدا عمار بن
الوليد فانه لم يحضر بدرًا انما مات بحزيرة بأرض الحبشة فالمراد من قوله رأيتهم
أى رأيت أكثرهم والافعقية بن أبي معيط لم يقتل ببدر وانما حمل منها أسيرا وقتله
النبي ﷺ صبرا بعد انصرفه من بدر بعرق الظبية وهو بمجمة مضمومة فموحدة
سا كنة فتحتية مفتوحة قال الراوى على ثلاثة أعيان مما يلى المدينة من الروحاء ،
قال الشيخ زكريا وفي الحديث الدعاء على أهل الكفر اذا آذوا المؤمنين ولم يرج
اسلامهم قال صاحب المفهم ولا خلاف في جواز لعن الكفرة والدعاء عليهم قال
واختلفوا في جواز الدعاء على أهل المعاصى فأجازه قوم ومنعه آخرون قال العراقي
أما اذا كان الدعاء على أهل المعاصى أولعنه من غير تعيين فلا خلاف في جوازه ،
وفي فتح البارى فيه جواز الدعاء على الظالم لكن قال بعضهم محله اذا كان كافرا أما المسلم
فيستحب الاستغفار له والدعاء بالتوبة ولو قيل لا دلالة فيه على الدعاء على الكافر
لما كان بعيدا لاحتمال أن يكون أطلع ﷺ على أن المذكورين لا يؤمنون
والأولى أن يدعى لكل حى بالهداية اه وسيتأتى لهذا مزيد وفي الحديث حجة
للجمهور في جواز الدعاء لمعين وعلى معين في الصلاة ومنعه أبو حنيفة فيها وفيه
حجة عليه أيضا في منعه ما ليس بلفظ القرآن من الدعاء في الصلاة وخالفه غيره
في ذلك ذكره العراقي (قوله وروينا في صحيحيهما) ورواه أبو داود (قوله كان
يدعو) أى يقنت بذلك لما يرفع (١) رأسه من الركوع ويقول اللهم أنج الوليد

(١) صوابه (لما كان يرفع) لأن لما الظرفية تختص بالفعل الماضى . ع

أَشَدُّ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُمْ سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ ،

ابن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم اشدد وطأتك الخ (قوله اشدد وطأتك) بفتح الواو وسكون المهملة وبالهَمْزُأى خذهم أخذاً شديداً قاله صاحب النهاية قال ومنه حديث خولة بنت حكيم في مسند أحمد (١) آخر وطأة يطؤها الله بوج قال والوطء في الأصل الدوس بالقدم فسمى به الغزو والقتل والمعنى ان آخر أخذة ووقعة أو قعها الله في الكفار (٢) كانت بوج وكانت غزوة الطائف آخر غزوات النبي ﷺ فانه لم يغز بعدها الا غزوة تبوك ولم يكن فيها قتال اه (قوله علي مضر) أى على كنفار فريش أولاد مضر (قوله اجعلها) أي الوطأة أو السنين أو الأيام (قوله سنين كسنين يوسف) قال الشيخ زكريا في تحفة القارى سنين جمع سنة شذوذا بتغير مفردة من الفتح الى الكسر وكونه غير علم لعاقل ومخالفته لمجموع السلامة في جواز اعرابه بثلاثة أوجه بالحروف وبالحركات على النون منونا وغير منون منصرف وغير منصرف اهو هو في الأصول التي وقفت عليهما من الادكار باثبات النون في قوله كسنين يوسف (٣) وبحذف الألف من قوله سنين الاول وهو محتمل لأن يكون من لغة من أعربه بالحركات ومنع صرفه أو أعربه بها وصرفه وحذف الألف على لغة ربيعة وفي البخارى كسنى يوسف بحذف نون الجمع للاضافة قال العراقي وهي لغة شاذة والصحيح اثباتها (٤) اه وسنن وسف هي السبع المجدبة وأضيفت اليه لانه هو الذى قام بأمر الناس فيها ووقع للقرطبي في المفهم انه أول هذا الدعاء بحديث ابن مسعود فقال واستجيب له ﷺ فيهم وأجدبوا سبعا أكلوا فيها كل شيء وذكر الحديث وقال فيه حتى جاء أبوسفیان وكلم النبي ﷺ فدعا لهم فسقوا على ما ذكرناه عن ابن مسعود في كتاب التفسير اه قال العراقي في شرح التقريب وهذا فيه أوهام في قوله فأجدبوا سبعا وليس في واحد من الصحيحين وليس بصحيح فانه كشف عنهم قبل بدر وكانت في السنة الثانية من الهجرة وأيضاً فابوهريرة راوى الحديث

(١) هذا بعض حديث في النهاية وليس فيها انه في مسند أحمد (٢) عبارة النهاية بالكفار (٣) في نسخ المتن التي معنا (كسنى) بحذف النون (٤) فيه نظر . ع

روينا^(١) في صحيح مسلم عن سامة بن الأكوع رضي الله عنه أن رجلاً
أكلَ بِشْمَالِهِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ كُلْ يَمِينِكَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ
لَا أَسْتَطِيعُ مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ ، قُلْتُ هَذَا الرَّجُلُ هُوَ
بُسْرُ بَضْمِ الْبَاءِ وَبِالسَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ ابْنُ رَاعِي الْعَبْرِ الْأَشْجَعِيُّ صَحَابِيٌّ ، فَفِيهِ جَوَارُ
الدُّعَاءِ عَلَى مَنْ خَالَفَ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ
جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ

شهد فنوت النبي ﷺ ودعاه (٢) عليهم بذلك وأنا اسلم أبوهريرة في السنة السابعة
فلا يصح حمله على دعائه على قریش قبل بدر وحديث ابن مسعود الذي في الصحيحين
ان قریشا استصعبوا عليه قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم
السنة حتى حصت كل شيء حتى كلو العظام والجلود وفي رواية الميتة بدن العظام
وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان فاتاه أبو سفيان فقال يا محمد ان قومك قد
هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم فدعا في رواية فدعا ربه فكشف عنهم فعادوا
فانتقم الله منهم ففني هذا الحديث ان دعاه على قریش كان قبل وقعة بدر وهذا لم يشهده
أبوهريرة والذي أوقع القرطبي في ذلك ان في بعض طرقه في الصحيحين ذكر
مضر فظن انها قصة واحدة وليس كذلك : قصة الدعاء على قریش كانت قبل
بدر لم ينقل فيها فنوت ولم يشهدها أبوهريرة وقریش هي من مضر وقصة القنوت
كانت بعد خير بعد اسلام أبي هريرة وكان فيها دعاؤه على مضر وهو اسم جامع
لقریش وغيرها اه (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) سبق تخريجه والكلام
على ما يتعلق به في باب وعظ وتأديب من يسي في أكله (قوله وروينا في صحيح
البخاري ومسلم الخ) قال الحافظ المزي بعد أن أورده من حديث جابر عن سعد
بنحو من ذلك أخرجه البخاري في الصلاة ومسلم ورواه أبو داود والنسائي كلهم

(١) عاه (وروينا) كما هي عادة المصنف . (٢) في النسخ (ودعى) . ع

شكاً أهل الكوفة سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه إلى عمر رضي الله عنه
فقرله واستعمل عليهم ، وذكر الحديث إلى أن قال أرسل معه عمر رجلاً
أو رجلاً إلى الكوفة يسأل عنه فلم يدع مسجداً إلا سأل عنه ويثنون مرفوعاً
حتى دخل مسجداً لبني عبس فقام رجل منهم يقال له أسامة بن قتادة
يكنى أبا سعدة فقال أما إذ نشدنا فإن سعداً لا يسير بالسرية ولا يقسم
بالسوية ولا يعدل

في الصلاة أيضاً اه ملخصاً (قوله شكاً أهل الكوفة) أى بعضهم وسميت كوفة
لاستدارتها من قولهم للرمل المستدير كوفاً وقيل لأن ترابها محالط حصي وكل ما
كان كذلك يسمى كوفة (قوله رجلاً أو رجلاً) شك من الراوى فالرجل قال
الشيخ زكريا اسمه محمد بن مسلمة (قوله يسأل عنه) جملة في محل الحال المقدرة
واقصر على سؤال الرجل اكتفاء والافكان الأصل يسألون أو يسأل عنه والمعنى
يسأل كل منهم (قوله فلم يدع) أى لم يترك (قوله لبني عبس) بفتح العين وسكون
الموحدة وبهملة قبيلة من قيس (قوله أبا سعدة) هو بفتح السين وسكون
العين المهملتين (قوله أما) بتشديد الميم وقسيمه انحذوف أى أمانحن إذ نشدنا أى
سألنا فنقول كذا وأما غيرنا فأنتي عليه (قوله كان) وبجذفها في نسخة (قوله
بالسرية) بتخفيف الراء قطعة من الجيش سمو بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر
وخيارهم من الشيء السرى النفيس كما في المصباح وغيره وفي التوشيح للسيوطي
السرية من مائة إلى خمسمائة فإن زاد على خمسمائة فانه منسر بالنون ثم المهملة قلت
وبعدها راء فإن زاد على ثمانمائة فحيش فإن زاد على أربعة آلاف سمى جحفلاً
فإن زاد فحيش جرار اه وفي فتح الباري السرية هى التى تخرج بالليل والسارية
التي تخرج بالنهار قال وقيل سميت بذلك يعنى السرية لأنها تخفى ذهابها وهذا يقتضي
انها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة ثم ذكر بعد ما تقدم في المنسر والجحفل
قوله والجحيس الجيش العظيم وما افترق من السرية يسمى بعثا والكثيبة ما اجتمع
(١٤ - متوحات - سادس)

فِي الْقَضِيَّةِ قَالَ سَعْدٌ أَمَّا وَاللَّهِ لَا دَعْوَةَ يَثَلَاثِ إِلَهٍ إِنْ كَانَ عَبْدُكَ هَذَا كَاذِبًا
قَامَ رِيَاءً وَسُمْعَةً فَأُطِّلَ عُمَرُ وَأُطِّلَ فَقَرَهُ وَعَرَضَهُ لِلْفَتَنِ

ولم ينتشر اهوى في المصباح والمنسر فيه لفتان مثل مسجد ومقدود خيل من المائة الى المائتين
وقوله الفارابي جماعة من الخيل ويقال للمنسر الجيش لا يمر بشيء الا اقتلعه اه والباء
في قوله بالسرية للمصاحبة (قوله في القضية) أى الحكومة والقضاء (قوله امامي)
بتخفيف الميم حرف استفتاح قال المصنف في أوائل شرح مسلم في حديث وفاة أبي طالب
قال الامام أبو السعادات هبة الله العلوي الحسيني المعروف بابن الشجري ما المزيده
للتوكيد ركبوها مع همزة الاستفهام واستعملوا مجموعهما على وجهين أحدهما أن يراد
به معنى حقا كما في قولهم أما والله لأفعلن والآخر أن يكون افتتاحا للكلام بمنزلة
ألا كقولك اما ان زيدا منطلق وتحذف ألفها وأكثر ما تحذف اذا كان بعدها قسم
ليدل على شدة اتصال الثاني بالأول نحو أم والله لأفعلن كذا (قوله قام رياء وسمعة)
أى ليراه الناس ويسمعوا به ويشهروا ذلك عنه ليكون له به ذكر (قوله فأطل
عمره) أى بأن يرد الى أرذل العمر وينكس في الخلق نعمة لانعمة وللظفرانى

من يطلب التعمير فليدرع صبرا على فقد أحيائه

ومن يعمر يلق في نفسه ما يتمناه لأعدائه

وفي رواية سيف بعد وأطل عمره: وأكثر عياله ولسيف أنه عمى واجتمع عنده
عشر بنات كذا في التوشيح (قوله وعرضه للفتن) أى اجعله عرضة لها وانما
ساغ لسعد أن يدعو على أسامة مع انه مسلم لانه ظلمه بالافتراء عليه والحكمة
في دعواته الثلاث ان أسامة نفى عنه الفضائل الثلاث التى هى أصول الفضائل
الشجاعة التى هى كمال القوة الغضبية حيث قال لا يسير بالسرية والعفة التى هى كمال القوة
الشهوية حيث قال لا يقسم بالسوية والحكمة التى هى كمال القوة العقلية حيث قال
لا يعدل فى القضية والثلاث تتعلق بالنفس والمال والدين فقا بها سعد بثلاث مثلها
فدعا عليه بما يتعلق بالنفس وهو طول العمر وبما يتعلق بالمال وهو الفقر
وبما يتعلق بالدين وهو الوقوع فى الفتن وقال ابن المنير فى الدعوات الثلاث مناسبة
للحال أما طول عمره فليراه من سمع بأمره فيعلم كرامة سعد وأما طول فقره فلنقيض

فكان بعد ذلك ٧ يقول شيخ مفتون أصابني دعوة سعد قال عبد الملك بن عمير الراوى عن جابر بن سمرة فأنا رأيتُه بعد قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر وإنه ليتعرض للجوارى فى الطريق فيغمزهن ، وروينا فى صحيحهما عن عروة بن الزبير أن سعيد بن زيد رضى الله عنهما خاصمته أروى بنت أوس وقيل أوس إلى مروان بن الحكم وأدعت أنه أخذ شيئاً من أرضها فقال سعيد رضى الله عنه

مطلوبه لا زحاله يشعر بأنه أمر دنوي (١) وأما تعرضه للفتن فلكونه قام فيها ورصيدها دون أهل بلده ببلده (قوله فكان اذا سئل) أي عن حال نفسه وعند ابن عينة اذا قيل له كيف أنت (قوله شيخ كبير) زاد الطبرانى فقير رأى أنا شيخ كبير بالدعوة الأولى فقير بالدعوة الثانية مفتون بالدعوة الثالثة وعلى حذف قوله فقير كما هو عند الشيخين فاكتفى عن الثانية بعموم قوله أصابني دعوة سعد فانها تم الثلاث وعند ابن عينة ولا تكون فتنة الا وهو فيها وفى فوائد المخلص انه عاش الى أن أدرك فتنة الخبث الكذاب الذى ادعى النبوة فقتل فيها (فائدة) كان سعد معروفاً بأجابه الدعوة روى الترمذى وابن حبان والحاكم عن سعد أن النبي ﷺ قال اللهم استجب لسعد اذا دعاك (قوله يغمزهن) أى يعصر أصابعهن بأصابعه وفيه إشارة الى الفتنة والفقر اذ لو كان غنياً لما احتاج لذلك (قوله وروينا فى صحيحهما الخ) وخرجه البخارى فى بدء الخلق ومسلم فى البيوع (قوله أروى بنت أوس) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الواو وبالألف المقصورة وأوس بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسین المهملة وقيل أوس مصغر وعليه اقتصر الكرماني فقال بنت أبى أوس ومثله فى شرح البخارى للشيخ زكريا قال الكرماني قال ابن الاثير لم أنحقق انها صحابية أو تابعية اهـ (قوله الى مروان) متعلق بخاصمته أى ترافعا اليه وهو كان يومئذ متولى المدينة قال الشيخ زكريا فى شرح البخارى فترك سعد الحق لها ودعا عليها وفى باب المظالم من شرح البخارى للكرماني ان مروان أرسل الى

أنا ٧ كنتُ آخذُ شيئاً من أرضها بعد الذي سمعتُ من رسولِ الله ﷺ قالَ
 ما سمعتُ من رسولِ الله ﷺ قالَ سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ مَنْ أَخَذَ
 شبراً من الأرضِ ظلماً طُوقَهُ إلى سبعِ أرضينَ قالَ مروانُ لأَسألكَ بيئنةً
 بعدَ هذا فقالَ سعيدُ اللهمَّ إِنْ كانتَ كاذبةً فَأَعْمِ بَصَرَهَا واقتُنا في أرضِها

سعد ناسا يكلمونه في شأن اروي بنت أويس وكانت شكته الى مروان في أرض
 فقال سعد تروني ظلمتها وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكر الحديث فترك
 سعد لها ما ادعت ثم قال اللهم ان كانت كاذبة الخ (قوله ان كنت) أنا نافية بمعنى
 ما كنت (قوله بعد الذي سمعت من رسول الله ﷺ) سكت عن بيانه أولاً
 لتوجه النفس نحوه فيكون ذكره أمكن في النفس (قوله قال) أي مروان (قوله قال)
 أي سعد (قوله طوقه) هو بضم المهملة وتشديد الواو مبنى المجهول و (من سبع
 أرضين) متعلق بقوله طوقه وأرضين بفتح الراء وقد تسكن ولتطويقه معنيان
 أحدهما أن يكلف ثقل ما ظلم منها في القيامة الى المحشر كما في حديث الطبراني
 وغيره ثانيهما أن نخسف به الارض المغصوبة كما في الحديث الآخر فتصير في عنقه
 كالطوق و يطول عنقه حتى يسع ذلك كما في غلط جلد الكافر وعظم ضرره (قوله
 فقال مروان لأَسألكَ بيئنة بعد هذا) أي لان القصد من البيئنة ما يغلب به الظن
 في صدق دعوى صاحبها وهذا الحديث اذا كان عند مثل سعد أقوى في افادة
 الظن بصدقه فيما قال من البيئنة (قوله اللهم ان كانت كاذبة الخ) دعاؤه عليها بعد أن ترك
 لها ما ادعته كما تقدم وانما دعا عليها بما ذكر لانها نسبتته الى الظلم في غضب الارض المبني
 على حبه لها وقد جاء في الحديث حبك للشيء يعنى ويصم فلما نسبتته الى ما يقتضى
 عني البصيرة وصممها دعا عليها يعنى البصر وانما لم يدع عليها يعنى البصيرة
 اسقاطاً لبعض حقه ولما كان طمعها دعاها الى الدعوة الكاذبة في تلك الارض
 فدعا بأن تكون تلك الارض محل حتفها لتكون كالياحث عن حتفه بظلمه والله
 أعلم ، وتبين حينئذ أن دعاءه عليها بجزاء ما وقع منها كما سبق نظيره في دعوات سعد

قَالَ فَمَا مَاتَتْ حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهَا وَبَيْنَمَا هِيَ تَمْشُو فِي أَرْضِهَا إِذْ وَقَعَتْ
فِي حُفْرَةٍ فَمَاتَتْ

﴿ بَابُ التَّبَرُّيِّ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْمَعَاصِي ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ
وَجِئْتُ أَبَا مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَعًا فَغُشِيَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ فِي حَجَرٍ أَمْرَأَةٍ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَسَيَأْتِي لَهُ فِي أَدَبِ الدُّعَاءِ مَزِيدٌ (قَوْلُهُ فَمَا مَاتَتْ حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهَا)
قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ فَكَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَقُولُونَ أَعْمَاكَ اللَّهُ كَمَا أُعْمِيَ إِرْوَى
يُرِيدُونَهَا ثُمَّ صَارَ أَهْلُ الْجَهْلِ يَقُولُونَ أَعْمَاكَ اللَّهُ كَمَا أُعْمِيَ الْإِرْوَى يُرِيدُونَ الْإِرْوَى
الَّتِي فِي الْجَبَلِ يَظُنُّونَهَا وَيَقُولُونَ إِنَّهَا عَمِيَاءٌ وَهَذَا جَهْلٌ مِنْهُمْ وَفِي رِيعِ الْإِبْرَارِ
لِلزُّخْرِيِّ أَنَّ الْمَرْأَةَ سَأَلَتْ سَعِيدًا أَنْ يَدْعُو لَهَا حِينَ عَمِيَتْ وَقَالَتْ أَنِّي ظَلَمْتُكَ فَقَالَ
لَا أُرَدُّ مَا أُعْطَانِيهِ اللَّهُ تَعَالَى أَه

﴿ بَابُ التَّبَرُّيِّ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْمَعَاصِي ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) تَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَى تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ
فِي بَابِ تَحْرِيمِ النِّيَاحَةِ وَقَالَ الْحَافِظُ السَّخَاوِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ مُوسَى وَابْنِ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ عَنْ أَبِي يَعْلَى
وَأَبُو عَوَانَةَ فِي مُسْتَخْرِجِهِ عَلَى الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ عَبْدِ دُوسٍ وَأَبِي حَفْصٍ الْقَاصِ
كِلَاهُمَا عَنْ الْحَكَمِ وَعَلَّقَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ فَقَالَ وَقَالَ الْحَكَمُ وَذَكَرَهُ وَوَهْمُ
أَبُو الْوَقْتِ فِي رَوَايَتِهِ حَيْثُ وَقَعَ عِنْدَهُ فِيهَا حَدَّثُنَا بَدَلٌ وَقَالَ بَلِ الصَّوَابُ أَنَّهُ مِنْ
تَعَالِيْقِهِ وَيَتَأَيَّدُ بِأَطْبَاقِ الْجَامِعِينَ شَيْوُخِ الْبُخَارِيِّ عَلَى عَدَمِ ذِكْرِهِمُ لِلْحَكَمِ فِي شَيْوُخَتِهِ
وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَقَوْلُ الشَّيْخِ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ صَحِيحٌ ثُمَّ أَشَارَ السَّخَاوِيُّ
إِلَى أَنَّ كِلَاهُمَا مِنَ الْحَكَمِ وَمَنْ فَوْقَهُ إِلَى أَبِي بُرْدَةَ لَمْ يَنْفَرِدْ بِهَذَا الْحَدِيثِ بَلْ لَهُ مُتَابِعٌ
مِنْ طَبَقَتِهِ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَأَخْرَجَ الْحَدِيثَ النَّسَائِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ وَفِي رَوَايَةِ أُخْرَى
لِلنَّسَائِيِّ أَنَّ الْمَرْأَةَ الْمَذْكُورَةَ أُمُّ وَلَدٍ لِأَبِي مُوسَى أَهْ وَأَبُو بُرْدَةَ هُوَ ابْنُ أَبِي مُوسَى
الْأَشْعَرِيُّ (قَوْلُهُ فُغْشِيَ عَلَيْهِ) يَضُمُّ الْفَيْنَ وَكُسِرَ الشَّيْنُ الْمُعْجَمَتَيْنِ أَيْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ
(قَوْلُهُ فِي حَجَرٍ أَمْرَأَةٍ) يَفْتَحُ الْمِهْمَلَةَ وَكُسِرَ هَا وَالْمَرْأَةُ هِيَ زَوْجَتُهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ صَفِيَّةُ

مِنْ أَهْلِهِ فَصَاحَتِ امْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِهِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهَا شَيْئًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ
 أَنَا بَرِيءٌ مِمَّنْ بَرِيءٌ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَرِيءٌ مِنْ
 الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ وَالشَّاقَةِ قُلْتُ الصَّالِقَةُ الصَّائِحَةُ بِصَوْتٍ شَدِيدٍ وَالْحَالِقَةُ الَّتِي
 تَحْلُقُ رَأْسَهَا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ وَالشَّاقَةُ تَشْقِي نِيَابَهَا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ وَرَوَيْنَا فِي
 صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ قَالَ قُلْتُ لَأَبْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَبَا

بنت أبي دومة (قوله فصاحت امرأة) ظاهره أن التي صاحت عليه غير التي كان
 في حجرها لأن النكرة إذا تكررت كان الثاني غير الأول وفي رواية لمسلم
 والنسائي أقبلت امرأته أي أبي موسى أم عبد الله تصيح برنة ثم أفاق فقال ألم
 تعلمي أن رسول الله ﷺ قال أنا بريء وذكره قال راوى الحديث وكان أبو موسى
 حدثها عن رسول الله ﷺ بذلك وفي رواية ربيع عند أبي نعيم فأبكت عليه
 امرأته بنت أبي دومة قال السخاوى فاستفيد من مجموع ذلك كنيته وكنية آبائها
 ووقع لغير واحد ذكرها في الصحابة لهذا الحديث وقوله لها أما سمعت ما قاله
 ﷺ قالت بلى وكذا في رواية للنسائي وفي هذا نظر لانه أشار بقوله أما سمعت إلى ما سمعته
 منه قبل ذلك ولم يرد أنها سمعته ﷺ ثم ذكر السخاوى ما يؤيد ذلك من رواية للنسائي وقال
 نعم روى دعلج في فوائده عن موسى بن هرون عن عبد الله بن براد الأشعري قال اسم أبي
 بردة عامر وامه أم عبد الله بنت دمي هاجرت مع أبي موسى وقال غيره كما تقدم ابنة
 أبي دومة وسماها عمرو بن شبة في تاريخ البصرة صفية بنت دحون وقال أيضا أنها أم أبي
 بردة وإن ذلك وقع منها وأبو موسى أمير على البصرة من قبل عمر بن الخطاب رضى
 الله عنه (قوله الصالقة) هو بالصاد ويقال بالسین المهملة (قوله الصالقة الخ)
 وقيل الصالقة هي التي تضرب وجهها (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) أخرجه أول
 كتاب الايمان وفي الاطراف للمزى أنه عند النسائي (قوله عن يحيى بن يعمر)
 هو بفتح الميم ويقال بضمها غير منصرف للعلمية ووزن الفعل وكنية يحيى بن يعمر
 أبو سليمان ويقال أبو سعيد ويقال أبو عدى البصرى ثم المروزي قاضيا من بنى

عبد الرحمن إنه قد ظهر قبانما ناس يقرءون القرآن ويَزعمون أن لا قدر
وأن الأمر أنف فقال إذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بري منهم وأنهم برآة

عوف بن بكر بن أسد نفاه الحجاج الى خراسان فقتله قتيبة بن مسلم فولاه خراسان
(قوله ويَزعمون أن لا قدر الخ) اعلم أن مذهب أهل الحق اثبات القدر ومعناه
أنه سبحانه وتعالى قدر الاشياء في الازل وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة
عنده سبحانه على صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وأنكرت
القدريّة هذا وابتدعت وزعمت أنه سبحانه لم يقدرها ولم يتقدم علمه سبحانه بها
وأنها مستأنفة العلم أي أنه إنما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه
وتعالى وجل عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لا نكارهم
القدرة قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقرضت القدرة القائلون بهذا
القول الشنيع ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدرة في الازمان
المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولكن يقولون الخير من الله والشر من غيره تعالى عن
قولهم بل كل من عند الله وفي الحديث عن ابن عمر مرفوعا القدرة مجوس هذه
الامة رواه أبو حازم وأبو داود في سننه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين
ان صح سماع أبي حازم من ابن عمر شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر في حكم الارادة
كما قسمت المجوس فصرفت الخير الى يزدان والشر الى أهرمن وقال الخطابي إنما
جعلهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالاصلين النور والظلمة
يزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا ثنوية وكذلك القدرة
يضيفون الخير الى الله سبحانه والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق الجميع
لا يكون شيء منهما الا بمشيئته فهما مصافان اليه تعالى خلقا وإيجادا والى الفاعلين
من العباد فعلا واكتسابا والله أعلم اه كذا تلخص من كلام المصنف في شرح
مسلم (قوله فاذا لقيت أولئك الخ) زاد في الحديث والذي يخلف به عبد الله
ابن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدرة قال
المصنف هذا القول من ابن عمر ظاهر في تكفير القدرة قال القاضي عياض في
القدريّة الاول الذين نفوا علم الله تعالى بالكائنات والقائل بهذا كافر بلا خلاف

مِنِي، قُلْتُ أُنْفُ بَضْمٌ الْهَمْزَةُ وَالنُّونُ أَيْ مُسْتَأْنَفٌ لَمْ يَتَقَدَّمَ بِهِ عِلْمٌ وَلَا قَدْرٌ
وَكَذَبَ أَهْلُ الضَّلَالَةِ بَلْ سَبَقَ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى بِجَمْعِ الْخَلْقَاتِ
﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا شَرَعَ فِي إِزَالَةِ مَنْكَرٍ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَحَوْلَ الْكَعْبَةِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ نَصَبًا فَجَمَلَ يَطْعُنُهَا

وهؤلاء الذين ينكرون القدر الفلاسفة في الحقيقة وقال غيره يجوز أنه لم يرد بهذا
الكلام التكفير المخرج عن الملة فيكون من قبيل كفران النعمة إلا أن قوله ما قبله
الله منه ظاهر في التكفير فإن احباط العمل إنما يكون بالكفر إلا أنه يجوز أن
يقال في المسلم لا يقبل الله عمله بمعصية وإن كان صحيحاً كما أن الصلاة في الدار
المغصوبة صحيحة غير موجبة للقضاء عند جماهير العلماء بل بإجماع السلف وهي
غير مقبولة ولا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا اهـ (قوله أي مستأنف لم يتقدم
به علم) أي وإنما يعلمه بعد وقوعه وتقدم أن هذا قول غلاة القدرية وقد انقضوا
ولله الحمد والمنة

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا شَرَعَ فِي إِزَالَةِ مَنْكَرٍ﴾

(قوله رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ) قَالَ الْمَزْيِيُّ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ
فِي مَوَاضِعَ مِنْ صَحِيحِهِ مِنْهَا التَّفْسِيرُ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْمَغَازِي قَالَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
فِي التَّفْسِيرِ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي التَّفْسِيرِ أَيْضاً اهـ مُلَخَّصاً (قوله
نَصَباً) قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ بَضْمُ النُّونِ وَالصَّادُ وَيَجُوزُ اسْتِكَانُ الصَّادِ وَيَجُوزُ فَتْحُ
النُّونِ مَعَ ذَلِكَ وَكُلُّهَا وَاحِدٌ إِلَّا نَصَابَ نَبِيٍّ عَلَيْهِ ابْنُ التِّينِ وَالتَّنْبِيبُ الْحَجَرُ وَالصَّنَمُ
الْمَنْصُوبُ لِلْعِبَادَةِ وَمِنْهُ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ (قوله يَطْعُنُهَا) بَضْمُ الْعَيْنِ عَلَى
الْمَشْهُورِ وَيَجُوزُ فَتْحُهَا فِي لُغَةٍ وَهَذَا الْقَعْلُ إِذْ لَالاً (١) لِلْأَصْنَامِ وَلِعَابِدِيهَا وَظَاهَرُ
كُونِهَا لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ عَنْ (٢) أَتَقَسَّمُ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الذِّبَابُ شَيْئًا

(١) عله (اذلال) (٢) عله (ولا تدفع عن) . ع

بَعُودٍ كَانَ فِي يَدِهِ وَيَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا
جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ كَانَ فِي لِسَانِهِ فُحْشٌ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا ابْنَ مَاجَةَ وَابْنَ السُّنَنِ عَنْ حَدِيثَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ شَكَوْتُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَرْبَ لِسَانِي فَقَالَ أَيْنَ أَنْتَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ

لَا يَسْتَنْقِذُهُ مِنْهُ (قَوْلُهُ بَعُودٌ كَانَ فِي يَدِهِ) فِي مُسْلِمٍ فَجَعَلَ يَطْعَنُهُ بِسِيَةِ قَوْسِهِ وَهُوَ
بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَتَخْفِيفِ التَّحْتِيَةِ الْمُنْعَطَفِ مِنْ طَرَفِي الْقَوْسِ وَسَيَّاتِي فِي كَلَامِ النَّهْرِ
أَنَّهُ كَانَ بِالْمُخَصَّرَةِ فَلَمَّا كَانَ تَارَةً بِهَذَا وَتَارَةً بِهَذَا (قَوْلُهُ وَيَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ)
قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ فِي هَذَا اسْتِحْيَابَ قِرَاءَةِ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ عِنْدَ إِزَالَةِ
الْمُنْكَرِ وَفِي النَّهْرِ لِأَبِي حَيَّانٍ جَاءَ الْحَقُّ أَيْ الْقُرْآنُ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ أَيْ الشَّيْطَانُ وَهَذِهِ
الْآيَةُ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ لِأَنَّهُ ﷺ كَانَ يَسْتَشْهَدُ بِهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَقَدْ طَعَنَهُ الْأَصْنَامُ
وَسَقُوطُهَا لَطْعَنَةً أَيَّاهَا بِالْمُخَصَّرَةِ حَسْبَمَا ذَكَرَ فِي السَّيْرِ وَزَهُوقَ صَافَةِ مَبَالِغَةٍ فِي أَضْمَحِلَالِهِ
وَعَدَمِ ثُبُوتِهِ فِي وَقْتٍ مَا (قَوْلُهُ جَاءَ الْحَقُّ) قَالَ فِي النَّهْرِ أَخْبَرَ سَبْحَانَهُ أَنَّ الْحَقَّ
قَدْ جَاءَ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْوَحْيُ رَبُّطًا لِمَا سِوَاهُ مِنَ الْأَدْيَانِ وَلَمْ يَبْقَ لغيرِ الْإِسْلَامِ ثَبَاتٌ
لَا فِي بَدءِهِ وَلَا فِي عَاقِبَتِهِ فَلَا يَخَافُ عَلَى الْإِسْلَامِ مَا يَبْطُلُهُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ كَانَ فِي لِسَانِهِ فُحْشٌ ﴾

أَيُّ بِالشِّتْمِ وَسَيَّاتِي فِي أَوَاخِرِ بَابِ تَكْرِهِ أَلْفَاظِ فَصْلٍ فِي بَيَانِ الْفُحْشِ وَالْبَذَاءِ
وَأَخْرَجَ فِي طَلَبِ الْإِسْتِغْفَارِ لِمَنْ كَثُرَ لُغْوُهُ وَأَرَادَ تَكْفِيرَ ذَلِكَ فَيَسْتَغْفِرُهُ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا
فِي كِتَابِنَا ابْنَ مَاجَةَ وَابْنَ السُّنَنِ) وَكَذَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ بِلِ قَالٍ فِي السَّلَاحِ أَنَّ
الْلَفْظَ لَهُ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةِ
النَّسَائِيِّ أَنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ مِائَةَ مَرَّةٍ أَهْ وَزَادَ فِي الْحَصَنِ فِيمَنْ
خَرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمُصَنَّفِ (قَوْلُهُ ذَرْبَ لِسَانِي) قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ يَفْتَحُ
الْمَعْجَمَةَ وَالرَّاءُ أَيْ حَدَّثَهُ فَلَا يَبَالِي مَا يَقُولُ أَهْ وَفِي الْقَامُوسِ ذَرْبُ اللِّسَانِ
مَحْرَكَةٌ فَسَادُ اللِّسَانِ وَإِذَا ذُوبَ وَالْفُحْشُ (قَوْلُهُ أَيْنَ أَنْتَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ) أَيْ

إِنِّي لَا سَتْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ ، قُلْتُ الدَّرَبُ بَفَتْحِ الذَّالِ الْمُعْجَمَةِ
وَالرَّاءِ قَالَ أَبُو زَيْدٍ وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ اللَّغَةِ هُوَ فُحْشُ الْأَسَانِ

كيف يغيب عن فهمك الاستغفار وكان ينبغي أن تستحضره وتعلم أن من لزمه
أذهب الله عنه فحش لسانه ولا منافاة بين ملازمة الاستغفار لذي البذاءة والاستحلال
من آذاه بلسانه فانه مع الاستحلال لا يستغنى عن الاستغفار لحق الله سبحانه فيجمع
بين الأمرين الاستحلال والاستغفار ليؤدي الحقين (قوله اني) أى مع جلالة
قدرى وعصمة أمرى (قوله لأستغفر الله فى اليوم ٧ مائة مرة) أى لأمتى
أو لتقصيرى فى عبادتى أو لفقلتى عن حقيقى أو لقناعتى بمرتبتى فى الحال وعدم
الاستراحة فى العلم وقرب المتعال (١) فانه لانهية لغايتها عند أرباب السكال أو لتنزلى
عن مرتبة العين الى مرتبة الغين وما يحصل فى البين فبين أنواع استغفار الأبرار
والاستغفار الصادر من الفجار يرون عند ذوي البصيرة والأبصار ، والمراد بالمائة
الكثرة لان حال السالك فى ميدان المحاربة بين الحضور والغيبة متردد بين الغرة (٢)
والكرة انما الاختلاف فى الغلبة كذا فى الحرز وفى الفتح للحافظ أجوبة آخر
منها قول ابن الجوزى هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد ومنها قول ابن بطال
الانبياء أشد الناس اجتهدا فى العبادة لما أعطاهم الله من المعرفة فهم دائبون فى
شكره معترفون له بالتقصير اه ومحصل جوابه أن الاستغفار من التقصير من أداء
الحق الذى يجب لله تعالى ويحتمل أن يكون الاستغفار لاشتغاله بالأمور المباحة
من أكل أو شرب أو نحو ذلك بالنسبة الى المقام العلى وهو الحضور فى حظيرة
القدس ومنها أن استغفاره تشرىع لأتمته وقال الغزالى كان صلى الله عليه وسلم دائم الترقى فاذا
ارتقى الى حال رأى ما قبلها ذنباً فاستغفر من الحال السابقة وقال السهروردى لما
كان روح النبي صلى الله عليه وسلم ٧ ولا ريب أن حركة الروح والقلب أسرع من نهضة النفس
فكانت خطى النفس تقصر عن مداها فى العروج فاقتضت الحكمة إبطاء حركة
القلب لئلا تنقطع علاقة النفس عنه فيبقى العباد محرومين وكان صلى الله عليه وسلم يفرع الى

(١) فى التسخ (المتعالى) بأثبات الياء (٢) فى النسخ (الغرة) . ع

﴿ باب ما يقوله إذا عثرت دابته ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ التَّابَعِيِّ الْمَشْهُورِ عَنْ رَجُلٍ قَالَ
كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ فَعَثَرَتْ دَابَّتُهُ فَقُلْتُ تَعَسَ الشَّيْطَانُ فَقَالَ لَا تَقُلْ
تَعَسَ الشَّيْطَانُ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ تَعَاظَمَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ الْبَيْتِ وَيَقُولَ

الاستغفار لقصور النفس عن تناول القلب والله أعلم اه ثم وجه المناسبة بين هذه
الجملة وما قبلها الحث والحض لانه اذا كان المصطفى ﷺ مع تزهه عن كل
وصف دني وتخليه بكل نعت سني يكثر من الاستغفار لعظم ثمرته وشرف نتيجهته
فمن ابتلى بالنقص أولى بملازمته كالصابون لدرنه والله تعالى أعلم

﴿ باب ما يقول إذا عثرت دابته ﴾

بِفَتْحِ الْمَثْلَةِ أَيْ زَاتِ دَابَّتِهِ وَفِي الْقَامُوسِ عَثَرَ كَضَرَبَ وَنَصَرَ وَعَلِمَ وَكَرَّمَ عَثَرًا فَهُوَ
مِثْلُ الْعَيْنِ فِي الْمَاضِي وَالْمَضَارِعِ (قَوْلُهُ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ) بِفَتْحِ الْمِيمِ وَكَسْرِ اللَّامِ
آخِرُهُ مَهْمَلَةٌ وَاسْمُهُ عَامِرُ بْنُ أَسَامَةَ بْنِ عَمِيرٍ وَيُقَالُ زَيْدٌ بْنُ أَسَامَةَ بْنِ عَامِرِ بْنِ
عَمِيرٍ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ (قَوْلُهُ التَّابَعِيُّ) هُوَ مَنْ اجْتَمَعَ بِالصَّحَابِيِّ وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّهُ
هَلْ يَعْتَبَرُ طَوْلُ الْمُدَّةِ هُنَا بِخِلَافِ الصَّحَابِيِّ لِأَنَّ نَوْرَ النَّبَوَةِ يُوَثِّرُ فِي الزَّمَنِ الْيَسِيرِ مَا لَا
يُوَثِّرُ غَيْرُهُ فِي زَمَنِ طَوِيلٍ أَوْ لَا وَعَلَى الْأَوَّلِ فَقِيلَ يَعْتَبِرُ سَنَةً (قَوْلُهُ عَنْ رَجُلٍ) وَكَذَا
رَوَاهُ أَحْمَدُ لَكِنْ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ عَمَّنْ كَانَ رَدِيفًا لِلنَّبِيِّ ﷺ (قَوْلُهُ كُنْتُ رَدِيفَ
النَّبِيِّ ﷺ) الرَدِيفُ بَوَازْنِ الشَّرِيفِ وَيُقَالُ الرَّدْفُ بِكَسْرِ الرَّاءِ وَسُكُونِ الدَّالِ
هَذِهِ اللَّغَةُ الْفَصِيحَةُ وَحِكِي الْقَاضِي عِيَاضُ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ الطَّبْرَانِيِّ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكَسْرِ
الدَّالِ وَهُوَ الرَّاءُ كَبْ خَلْفَ الرَّاءِ كَبْ يُقَالُ مِنْهُ رَدْفُهُ يَرَدْفُهُ (١) بِكَسْرِ الدَّالِ فِي الْمَاضِي
وَفَتْحِهَا فِي الْمَضَارِعِ إِذَا رَكِبَ خَلْفَهُ وَأَرَدَفْتَهُ أَنَا وَأَصْلُهُ مِنْ رَكَبَ بِهِ عَلَى الرَّدْفِ وَهُوَ
الْعَجْزُ قَالَ الْقَاضِي وَلَا وَجْهَ لِمَا رَوَى عَنِ الطَّبْرَانِيِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فَعْلٌ هَذَا اسْمُ
فَاعِلٍ مِثْلُ عَجَلَ وَزَمَنَ اه (قَوْلُهُ تَعَسَ) بِفَتْحِ الْمَثْنَاءِ وَكَسْرِ الْعَيْنِ وَبِالسَّيْنِ الْمَهْمَلَتَيْنِ
يُقَالُ تَعَسَ يَتَعَسَى إِذَا عَثَرَ وَانْكَبَ لَوَجْهِهِ وَقَدْ تَفَتْحَ الْعَيْنُ وَهُوَ دَعَاءُ عَلَيْهِ بِالْهَلَاكِ كَذَا
فِي النِّهَايَةِ وَسَيَأْتِي فِي الْأَصْلِ كَلَامُ الْجَوْهَرِيِّ فِيهِ (قَوْلُهُ تَعَاظَمَ) أَيْ لِأَنَّهُ يَرَى

(١) فِي النُّسخِ (أَرَدَفَهُ) بِرَدْفِهِ ع

يَقْوِي وَلَكِنْ قُلْ بِاسْمِ اللَّهِ فَإِنْ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ تَصَاغَرَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ
الذُّبَابِ، قُلْتَ هَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ رَجُلٍ هُوَ رَدِيفُ النَّبِيِّ
ﷺ، وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِيهِ وَأَبُوهُ صَحَابِيٌّ
أَسَمُهُ أُسَامَةُ عَلَى الصَّحِيحِ الْمَشْهُورِ وَقِيلَ فِيهِ أَقْوَالٌ أُخَرُ وَكَلَّا الرُّوَايَتَيْنِ
صَحِيحَةٌ مُتَّصِلَةٌ فَإِنَّ الرَّجُلَ الْمَجْهُولَ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ صَحَابِيٌّ وَالصَّحَابَةُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كُلُّهُمْ عُدُولٌ لَا تَضُرُّ الْجَهْلَةَ بِأَعْيَانِهِمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَسَّ فَقِيلَ
مَعْنَاهُ هَلَكَ وَقِيلَ سَقَطَ وَقِيلَ غَرَّ وَقِيلَ لَزِمَهُ الشَّرُّ وَهُوَ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَفَتْحِهَا
وَالْفَتْحُ أَشْهُرُ وَلَمْ يَذْكُرِ الْجَوْهَرِيُّ فِي صَحَاحِهِ غَيْرَهُ

أَنَّهُ نَسَبَ إِلَيْهِ حَصُولَ الثَّوَرِ وَدَعَا عَلَيْهِ بِالْهَلَاكِ لِسَبِيهِ وَلَا فَاعِلَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَلِذَا
قَالَ فِي الْحَدِيثِ يَقُولُ يَقْوِي عَثَرَتِ الدَّابَّةِ أَيْ إِنْ قَاتَلَ هَذَا اللَّفْظَ رِعَا تَوْحَمَ (١)
إِنْ عَثَرَهَا بِقُوَّةِ الشَّيْطَانِ فِدَعَا عَلَيْهِ لِذَلِكَ فَفَنِي عَنْهُ (قَوْلُهُ بِسْمِ اللَّهِ) أَيْ أَعُوذُ
بِاسْمِهِ وَمَنْ عَاذَ بِمَوْلَاهُ كَفَى شَرَّ أَعْدَائِهِ وَالشَّيْطَانِ لِلْإِنْسَانِ عَدُوْمِيْنِ (قَوْلُهُ تَصَاغَرَ)
إِذْ لَا بَقَاءَ لِلْبَاطِلِ عِنْدَ وَجُودِ الْحَقِّ بَلْ تَقْذَفُ عَلَى الْبَاطِلِ فَيُدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ
زَاهِقٌ (قَوْلُهُ هَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) أَيْ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ رَجُلٍ مِثْلِهِمْ مِنْ
الصَّحَابَةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي تَيْمَةَ عَنْ كَانِ رَدِيفِ النَّبِيِّ ﷺ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ هَذَا
الْمِثْلَ هُوَ أَبُو أَبِي الْمَلِيحِ وَأَنَّهُ أَبُوهُ تَارَةً لِمَعْنَاهُ وَصَرَّحَ بِاسْمِهِ تَارَةً أُخْرَى وَيَحْتَمِلُ
أَنَّهُ غَيْرُهُ وَهُوَ ظَاهِرُ كَلَامِ الشَّيْخِ هُنَا وَلَا يَضُرُّ إِبْهَامُهُ وَعَدَمُ تَعْيِينِهِ لِأَنَّ الصَّحَابَةَ
كُلَّهُمْ عُدُولٌ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ) وَكَذَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ بِهَذَا اللَّفْظِ
عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِي الْحَاكِمِ وَكَانَ الْعَزْوَالِيهِ أَوَّلَى مَنْهُ إِلَى ابْنِ السَّنِيِّ وَأَخْرَجَهُ
الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (قَوْلُهُ وَأَبُوهُ صَحَابِيٌّ اسْمُهُ أُسَامَةُ) قِيلَ أُسَامَةُ بْنُ عَمِيرٍ وَقِيلَ ابْنُ
عَامِرٍ بْنُ عَمِيرٍ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ وَسَبَقَتْ تَرْجُمَتُهُ وَتَرْجُمَةُ أَبِيهِ فِي بَابِ مَا يَقُولُ بَعْدَ رَكْعَتَيْ
سَنَةِ الصُّبْحِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ

❖ باب بيان أنه يستحب لكبير البلد إذا مات الوالى أن يخطب الناس
ويستغفّرهم ويعظمهم ويأمرهم بالصبر والثبات على ما كانوا عليه)

روينا في الحديث الصحيح المشهور في خطبة أبى بكر الصديق رضى الله
عنه يوم وفاة النبي ﷺ قوله ^(١) رضى الله عنه من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد
مات ومن كان يعبد الله فإن الله تعالى حي لا يموت ، وروينا فى الصحيحين عن جرير
ابن عبد الله أنه يوم مات المغيرة بن شعبه وكان أميراً على البصرة والكوفة قام

❖ باب بيان أنه يستحب لكبير البلد إذا مات الوالى أن يخطب الناس
ويعظمهم ويأمرهم بالصبر والثبات على ما كانوا عليه ❖

(قوله روينا فى الحديث الصحيح) رواه البخارى من حديث ابن عباس (قوله
ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت) فيه بذكركم وويعظمهم وأمرهم بالثبات
على عبادة الحى الذى لا يموت سبحانه وتعالى الخبر قال الله عز وجل وما محمد إلا رسول
قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم الى قوله الشاكرين
قال والله لىكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر فتلقاها
الناس كلهم فما أسمع بشراً من الناس إلا يتلوها (قوله وروينا فى صحيحى البخارى
ومسلم) رواه البخارى فى كتاب الايمان بل هو آخر حديث فى الايمان منه ورواه مسلم (٢)
(قوله يوم موت المغيرة بن شعبه) كان ذلك فى سنة خمسين من الهجرة كما فى الفتح
وانما خطبهم جرير أمراً بما فى الخطبة لان الغالب أن وفاة الامراء تؤدى الى
اضطراب وفتنة لاسيما ما كان عليه أهل الكوفة إذ ذاك من مخالفة ولاية الامور
(قوله وكان أميراً على البصرة والكوفة) المعروف لأنه كان أميراً على الكوفة فقط
وذلك أيام معاوية ومات بها سنة خمسين وفى أوائل العسكرى أول من جمع له
العراقان زياد كان على البصرة وأعمالها الى سنة خمسين فلما مات المغيرة بن شعبه
بالكوفة وهو أميرها كتب معاوية الى زياد بعهدة الى الكوفة مع البصرة وكان

(١) فى النسخ (وقوله) . (٢) كذا . فهنا سقط . . . ع

جريرٌ فحمد الله تعالى وأثنى عليه وقالَ عليكمُ باتقاءِ اللهِ وحدهُ لا شريكَ له
والوقارِ والسَّكينةِ حتَّى يأتِيَكُمُ أميرٌ فإِنَّمَا يَأْتِيَكُمُ الْآنَ
﴿ بابُ دعاءِ الانسانِ لمن صَنَعَ معروفًا إليه أو إلى الناسِ كلِّهمُ
أو بعضهمُ والثناءُ عليه وتخرِضُه على ذلك ﴾

أول من جمعنا له فشحص الى الكوفة واستخلف على البصرة سمرة بن جندب
رضي الله عنه اهـ (قوله فحمد الله وأثنى عليه) قيل العطف منه (١) على أصله من عطف
الغاير فالحمد ثناء عليه سبحانه بالتحلي بأوصاف السكال والثناء عليه أي بالتحلي
والتزهد عن النقائص وقيل هو من عطف العام على الخاص وقيل هو من عطف الشيء
على نفسه لتغاير اللفظين كما في قوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة كذا استفاد
من تحفة القاري (قوله عليكم باتقاء الله) أي الزموا تقوى الله تعالى ومنها
طاعة ولاية الامور فيما ليس فيه معصية الخالق فاثبتوا على الطاعة وإن مات الامير
فسيأتي أمير ثان الآن (وقوله حتَّى يأتِيَكُمُ أمير) أي بدل الامير المتوفى وحتى غاية الامر
بالاتقاء لله وحده وتاليه من الوقار وهو الحلم والرزانة والسكينة أي السكوت المشار
بهما الى مصالح الدنيا ومفهوم الغاية من أن المأمور به ينتهي بحجى الامير ليس مراد
بل يلزم عند بحجته بالاولى اذ شرط اعتبار المفهوم ألا يعارضه مفهوم الموافقة
(قوله فإِنَّمَا يَأْتِيَكُمُ الْآنَ) أراد بالآن كما قال الحافظ تقرب المدة تسهلا عليهم
فان معاوية لما بلغه موت المغيرة كتب الى نائبه على البصرة وهو زياد أن يسير
الى الكوفة أميراً عليها ويحتمل أن يراد بالآن حقيقته فيكون ذلك الامير جريراً
نفسه لما روى أن المغيرة استخلف جريراً على الكوفة عند موته كذا في تحفة
القاري لشيخ الاسلام زكريا

﴿ باب دعاء الانسان لمن صنع معروفًا إليه أو الى الناس كلهم أو بعضهم
والثناء عليه وتخرِضُه - أي صانع المعروف - على الدوام عليه بالثناء عليه
والدعاء له (٢) وتخرِض الانسان لمن صنع معروفًا والثناء عليه ﴾

روينا في صحيحى البخارى ومسلم عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال
 أتى النبي ﷺ الخلاء فوضعت له وضوءاً فلما خرج قال من وضع هذا؟ فأخبر قال
 اللهم فقهه، زاد البخارى «فقهه في الدين»، وروينا في صحيح مسلم عن أبى قتادة
 رضى الله عنه في حديثه الطويل العظيم المشتمل على معجزات متعددة لرَسُولِ الله

(قوله روينا في صحيحى البخارى ومسلم) قال في جامع الأصول بعد ذكر اختلاف
 الصحيحين في قوله «في الدين» ما لفظه قال الحميدي وحكي أبو مسعود قال
 اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل قال ولم أجده في السكتابين اه وفي السلاح
 ان الحديث رواه النسائى (قوله الخلاء) هو بالموضع قضاء الحاجة (قوله وضوءاً)
 بفتح الواو على الافصح أي ما يتوضأ به (قوله قال) أي بعد خروجه (قوله
 فأخبر) بالبناء للمفعول والخبر به ميمونة لانه كان في بيتها كذا في تحفة القارى
 للشيخ زكريا لكن في صحيح مسلم فقالوا وفي رواية قلت ابن عباس اه ويمكن
 انه وقع التبيين من كل منه ومن ميمونة ونسب البيان الى باقي الجماعة في قوله قالوا
 لانهم مقرون بذلك قائلون به والله أعلم (قوله فقال اللهم فقهه) دعاء له سرورابانباهاه
 مع صغر سنه الى وضع الماء عند الخلاء وهو من أمور الدين فقيه الدعاء لمن أحسن
 في خدمته وان الأدب فيما ذكر أن يليه الاصاغروفيه دلالة على اجابة دعائه ﷺ
 لابن عباس لانه صار فقيها أي فقيه (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وفي شرح
 العمدة كان (١) مع النبي ﷺ في سفر فنعس فدعته غير مرة فقال حفظك الله كما
 حفظت نبيه خرجه أبوداود وفي السلاح بعد أن أفرد الحديث بلفظ مختصر رواه
 أبوداود والنسائى وابن ماجه اه (قوله المشتمل على معجزات الخ) منها إخبار (٢)
 بوصول الماء في غد فكان كذلك ومنها قوله لأبى قتادة في الحديث احفظ علينا
 ميضأتك فسيكون لها نبأ فلما وصل الى القوم صب أبو قتادة من تلك الميضأة
 على يد رسول الله ﷺ وروى القوم من آخرهم فقيها الاخبار عن مغيب أي

ﷺ قَالَ فَبَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ حَتَّى أَتَاهَا اللَّيْلُ وَأَنَا إِلَى جَنْبِهِ فَنَعَسَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عَنْ رَأْسِهِ فَاتَيْتُهُ فَدَعَمْتُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ أُوقِظَهُ حَتَّى
اعْتَدَلَ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ سَارَ حَتَّى تَهَوَّرَ اللَّيْلُ مَا لَ عَنْ رَأْسِهِ فَدَعَمْتُهُ مِنْ
غَيْرِ أَنْ أُوقِظَهُ حَتَّى اعْتَدَلَ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ سَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ السَّحَرِ
مَا لَ مَيْلَةٌ هِيَ أَشَدُّ مِنَ الْمَيْلَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ (١) حَتَّى كَادَ يَنْجَلُ فَاَتَيْتُهُ فَدَعَمْتُهُ
فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ مَتَى كَانَ هَذَا مَسِيرَكَ مَتَى قُلْتُ
مَا زَالَ هَذَا مَسِيرِي مِنْذُ اللَّيْلَةِ قُلْ حَفِظَكَ اللَّهُ بِمَا حَفِظْتَ بِهِ نَبِيَّ

يَكُونُ تِلْكَ الْمِيضَاءُ لَهَا بِنَاءٌ وَتَكْثِيرُ الْمَاءِ بِرُكْتِهِ ﷺ حَتَّى كَفَى ذَلِكَ الْجَمْعُ عَنْ
آخِرِهِمْ وَارْتَوَا (قَوْلُهُ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) وَفِي نَسْخَةٍ مِنْ مُسْلِمٍ فَبَيْنَمَا وَأَصْلُهُا بَيْنَ
أَشْبَعِ النَّتْجَةِ فَتَوَلَّدَتْ الْآلُفُ فِي بَيْنَا وَزِيدَتْ مَا الْكَافَةُ فِي بَيْنَا وَالْجُمْلَةُ بَعْدَهَا فِي مَحَلٍّ
جَرَّ بِإِضَافَةٍ بَيْنَا أَوْ بَيْنَمَا إِلَيْهَا كَذَا قَالَ ابْنُ هِشَامٍ وَنَوَقِشَ فِيهِ بِمَا حَاصِلُهُ أَنَّ الْجُمْلَةَ
لَا مَحَلَّ لَهَا مِنَ الْأَعْرَابِ لِأَنَّ مَا كَافَةُ عَنْ الْإِضَافَةِ فَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ (قَوْلُهُ وَأَنَا إِلَى
جَنْبِهِ) جُمْلَةٌ حَالِيَّةٌ (قَوْلُهُ فَنَعَسَ) فَنَفَسَ النُّونَ وَالْعَيْنَ وَبِالسَّيْنِ الْمَهْمَلَتَيْنِ هُوَ مُقَدِّمَةٌ
النُّومِ وَهِيَ رِيحٌ لَطِيفَةٌ تَأْتِي مِنَ قَبْلِ الدِّمَاغِ تَغْطِي عَلَى الْعَيْنِ وَلَا تَصِلُ إِلَى الْقَلْبِ
فَإِذَا وَصَلَتْ الْقَلْبَ كَانَ نَوْمًا وَلَا يَنْتَقِضُ الْوُضُوءُ مِنَ النَّعَاسِ مُطْلَقًا وَقَدِمَتْ فِي أَوَائِلِ
الْفُصُولِ أَوَّلَ الْكِتَابِ الْفَرْقَ بَيْنَ النَّوْمِ وَالنَّعَاسِ بِزِيَادَةِ إِضْوَاحٍ (قَوْلُهُ فَدَعَمْتُهُ)
أَيُّ أَقَمْتُ مَيْلَهُ مِنَ النَّوْمِ وَصَرَتْ تَحْتَهُ كَالِدَعَامَةِ لِلْبِنَاءِ فَوْقَهَا (قَوْلُهُ حَتَّى اعْتَدَلَ)
أَيُّ اسْتَوَى وَعَادَ إِلَى حَالِهِ الَّذِي كَانَ قَبْلَ الْمِيلِ بِسَبَبِ النَّوْمِ (قَوْلُهُ تَهَوَّرَ اللَّيْلُ)
قَالَ الشَّيْخُ أَيُّ ذَهَبَ مُعْظَمُهُ وَقَالَ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ مَا خُوِذَ مِنْ تَهَوُّرِ الْبِنَاءِ وَهُوَ انْهَادُهُ
يُقَالُ تَهَوَّرَ اللَّيْلُ وَتَوَهَّرَ (قَوْلُهُ قَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَبُو قَتَادَةَ) فِيهِ أَنَّهُ إِذَا قِيلَ لِلْمُسْتَأْذِنِ
وَنَحْوِهِ مَنْ هَذَا يَقُولُ فَلَانِ بِاسْمِهِ وَأَنَّهُ لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ أَبُو فَلَانٍ إِذَا كَانَ مَشْهُورًا
بِكُنْيَتِهِ (قَوْلُهُ حَفِظَكَ اللَّهُ بِمَا حَفِظْتَ بِهِ نَبِيَّ) الْبَاءُ سَبْبِيَّةٌ وَمَا فِيهِ مُصَدَّرِيَّةٌ قَالَ

وذكر الحديث ، قلت أبهارٌ يوصل الهمزة وإسكان الباء الموحدة وتشديد الراء ،
ومعناه انتصف ، وقوله نهو رأى ذهب معظمه وانجمل بالجيم سقط ودعمته أسندته ،
وروينا في كتاب الترمذي عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ
قال من صنع إليه معروف فقال إفاعله جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء قال
الترمذي حديث حسن صحيح ، وروي في سنن النسائي وابن ماجه وكتاب ابن
السني عن عبد الله بن أبي ربيعة الصحابي رضي الله عنه قال

المصنف أي بسبب حفظك نبيه ، وفيه أنه يستحب لمن صنع إليه معروف أن يدعو
لفاعله (قوله وذكر الحديث) وفيه ذكر قضاء الفائتة وذكره مسلم في ذلك الباب
(قوله دعمته أسندته) أي أمت ميله الحاصل بسبب النوم حتى يعود لما كان
عليه قبل الميل (قوله وروي في كتاب الترمذي) وكذا رواه النسائي وابن حبان
كما في الجامع الصغير وبجانبه علامة الصحة وللحديث شواهد من حديث عائشة
وأبي هريرة وغيرهما وقد ذكرت ذلك وبينت من خرجته في باب دعاء المدعو والضيف
لأهل الطعام إذا فرغ من أكله (قوله جزاك الله خيراً) أي تولى الكريم
جزاءك بالخير والكريم إذا تولى الجزاء دل ذلك على سعة العطاء فمن دعا بذلك
لأخيه فقد أبلغ في الثناء لأن القصد من الثناء عود أمر ملائم لصاحب الجليل من
ذكره بالخير وهذا اللفظ لكون السؤال فيه بأمر ملائم له على الدوام أبلغ في المراد
والمرام وقيل بالغ في الثناء حيث أظهر عجزه عن جزائه ، أحاله على ربه (قوله
وروي في سنن النسائي) رواه النسائي في البيوع وفي عمل اليوم والليلة قاله الدميري
في الديباجة (قوله عن عبد الله بن أبي ربيعة الصحابي رضي الله عنه) قال الدميري
في الديباجة اسم أبي ربيعة عمرو ، قلت في أسد الغابة ؛ وقيل حذيفة وقيل اسمه كنيته
والأكثر يقول اسمه عمرو وهو ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي
وكنية عبد الله أبو عبد الرحمن وهو أخو عياش بن أبي ربيعة ليس له في الكتب
الستة سوى هذا الحديث وكان يقال له في الجاهلية العدل لانه كان يكسو الكعبة
(١٥ — فتوحات — سادس)

استقرض النبي ﷺ مني أربعين ألفاً فجاءه مالٌ فدفعه إليّ وقال بَارَكَ اللهُ
لَكَ في أَهْلِكَ وَمَالِكَ إِنَّمَا جَزَاهُ السَّلَفُ الْجَدُّ

سنة وجميع أهل مكة يكسونها سنة أخرى وكان يعادله في ذلك فسفوه عدلاً وأما
قولهم وضع على يدى عدل فقال ابن السكيت هو العبدل (١) بن جزء (٢) بن سعد العشيرة
وكان على شرطة تبع فكان تبع إذا أراد قتل رجل دفعه إليه فقال الناس وضع
على يدى عدل ثم قيل ذلك لكل شيء أيس منه اه وفي أسد الغابة عبدالله بن
أبي ربيعة هو والد عمرو بن عبدالله بن أبي ربيعة الشاعر المشهور كان اسم عبدالله
في الجاهلية بحيراً فسماه ﷺ عبدالله وله يقول ابن الزبيرى

بحير بن ذى الرمحين قرب مجلسى وراح علينا فضله غير عاتم

وكان أبو ربيعة يقال له ذو الرمحين وكان عبدالله من أشرف قريش في الجاهلية
وأسلم يوم الفتح وكان من أحسن الناس وجهاً وهو الذى أرسلته قريش مع عمرو
ابن العاص الى النجاشى في طلب الصحابة الذين كانوا بالحبشة وقيل غيره وقيل
انه الذى استجار بأُم هانئ يوم الفتح وكان مع الحارث بن هشام فأراد على قتلها
فمنعته منها وأتت النبي ﷺ فأخبرته بذلك فقال أجرتنا من أجرت يأم هانئ
ولاه رسول الله ﷺ الجند من اليمن ومخاليقها فلم يزل والياً عليهما حتى قتل عمر
رضي الله عنه وكان عمر قد أضاف إليه صنعاء ثم ولى عثمان الخلافة فولاه أيضاً فلما
حصر عثمان جاء لينصره فسقط على راحلته بقرب مكة فمات يعد في أهل المدينة
ومخرج حديثه عنهم ثم أخرج له حديث الباب وقال رواه الثلاثة يعني ابن عبد البر
وابن منده وأبانهم اه (قوله استقرض مني النبي ﷺ أربعين ألفاً) هذا اللفظ
لفظ الحديث عند ابن السني والذى في ابن ماجه أن النبي ﷺ استسلف منه حين
غزا حنيناً ثلاثين أو أربعين ألفاً بالشك والله أعلم قال الدميري في الديباجة وجملة
ما استسلفه عام الفتح مائة وثلاثون ألفاً استسلف من صفوان بن أمية خمسين ألف درهم ومن

(١) كذا ، والمستفاد من القاموس انه بدون أل. (٢) في نسخة (جرير) فليراجع

والاداء ، وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال كان في الجاهلية بيت تلثم يقال له الكعبة اليمانية ويقال له ذو الخلصة فقال لي رسول الله ﷺ هل أنت

عبد الله بن أبي ربيعة أربعين ألفا ومن حويط بن عبد العزى أربعين ألفا قسم النبي ﷺ جميع ذلك بين أصحابه من أهل الضعف فكان يصيب الرجل الخمسين الدرهم أو أقل من ذلك ثم قضاها ﷺ داعيا لهم وقال جزاء القرص الحمد والثناء أي لانه صنيع جميل ومعروف وقد ورد من صنع معكم معروفًا فكافئوه فان لم تستطيعوا أن تكافئوه فكافئوه بالدعاء (قوله والاداء) أي أداء ماله الذي أقرضه ومعه الحمد جبرا لما صنعه من الجليل بقرضه وعند ابن ماجه الثناء في محل الاداء والمراد كما هو ظاهر انهما له في مقابلة صنعه الجليل مع وفائه بماله من الحق وادائه اليه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) وكذا رواه أبو داود مختصرا كما في جامع الأصول (قوله تلثم) بفتح المعجمة وسكون المثلثة وفتح المهملة قبيلة ينسبون الى خثعم بن أنمار بن إراش بكسر الهمزة وبالمعجمة واخوته لأبيه الفوث وعبقر وجهينة وخزيمة وأسهل وسهل (١) وطريف وخزاعة والحارث بنو أنمار وأمهم بجيلة بنت صعب أخت باهل كذا في شرح البخاري لابن النحوي وبه يعلم وجه ما جاء في بعض رواياته بيت تلثم وبجيلة يسمونه اليمانية بتخفيف الياء نسبة الى اليمن وسموها كعبة مضاهاة للبيت الحرام وفي مسلم كان يقال لها الكعبة اليمانية والكعبة الشامية قال ابن النحوي أي من أجله وحجى له بمعنى من أجله لا ينكر (قوله ذو الخلصة) نائب فاعل وضمير له يعود الى بيت خثعم أي يسمى البيت بالكعبة اليمانية وبذى الخلصة يقال والخلصة بفتح أوليه وقيل بفتح الحاء وسكون اللام وقيل بفتحها وضم اللام وقيل بضمها (٢) والخلصة في الالف نبت طيب الريح يتعلق بالشجر له حب كحب الثعلب وجمع الخلصة خلص ذكره أبو حنيفة (٣) وزعم المبرد أن

(١) نسخة (وسهل) (٢) عله (بضمهما) ع (٣) هو اللغوى . منه .

مُرِيحِي مَنْ ذِي الْخُلَصَةِ ؟ فَنفَرَتْ إِلَيْهِ فِي مِائَةِ وَخَمْسِينَ فَارِسًا مِنْ أَحْمَسَ فَكَسَّرَنَاهُ
وَقَتَلْنَاهُ مِنْ وَجَدْنَاهُ عِنْدَهُ فَأَتَيْنَاهُ فَأَخْبَرْنَاهُ فَدَعَانَا وَلَا أَحْمَسَ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَبَرَكْ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى خَيْلِ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ

مَوْضِعَ ذِي الْخُلَصَةِ الْآنَ مَسْجِدُ جَامِعٍ لِأَهْلِهِ يُقَالُ لَهُ الْعِبَلَاتُ مِنْ أَرْضِ خَنْعَمَ وَكَانَ
بِثَجْرِيرِ إِلَيْهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﷺ بِشَهْرَيْنِ أَوْ نَحْوَهُمَا ذَكَرَهُ السَّهْلِيُّ (قَوْلُهُ مَرِيحِي)
بِضْمِ الْمِيمِ وَكَسْرِ الرَّاءِ وَسَكُونِ التَّحْتِيَةِ بَعْدَهَا مَهْمَلَةٌ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ أَرَا حَ هَكَذَا
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي مَنَاقِبِ جَرِيرٍ وَفِي الْمَغَازِي الْإِتْرِيحِي وَفِي الْجِهَادِ هَلْ تَرِيحُنِي بِلَفْظِ
الْمُضَارِعِ فِيهَا وَسَبَبُ هَذَا الْمَقَالِ مِنْهُ ﷺ كَرَاهَةً أَنْ يَعْبُدَ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى (قَوْلُهُ
فَنَفَرَتْ فِي مِائَةِ وَخَمْسِينَ الْح) وَقَعَ عِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِهِ كَانَ ذُو الْخُلَصَةِ بَيْنَ الْخَنْعَمِ
قَالَ جَرِيرٌ فَنَفَرَتْ فِي تِسْعِينَ وَمِائَةِ فَارِسٍ مِنْ أَحْمَسَ قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ وَهُوَ خِلَافُ
رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ السَّالِفَةِ فِي الْمَغَازِي أَنَّهُ نَفَرَ فِي مِائَةِ وَخَمْسِينَ قَلَتْ وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بِأَنَّ
الْمِائَةَ وَالْخَمْسِينَ هِيَ خِيَارُ الْقَوْمِ كَمَا قَالَ فِي الْحَدِيثِ مِنْ أَحْسَنَ عَسْكَرُنَا وَقِيلَ الْعَدَدُ (١)
كَالِاتِّبَاعِ لِأَوَّلِكَ الْمَكْتُوبِينَ لِسَوَادِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ خَيْلِ أَحْمَسَ) قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ
أَحْمَسَ هَذَا بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ هُوَ أَحْمَسُ بِحِجْلَةٍ وَهُوَ ابْنُ الْفَوَثِ بْنِ أَمَّارِ بْنِ أَرَاشَ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْفَوَثِ بْنِ نَبِيتِ بْنِ مَالِكِ بْنِ زَيْدِ بْنِ كِهْلَانَ بْنِ سَبَأَ وَهُوَ غَيْرُ أَحْمَسَ
ابْنِ ضَمِيْعَةَ بْنِ رَيْعَةَ بْنِ زَكَرِيَّا بْنِ مَعْدَانَ بْنِ عَدْنَانَ وَهَذَا مِنْ حَسَنِ الرَّجُلِ إِذَا شَجَعَ
وَإِذَا هَاجَ وَغَضِبَ فَهُوَ حَمْسٌ وَأَحْمَسُ كَرَجُلٍ وَأَرْجُلٍ وَالْأَصْلُ فِيهِ الشَّدَّةُ وَمِنْهُ
حَمْسَتُ الْحَرْبِ وَحَمْسُ الشَّيْءِ إِذَا اشْتَدَّ وَكَانَ يُقَالُ لِقَرِيشِ الْحَمْسِ أَيْ الْمُتَشَدِّدُونَ
فِي دِينِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ أَيْضًا الْإِحْمَاسُ وَفِي الْحَدِيثِ بَرَكَةُ دَعَائِهِ ﷺ وَكَرَّرَ الدَّعَاءَ
لَهُمْ لِحَسَنِ أَثَرِهِمْ فِي إِذْهَابِ هَذَا الْمُنْكَرِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ الْخ)
أَخْرَجَهُ فِي الْمَنَاسِكِ (قَوْلُهُ وَهُمْ) أَيْ الْعَبَّاسُ وَذَوُوهُ مِنْ آلِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ (يَسْقُونَ) (٢)

وَيَعْمَلُونَ فِيهَا فَقَالَ اعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ مَكْفَأَةِ الْمَهْدَى بِالْدُعَاءِ لِلْمَهْدَى ﴾

لَهُ إِذَا دَعَا لَهُ عِنْدَ الْهَدْيَةِ ﴿

روينا في كيماب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها قالت أهديت لرسول الله ﷺ شاة قال أقسميها فكانت عائشة إذا رجعت الخادم تقول ما قالوا؟ تقول الخادم قالوا بارك الله فيكم، فتقول عائشة وفيهم بارك الله نرد عليهم مثل ما قالوا ويبقى أجرنا لنا

أى يحصل منهم السقي فهو من تنزيل المتعدى منزلة اللازم أنه (١) من حذف المفعول للعموم أى يسقون كل الناس لا يميزون شريفاً عن مشروفاً (ويعملون فيها) أى ينزحون منها الماء ويصبونه في الأحواض ليشربه الناس (قوله على عمل صالح هو نفع المسلمين العام لاسيما بهذا الشراب الذى به حياة النفوس والله أعلم ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ مَكْفَأَةِ الْمَهْدَى بِالْدُعَاءِ لِلْمَهْدَى لَهُ إِذَا دَعَا لَهُ عِنْدَ الْهَدْيَةِ ﴾ اللام لام التقوية والمهدى مفعول المكافأة وهو مصدر مضاف لفاعله والمراد يستحب أن يكفى المهدى بصيغة اسم الفاعل بالدعاء المهدى له بصيغة اسم المفعول إذا دعا له عند وصول الهدية ليكون الدعاء فى مقابلة الدعاء ويفوز بما سبق له من الفضل والعطاء (قوله إذا رجعت الخادم) ظرف لتقول أى تقول عائشة وقت رجوع الخادم (قوله ما قالوا) أى المهدى اليهم (قوله قالوا بارك الله فيكم أى طلباً لمكافأة الاحسان ببذل الدعاء (قوله نرد عليهم) أى نرد عليهم دعاء مثل ابتدائهم بالدعاء لئلا يكون الدعاء منا مقابل الدعاء لنا ويبقى لنا أجر ما لنا أى الاجر الكامل والا فالظاهر أن دعاء المتصدق عليه وسكوت المتصدق لا يذهب أجر صدقته والله أعلم

﴿ بَابُ اسْتِجَابِ اعْتَذَارِ مَنْ أَهْدَيْتْ إِلَيْهِ هَدِيَّةٌ فَرَدَّهَا لِمَعْنَى شَرْعِي ﴾
 بِأَنْ يَكُونَ قَاضِيًا أَوْ وَايَا أَوْ كَانَ فِيهَا شُبْهَةٌ أَوْ كَانَ لَهُ عَذْرٌ غَيْرُ ذَلِكَ *
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الصَّعْبَ بْنَ

﴿ بَابُ اسْتِجَابِ اعْتَذَارِ مَنْ أَهْدَيْتْ إِلَيْهِ هَدِيَّةٌ ﴾

أَي مَثَلًا كُنْ تَصَدَّقْ عَلَيْهِ بِصَدَقَةٍ أَوْ وَهَبْ هَبَةً (وَرَدَّهَا لِمَعْنَى شَرْعِي بِأَنْ يَكُونَ قَاضِيًا أَوْ وَايَا) أَي وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْمَهْدَى يَهْدِي إِلَيْهِ قَبْلَ الْوَلَايَةِ أَوْ زَادَ بَعْدَهَا وَالَا فَيَجُوزُ الْقَبُولُ فَيُثِيبُ عَلَيْهَا (أَوْ كَانَ فِيهَا شُبْهَةٌ) بِأَنْ كَانَتْ مِنْ أَمْوَالِ السُّلَاطِينِ أَوْ الْقَضَاةِ الَّذِينَ لَا يَتَّقِدُونَ بِالْدِينِ (أَوْ كَانَ لَهُ عَذْرٌ غَيْرُ ذَلِكَ) أَي كَالَا حَرَامٍ فِي حَدِيثِ الْبَابِ بِالنِّسْبَةِ لِأَهْدَاءِ الْحَيَوَانِ الْوَحْشِيِّ الْبَرِّ الْمَأْكُولِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) قَالَ الْقَلْقَشَنْدِيُّ فِي شَرْحِ الْعَمْدَةِ بَعْدَ أَنْ أَوْرَدَهُ صَاحِبُ الْمُنَى بِلَفْظٍ قَالَ أَنَا لَمْ تَزِدْهُ عَلَيْكَ إِلَّا حَرَمَ : أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدٌ وَاسْتَحَقَّ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ حَبَانَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ وَأَبُو عَوَانَةَ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ حَبَانَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَوَقَعَ فِي الْمَوْطَأِ رَايَةَ ابْنِ وَهَبٍ وَفِي رَايَةِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الصَّعْبَ بْنَ جَنْثَامَةَ فَجَعَلَهُ مِنْ مُسْنَدِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ وَهْمٌ وَالصُّوَابُ أَنَّهُ مِنْ مُسْنَدِ الصَّعْبِ رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْهُ اه (قَوْلُهُ ابْنُ الصَّعْبِ بْنَ جَنْثَامَةَ) الصَّعْبُ بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ الْأُولَى وَاسْكَانِ الثَّانِيَةِ آخِرُهُ مُوَحَّدَةٌ وَجَنْثَامَةُ ضَبْطُهُ فِي الْأَصْلِ بَفَتْحِ الْجِيمِ تَشْدِيدُ الْمَثَلَةِ وَبَعْدَهَا مِيمٌ خَفِيفَةٌ ثُمَّ نَاءٌ تَأْنِيثٌ وَهُوَ اللَّيْثِيُّ الْحِجَازِيُّ الْمَدَنِيُّ الصَّحَابِيُّ الْجَلِيلُ أَخُو مُحَمَّدٍ (١) ابْنُ جَنْثَامَةَ قَالَ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ اسْمُهُ يَزِيدُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ رَبِيعَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى الشَّدَاخِ - قُلْتُ قَالَ الْقَلْقَشَنْدِيُّ لِأَنَّهُ شَدَخَ الدَّمَاءَ بَيْنَ بَنِي أَسَدٍ وَخِزَاعَةً أَيْ أَهْدَرَهَا - ابْنُ عَوْفٍ بْنُ كَعْبٍ بْنُ عَامِرٍ بْنُ لَيْثٍ بْنُ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ مَنَازَةَ ابْنِ كَنْثَانَةَ الْكَنْثَانِيُّ اللَّيْثِيُّ أُمُّهُ زَيْنَبُ أُخْتُ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ حَالَفِ جَنْثَامَةَ قَرِيشًا وَكَانَ الصَّعْبُ يَنْزِلُ وَدَانَ وَالْأَبْوَاءَ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَتَوَفَّى فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَعَقَّبَ ابْنُ مَنَدَةَ فِي قَوْلِهِ أَنَّهُ شَهِدَ فَتَحَ فَارِسَ بِأَنَّهُ مَنَاقِضَ لِكَوْنِهِ مَاتَ فِي أَيَّامِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا قَالَ ابْنُ مَنَدَةَ وَغَيْرُهُ فَانْ فَتَحَ فَارِسَ إِنَّمَا كَانَ فِي زَمَنِ عُمَرَ رَضِيَ

جَنَامَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ حِمَارٌ وَحْشِيٌّ وَهُوَ مُحْرَمٌ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ وَقَالَ لَوْلَا أَنَا مُحْرِمٌ مَوْتُ لَقَبِلْنَا مِنْكَ ، قُلْتُ جَنَامَةً بَفَتْحِ الْجِيمِ - وَتَشْدِيدِ الشَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ

الله عنه اه قلت قال ابن حبان مات في آخر خلافة عمر وقال الحافظ ابن حجر الصحيح أنه عاش الى خلافة عثمان وعلى هذا يصح كونه شهد فتح فارس نعم فيه مخالفة بين كلاميه والله أعلم قال القلقشندي هاجر الى النبي ﷺ وعداده في أهل الطائف وأخى النبي ﷺ بينه وبين عوف بن مالك روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ستة عشر حديثاً أخرج الشيخان منها هذا الحديث الواحد وقال المزي روى الصعب ثلاثة أحاديث صعبة ٧ هذا الحديث وحديث لاجمى إلا لله ورسوله وحديث أهل الدار يبيتون (قوله حمار وحش) هذه رواية الاكثر وقال الشافعي انها اثبت من رواية من روى لحم حمار وحش وقال الترمذي انها محفوظة وهي ظاهرة في أنه كان بجملته حال حياته وترجم عليه البخاري باب اذا أهدى للمحرم حماراً وحشياً حيا لم يقبل وترجم عليه البيهقي نحوه ونقل أيضاً عن مالك وقال المصنف ليس في سياق الحديث تصريح بذلك ونقلوا هذا التأويل عن مالك وهو باطل فان الطرق التي أوردتها مسلم صريحة في أنه مذبوح وأنه أهدى بعبث لا كله وتعقب إطلاقه بطلان التأويل قلت عند مسلم في بعض طرقه عجز حمار وحشي يقطر دماً وفي بعضها عنده من لحم حمار وحشي وجمع القرطبي بينهما باحتمال أن يكون أحضره له مذبوحاً ثم قطع منه عضواً بحضرته فقدمه له فمن قال إنه أهدى حماراً أراد مذبوحاً بتمامه ومن قال لحم حمار أراد مقدمه له ، قال ويحتمل أن يكون من قال حماراً أطلق وأراد البعض مجازاً ويحتمل أنه أهداه له حياً فلما رده له ذكاه وأتاه بعضو منه لظنه أن الرد لمعني يختص بجملته فأعلمه بامتناعه وان حكم الجزء من الصيد حكم الكل قال والجمع مهما أمكن أولى من توهم بعض الروايات ، وقال الشافعي في الأم ان كان الصعب أهدى الحمار للنبي ﷺ فليس للمحرم ذبح حمار وحشي حي وان كان أهدى له لحماً فقد يحتمل أن يكون علم أنه صيد له فرده عليه لانه لا يحل له ما صيد له ولا يحتمل الا هذين الوجهين ، وفي

﴿ باب ما يقول لمن أزال عنه أذى ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن سعيد بن المسيب عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أنه تناول من لحية رسول الله ﷺ أذى فقال رسول الله ﷺ مسح الله عنك يا أبا أيوب ما تكره وفي رواية عن سعيد أن أبا أيوب أخذ عن رسول الله ﷺ شيئا فقال رسول الله ﷺ لا يكن بك سوء

الحديث جواز أكل الحمار الوحشي وجواز الهدية وقبولها ان لم يكن مانع والاعتذار عن ردها تطيبا لقلب المهدي وان الهبة لا تدخل في ملك الموهوب له الا بالقبول

﴿ باب ما يقول لمن أزال عنه أذى ﴾

بفتح الالف والمعجمة مقصوراً أى ما يؤذيه أو كل ما يتأذى عرفاً منه من وسخ على بدنه أو ثوبه (قوله مسح الله يا أبا أيوب ما تكره) وفي نسخ مسح الله عنك وكذا هو في أصل مصحح من كتاب ابن السني وهذا من قبيل ما سبق في حديث من صنع اليكم معروفا فكافئوه الخ وفي بهجة المجالس وزهة المجالس للحافظ ابن عبد البر : وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال لأبي أيوب الأنصاري وقد نزع منه أذى نزع الله عنك أذى يا أبا أيوب وفيه أيضاً حديث الحسن البصري أن رجلاً تناول من رأس عمر بن الخطاب رضي الله عنه شيئاً فتركه مرتين ثم تناول الثالثة فأخذ عمر بيده وقال أرني ما أخذت فإذا هو لم يأخذ شيئاً فقال أنظروا الى هذا قد صنع هذا ثلاث مرات يربني أنه يأخذ من رأسي شيئاً ولا يأخذه فإذا أخذ أحدكم من رأس أخيه شيئاً فليده إياه وقال الحسن نهام أمير المؤمنين عن الملق قال الحسن لو أن انساناً أخذ من رأسي شيئاً قلت صرف الله عنك السوء وكان محمد بن سيرين إذا أخذ أحد من لحيته أو رأسه قال لا عدمت نافعاً (قوله وفي رواية) أى لابن السني (قوله أخذ عن رسول الله ﷺ شيئاً) يحتمل أن تكون هي القصة الأولى لاتحاد المخرج ويؤذن به قول المصنف وفي رواية الخ ولعله دعا بكل من الدعاءين فروى سعيد أحدهما تارة والآخر أخرى ويحتمل وهو

أَوْ لِيُوشِكَنَّ اللَّهُ تَعَالَى يَبْعَثُ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْهُ ثُمَّ تَدْعُوهُ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

ليخالفن الله بين قلوبكم وهو (١) ان الاصل لتسوون (٢) كما جاء كذلك في رواية ثم حذف
احدي الواوين تخفيفاً وأبقيت الضمة على الواو قبلها دالة عليها لما فيه من جعل
المحذوف ضمير الفاعل والاصل عدم حذفه ولا يهدل الى الحكم به الا عند تعذره
نعم يقر به انه عليه مناسب لتأمرن (٣) في كون المحذوف في كل منهما ضمير الرفع وأبقيت
الضمة لتدل عليه (قوله أو ليوشكن الله) أي إن لم (٤) تأمر وبالمرور وتنها عن
المنكر و«أو» للتقسيم يعني احداً الأمرين لازم لا يخلو الحال عنه وابن مالك يعبر عنه
بالتفريق (٥) المجرد قال العاقولي في شرح المصابيح والذي نفسى بيده اذ القسم واقع
على أن أحد هذين الأمرين كائن لا محالة إما أمرهم بالمرور أو بعث العذاب
عليهم ثم إذا دعوا الله لا يستجيب لهم والله إن أحد الأمرين كائن إما ليكن منكم
الأمر بالمرور أو ليكن ائزال عذاب عظيم من عند الله ثم بعد ذلك ليكن منكم الدعاء
ومنه تعالى عدم اجابتكم اه وهذا الحديث فيه استعمال مضارع أو شك ومثله قول الشاعر
يوشك من فر من منيته في بعض غراته يوافيها

(قوله ثم تدعونه) كذا في نسخة من الترمذي باثبات واو الجماعة والنون خفيفة نون الرفع
ووقع في المشكاة ثم لتدعنه بلام جواب القسم وحذف واو الضمير وبقاء الضمة دالة عليه
ويؤخذ من هذا الحديث وامثاله ما صرح به في الزواجر من أن ترك النهي عن
المنكر من غير عذر من الكبار ونقله عن صاحب العدة وسيأتي نقله في أوائل باب
الغيبة في كلام الاذري (قوله قال الترمذي حديث حسن) وجه الحكم بحسنه

(١) في النسخ (وهر) (٢) الاصل الاول (لتسوون) استثقلت الضمة على
الياء فحذفت فالتقى سا كنان الياء والواو حذفت الياء ثم ضمت الواو الاولى
للمناسبة ثم جذفت نون الرفع لتوا الى الامثال فصار (لتسوون) بتشديد النون ثم فعل
به ما ذكر وهذا المثال ليس كمثال الشارح فال موازنة بينهما سهو (٣) هذا لا يصح لانه
يصير (لتنهين) بالياء لا بالواو (٤) ، (٥) في النسخ (أي لم) ، (بالتعريف) . ع

روينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال الناس إذا رأوا أول التمر جاءوا به إلى رسول الله ﷺ فأخذ رسول الله ﷺ قال اللهم بارك لنا في تمرنا وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا في مدنا

ابن السني في الباب الشامل لبأ كورة كل الثمار (قوله روينا في صحيح مسلم) وكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن السني في عمل اليوم والليلة (قوله كان الناس إذا رأوا أول التمر جاءوا به إلى النبي ﷺ) قال العلماء كانوا يفعلون ذلك رغبة في دعائه ﷺ في التمر (١) والمدينة والصاع والمد والإعلام له ﷺ بابتداء صلاحها لما يتعلق بها من الزكاة وغيرها وتوجيه الخارص كذا قال المصنف في شرح مسلم وهو يقتضي أنه التمر بالمشاة إذ (٢) الذي تجب فيه الزكاة من تمر (٣) المدينة يومئذ ويتوجه له الخارص هو التمر لا غير وضبطه بعض شراح الشئال بالمشاة والميم المفتوحين وظاهر أن المراد منه تمر النخل لانه الذي كان حينئذ بالمدينة والباء في به للتعدية وفي الحديث أنه يستحب الاتيان بالبا كورة لأ كبير القوم علما وعملا (قوله اللهم بارك لنا في تمرنا) أي بالتمر والحفظ من الآفات (قوله وبارك لنا في مدينتنا) أي بكثرة الأرزاق وبقائها على أصلها وإقامة شعائر الاسلام فيها واطهاره على غاية لا يوجد في غيرها (قوله في صاعنا وبارك لنا في مدنا) بضم الميم وتشديد المهملة قال القاضي عياض يحتمل أن تكون هذه البركة دنيوية بحيث يكفي المكيال فيها من لا يكفيهم اضعافه في غيرها وقد استجاب الله دعاءه ﷺ كما هو محسوس فالبركة بمعنى الزيادة في نفس مكيالها ويحتمل أنها آثاره الدنيوية بمعنى دوام أحكامه المتعلقة به في نحو الزكاة والكفارة فتكون البركة بمعنى الثبات والبقاء لها كبقاء الحكم ببقاء الشريعة ودوامها ويجوز أن يراد بالبركة في المكيال البركة في التصرف به بنحو تجارة حتى يزداد الربح ويتسع عيش أهلها أو الى كثرة ما يكال بها من غلات المدينة وثمارها ويجوز أن تكون الزيادة فيما يكال بها لا اتساع عيشهم وسعته بعد ضيقه لما فتح الله عليهم ووسع من فضله لهم

(١) عله (بالبركة في التمر) . (٢) في النسخ (أي) (٣) في النسخ (تمر) . ع

نم يدعو أصغرَ وليدٍ له فيُعطيهِ ذلكَ الثَّمرَ ، وفي روايةٍ لمسلمٍ
أيضاً: بركةٌ مع بركةٍ ثم يُعطيهِ أصغرُ من يحضرُهُ من الولدانِ وفي روايةٍ
الترمذيُّ أصغرَ وليدٍ برآه ، وفي روايةٍ لابنِ السنيِّ عن أبي هريرة رضي الله

وملكهم من بلاد الخصب والريف بالشام والعراق ومصر حتى كثرا لجل الى المدينة
واتسع عيشهم حتى صارت هذه البركة في نفس السكيل فزاد مدهم فصارها شياً
مثل مد النبي ﷺ مرتين أو مرة ونصفاً اه ولا مانع من ارادة إنحاطة البركة
بالكل وقدم الثمار قضاء لحق المقام اذ هو مستدع لذلك ثم ذكر الصاع والمد
اهتماً بشأنهما في كلامه اجمال بعد تفصيل وتفصيل بعد إجمال وهو من
اللطف ، والصاع مكيال معروف وصاع المصطفى ﷺ الذي بالمدينة المشار
اليه هنا أربعة أمداد وذلك خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى وقول الحنفية
ثمانية أرطال منع بأن الزيادة عرف طار على عرف الشرع لما روى أن أبا يوسف
اجتمع لما حج مع الرشيد بمالك بالمدينة فقال أبو يوسف الصاع ثمانية أرطال فقال
مالك خمسة وثلاث فأحضر مالك جماعة شهدوا بقوله فرجع أبو يوسف والمد رطل
وثلاث (قوله يدعو) أى ينادى (قوله اصغر وليد) بفتح الواو وكسر اللام أى
المولود والمراد أن يدعو أصغر طفل فيعطيه ذلك الثمر لشدة فرح الولدان وكثرة
رغبتهم وشدة تلفتهم وتطلعهم للبا كورة أو لسكالم المناسبة بينهم وبين البا كورة
في قرب عهدهما بالابداع وانما لم يأكل منه قعاً للشرة الموجب لتناوله وكسراً للشهوة
المقتضية لذوقه وإشارة الى ان النفوس (١) الزكية والأخلاق المرضية لا تنشوف الى
شئ من أنواع البا كورة إلا بعد عموم الوجود فيقدر كل أحد على تحصيله . وفيه أن
الآخذ للبا كورة يسئ أن يدعو بهذا الدعاء وان وقت رؤية البا كورة مظنة إجابة
الدعاء ، ثم التقييد بكون الوليد له صلى الله عليه وسلم عند مسلم في رواية وليس هو
عند غيره وحينئذ فيحتمل أن يقضى بهما في مسلم على ما في غيره لأن المطلق يحمل
على المقيّد ويحتمل تأويل رواية مسلم لهذه بأن معنى كونه له أنه منتسب اليه

(١) في النسخ اسقاط (ان) ولا بد منها . ع

تعالى عنه رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى بَيْتَ كُورَةَ وَضَعَهَا عَلَى عَيْنَيْهِ ثُمَّ عَلَى شَفَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ كَمَا أَرَيْدُنَا أَوْلَاهُ فَأَرِنَا آخِرَهُ ثُمَّ يُعْطِيهِ مَنْ يَكُونُ عِنْدَهُ مِنَ الصُّبَّيَّانِ

﴿بابُ اسْتِحْبَابِ الْاِقْتِصَادِ فِي الْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ﴾

أَعْلَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ وَعَظَ جَمَاعَةً أَوْ أَتَى عَلَيْهِمْ عِلْمًا أَنْ يَقْتَصِدَ فِي ذَلِكَ وَلَا يُطَوِّلَ تَطْوِيلًا يُمَلِّهُمُ لَيْثًا يَضْجُرُوا وَتَذْهَبَ حِلَاوَتُهُ وَجَلَالَتُهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ وَلَيْثًا يَكْرَهُوا الْعِلْمَ وَتَمَاعَ الْخَيْرِ فَيَقْعُوا فِي الْخُذُورِ، رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يُذَكِّرُنَا فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوَدِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ

بكونه من أمته وهذا على كون الظرف مستقرا صفة لوليد ويحتمل أن يكون الظرف لغوا متعلقا بقوله يدعو وعليه فقدم المفعول اهتماما به والمعنى ثم يدعو لذلك التمر وليدا وعليه فيكون كالروايات الخالية منه وهذا أنسب بعلى مقامه الشريف أن لا يدفع ذلك لصغار قرابته والله أعلم (قوله وضعها على عينيه ثم على شفتيه) أى لقرب عهدا بتكوين الله تعالى كما كان يخرج يغتسل من ماء المطر ويقول انه قريب عهد بربه أى بتكوينه (قوله فارنا آخره) أى فأبقنا حتى نرى آخره

﴿بابُ اسْتِحْبَابِ الْاِقْتِصَادِ فِي الْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ﴾

الموعظة النصيحة والتذكير بالعواقب وعطف العلم عليها من عطف العام على الخاص (قوله ولا يطول تطويلا يملهم) وكذا لا يحجف عليهم بالمجلس بحيث لا يستوفى ما يحتاج اليه لقصر المجلس بغير الامور اوساطها والمثل كراهة الشيء بعد استجلائه (قوله وتذهب حلاوته) أى لثقله عليه بسبب طوله (قوله فقال له رجل) قال الحافظ في فتح الباري هذا المبهم يشبه أن يكون هو يزيد بن معاوية النخعي وفي سياق الية تناري لهذا الحديث في أواخر الدعوات ما يرشد اليه اهـ (قوله لوددت) بكسر

فَقَالَ أَمَّا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ^(١) أَكْرَهُ أَنْ أَمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَخْجَلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ
 كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا ، وَرَوَيْنَا فِي
 صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 يَقُولُ إِنَّ طَوْلَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فَهْمِهِ فَأُطِيلُوا الصَّلَاةَ
 وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ ،

المهملة الأولى أى أحببت وهو جواب قسم محذوف (قوله اما انه) اما بالتخفيف
 حرف تنبيه أو بمعنى حقا وقوله إنه بكسر الهمزة على الاول وفتحها على
 الثانى والضمير للشأن والجملة بعده خبر وقوله انى أكره بفتح الهمزة من ، انى ،
 فاعل بمنعنى (قوله أملككم) بضم الهمزة أى أوقعكم فى الملل وهو الضجر (وقوله
 وانى) بكسر الهمزة عطف على إيه على الأول أو استئناف على الثانى (قوله يتخولنا)
 أى يتعاهدنا هذا هو المشهور فى تفسيره قال القاضى عياض وقيل يصلحنا وقال
 ابن الاعراب ومعناه يتخذنا خولا وقيل يفاجئنا (٢) بها وقيل بذلنا وقيل يحبسنا
 كما يحبس الإنسان خوله وهو بالخاء المعجمة عند الجميع وباللام إلا أبا عمرو بن
 العلاء فقال الصواب يتخوننا بالنون ومعناه يتعهدنا والا أبا عمرو الشيبانى فعنده
 بالمهملة أى يطلب حالاتهم وأوقات نشاطهم قال الحافظ ابن حجر والصواب من
 حيث الرواية الاول (٣) وقد صح المعنى فيه (قوله مخافة السامة علينا) أى
 السامة الطارئة علينا أو ضمن السامة معنى المشقة والصلة محذوفة والتقدير
 والسامة من الموعظة كذا فى فتح البارى وفى تحفة القارى ، وعلينا متعلق
 بمخافة أو بالسامة بتضمنها معنى المشقة أو صفة لها أى كراهة السامة الطارئة
 علينا أو حال أى كراهة السامة حال كونها طارئة علينا اهـ (قوله وروينا فى
 صحيح مسلم) وكذا رواه أحمد كما فى الجامع الصغير (قوله فاطيلوا الصلاة
 واقصروا الخطبة) قال المصنف الهمزة فى واقصروا الخطبة همزة وصل

(١) عله (انى) كما فى الشرح وصحيح مسلم (٢) نسخة (بناجينا) . (٣) فى النسخ

قلتُ مِثْنَةً بِعِمْ مَفْتُوحَةٍ ثُمَّ هَمْزَةٌ مَكْسُورَةٌ ثُمَّ نُونٌ مُشَدَّدَةٌ أَيْ عِلَامَةٌ دَالَّةٌ عَلَى قِيَمِهِ ، وَرَوَيْنَا عَنْ ابْنِ شَهَابٍ الزُّهْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ إِذَا طَالَ الْمَجْلِسُ كَانَ لِلشَّيْطَانِ فِيهِ نَصِيبٌ

﴿ بابُ فَضْلِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ وَالْحَثِّ عَلَيْهَا ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ

نَقَلَ عَنْ ابْنِ الصَّلَاحِ أَنَّهُ أَجَازَ كَوْنِ الْهَمْزَةِ فِيهِ هَمْزَةٌ وَصَلٌ وَهَمْزَةٌ قَطْعٌ وَلَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ مَخَالِفًا لِلْأَحَادِيثِ الْمَشْهُورَةِ فِي الْأَمْرِ بِتَخْفِيفِ الصَّلَاةِ وَلَا لَمَّا وَرَدَ مِنْ كَوْنِ خَطْبَتِهِ قَصْداً وَصَلَاتِهِ قَصْداً لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْحَدِيثِ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ أَنَّ الصَّلَاةَ تَكُونُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْخُطْبَةِ لَا تَطْوِيلًا يَشُقُّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَهِيَ حِينَئِذٍ قَصْدٌ أَيْ مُعْتَدِلَةٌ وَالْخُطْبَةُ قَصْدٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى وَضْعِهَا (قَوْلُهُ قَلْتُ مِثْنَةً الْخ) قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ قَالَ الْإِزْهَرِيُّ وَالْأَكْثَرُونَ الْمِيمُ فِيهَا زَائِدَةٌ وَهِيَ مَفْعَلَةٌ قَالَ الْهَرَوِيُّ قَالَ الْإِزْهَرِيُّ غَلَطَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي جَعْلِهِ الْمِيمَ أَصْلِيَّةً وَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ قَالَ شَيْخُنَا ابْنُ سِرَاجٍ هِيَ أَصْلِيَّةٌ أَهْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا عَنْ ابْنِ شَهَابٍ) رَوَاهُ عَنْهُ (١) (قَوْلُهُ كَانَ لِلشَّيْطَانِ فِيهِ نَصِيبٌ) أَيْ أَنَّهُ يَوْسُوسٌ بِمَا يُوْدِي إِلَى تَرْكِ جَلَالَةِ الْعِلْمِ وَالتَّفَرُّعِ عَنْهُ وَالْوُقُوعُ فِيهَا لَا يَنْبَغِي

﴿ بابُ فَضْلِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ وَالْحَثِّ عَلَيْهَا ﴾

الدَّلَالَةُ بِتَثْنِيتِ الدَّالِ وَالْحَثُّ بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَبِالْمِثْلَةِ الْمَشْدُودَةِ التَّحْرِيطُ وَالضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهَا يَرْجِعُ لِلدَّلَالَةِ بِمُتَعَلِّقِهَا أَيْ وَالتَّحْرِيطُ عَلَى الدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ (قَوْلُهُ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْبِرُّ مَا أَمَرْتُ بِهِ وَالتَّقْوَى مَا نَهَيْتُ عَنْهُ كَذَا فِي النَّهْرِ وَمَا أَمَرُ بِهِ الدَّلَالَةُ عَلَى الْخَيْرِ لِأَنَّهَا مِنَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ الْخ) تَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَى تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ وَمَا (٢) يَتَعَلَّقُ بِهِ فِي أَوَائِلِ

الْإِلَاقَةِ . مِنْهُ . كَذَا بِهَامِشِ أَحَدِي النُّسخِ

(٢) فِي النُّسخِ (وَمَا) . ع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى
كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا
وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ
مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ
الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ
أَجْرِ فَاعِلِهِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ
اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ ، وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِ قَوْلَهُ
ﷺ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا
الْبَابِ كَثِيرَةٌ فِي الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ

شرح الكتاب نعم اقتصر فيه ثمة على الأول من الشقين أى الدلالة على الهدى
وذكره هنا بكامله (قوله ومن دعا الى ضلالة) من أرشد غيره الى فعل ماثم وان
قل أمر به أو أعانه عليه وفي شرح المشكاة لابن حجر الهيتمي لو تاب الداعي
للإثم وبقى العمل به فهل ينقطع إثم دلالته بتوبته لأن التوبة تجب ما قبلها أولا لان
شرطها رد الظلامة والاقلاع وما دام العمل بدلالته موجودا فالفعل منسوب اليه
فكانه لم يرد ولم يطلع كل محتمل ولم أر في ذلك نقلا والمنقذ الآن الثانى اه (قوله
ورويننا في صحيح مسلم الخ) هو بمعنى صدر حديث أبي هريرة السابق عليه (قوله
خير لك من حمر النعم) يعنى الابل وذلك لأن خيرها حمرها وهى أحسن أموال
العرب يضرّون بها المثل في نقاسة الشيء وليس عندهم شيء أعظم منها وتشبيههم
الآخرة بأعراض الدنيا انما هو للتقريب الى الفهم والا فذرة من الآخرة خير من
الارض وما فيها وأمثالها معها (قوله ورويننا في الصحيح) رواه مسلم من حديث
أبي سعيد الخدري وسبق تخريج أول الكتاب وذكر من خرجه من حديثه غير

﴿ بَابُ حَثِّ مَنْ سُئِلَ عِلْمًا لَا يَعْلَمُهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ غَيْرَهُ يَعْرِفُهُ
عَلَى أَنْ يَدُلَّ (١) عَلَيْهِ ﴾

فِيهِ الْأَحَادِيثُ الْمُتَقَدِّمَةُ فِي الْبَابِ قَبْلَهُ ، وَفِيهِ حَدِيثُ الدِّينِ النَّصِيبَةِ
وَهَذَا مِنَ النَّصِيبَةِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِيٍّ قَالَ أَتَيْتُ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَتْ عَلَيْكَ بِعَلِيِّ بْنِ
أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَسْأَلُهَا فَإِنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَسَأَلْنَاهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ الْحَدِيثَ الطَّوِيلَ فِي

مسلم أيضا وخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في حديث طويل سبقت الإشارة
إليه في الفصول أوائل الكتاب

﴿ بَابُ حَثِّ مَنْ سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ غَيْرَهُ يَعْرِفُهُ عَلَى أَنْ يَدُلَّ (١) عَلَيْهِ ﴾
(قوله على أن يدل (١) عليه) متعلق بقوله حث وقوله أولا لا يعلمه وثانياً يعرفه
تفني في التعبير أما إذا كان يعلمه فيذكره للسائل وإن كان عند غيره أيضاً نعم إن كان
ذلك الغير أتقن فيه أشار إليه قالوا أما إلقاء الحديث فالأولى ألا يحدث بحضرة
من هو أولى منه بالتحديث لسنه أو علمه أو زهده أو سنده بل قيل بكرهه التحديث
وفي البلد من هو أولى منه قالوا ولا يلتحق بذلك الافتاء وأقراء العلم فقد كان
الصحابه رضي الله عنهم يفتون في عهده ﷺ وفي بلده حسبا عقد ابن سعد في
طبقاته لذلك بابا ولم يزل السلف والخلف على استفتاء المفضل وتدريسه مع وجود
الفاضل وبحضرة والفرق بينه وبين التحديث ظاهر (قوله عن شريح بن هانيء)
بضم المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية ثم جاء مهملة وهانيء بالهمز في آخره وتقدم
في كلام الاسماء أنه تابعي وأن أباه أبا شريح صحابي كناه ﷺ به بعد أن كان
كنيته أبا الحكم (قوله فقالت عليك بعلي بن أبي طالب الخ) قال المصنف في
شرح مسلم في الحديث من الأدب ما قاله العلماء أنه يستحب للمحدث

(١) في نسخة من المتن ونسخة من الشرح (بدله) ع

قصة سعد بن هشام بن عامر لما أراد أن يسأل عن وتر رسول الله ﷺ فأبى ابن عباس يسأله عن ذلك فقال ابن عباس ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله ﷺ قال من؟ قال عائشة فأنتها فاسألهما وذكر الحديث، وروينا في صحيح البخاري عن عمران بن حطان قال سألت عائشة رضى الله عنها عن الحرير فقالت أتت ابن عباس فاسأله فسأله فقالت فقالت سأل ابن عمر فسألت ابن عمر فقال أخبرني أبو حفص يعني عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة، قلت لا خلاق أى لا نصيب، والأحاديث الصحيحة بنحو هذا كثيرة مشهورة

والمفتى اذا طلب منه ما يعلمه عند من هو أجل منه أن يرشده اليه ، وان لم يعرفه قال سل عنه فلانا (قوله سعد بن هشام بن عامر) الانصارى يروى عن أبيه وعائشة وروى عنه زرارة بن أوفى والحسن وحيد بن هلال استشهد بمكران خرج عنه الستة كذا في الكاشف (قوله ألا أدلك على أعلم أهل الأرض الخ) قال المصنف فيه أنه يستحب للعالم اذا سئل عن شيء ويعرف أن غيره أعلم منه أن يرشد اليه السائل فان الدين النصيحة ويتضمن مع ذلك الانصاف والاعتراف بالفضل لأهله والتواضع اهـ (قوله عن عمران بن حطان) هو بكسر المهملة الاولى وتشديد الثانية وعمران يروى عن عمر وأبي موسى وجمع وعنه قتادة ومحارب بن دثار وعدة وثق وكان خارجيا مدح ابن ملجم روى عنه البخاري وأبو داود والنسائي كذا في الكاشف (قوله من لا خلاق له في الآخرة) قال الكرماني أى لا نصيب له فيها يعنى الكافر وقيل من لا حرمة له اهـ فان قلت أحاديث الباب فيها دلالة العالم العارف بالمسئلة للسائل على من هو أعلم منه بذلك والترجمة معقودة للدلالة من لا يعلم على من يعلم قلت هي دالة على ما في الترجمة بالطريق الاولى لانه اذا كان العالم مع علمه يدل على من هو أعلم به منه فدلالة من لا علم عنده على العالم به من باب أولى وهذا هو الاولى وقد تقدم في أول الباب جواز افتاء المفضول وتدرسه مع وجود الافضل (١٦ - فتوحات - سادس)

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ دُعِيَ إِلَى حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾

يَذْبِغِي لَنْ قَالَ لَهُ غَيْرُهُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ كِتَابُ اللَّهِ أَوْ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
أَوْ أَقْوَالُ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ أَوْ قَالَ أَذْهَبَ مَعِيَ إِلَى حَاكِمِ الْمُسْلِمِينَ
أَوِ الْمُفْتَى لِفَضْلِ الْخُصُومَةِ الَّتِي بَيْنَنَا وَمَا شَبَهَ ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
أَوْ سَمِعْنَا وَطَاعَةً أَوْ نَعَمْ وَكَرَامَةً أَوْ شَبَهَ ذَلِكَ * قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ
الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ دُعِيَ إِلَى حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾

(قوله يذبغي) أى يطلب على سبيل التدب وقوله « أن يقول سمعنا وأطعنا الخ »
فاعل يذبغي (قوله بيني وبينك) أى يفصل أوقاصل بيني وبينك (كتاب الله) أى
ما فيه من الأحكام فكتاب مبتدا خبره ما قبله (قوله أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ) من المسئلة
المستنبطة من النص أو بطريق القياس له على غير المنصوص عليه (قوله ليفصل
الخصومة) أى الحاكم بالالزام والمفتي بتبيين حكم الله في ذلك (قوله أو شبه ذلك)
أى من الألفاظ الدالة على كمال الانقياد والطاعة للحق الذى دعى إليه (قوله
انما كان قول المؤمنين) بالرفع (١) (قوله سمعنا) أى قول رسول الله ﷺ (وأطعنا)
أمره وإن كان ذلك مما تكرهه الأنفس، أى علامة الايمان وشأن أهله تقديم طاعة
الله تعالى على هوى النفس وإن كان مشقا (٢) عليها قال ﷺ لا يؤمن أحدكم حتى
يكون هواه تبعاً لما جئت به قال الحافظ السيوطى فى الأكليل فى الآيات وجوب
الحضور على من دعى لحكم الشرع وتحريم الامتناع واستحباب ان يقول سمعنا

(١) قوله (بالرفع) سبق قلم منه توهم أن (قول) اسم كان وقوله (أن يقولوا)
فى تأويل مصدر منصوب على الخبرية وليس كذلك بل الامر بالعكس . كذا
أخذ من هامش (٢) صوابه (شاقا) . ع

﴿فَصَلِّ﴾ يَنْبَغِي لِمَنْ خَاصَمَهُ غَيْرُهُ أَوْ نَازَعَهُ فِي أَمْرٍ فَقَالَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ
تَعَالَى أَوْ خَفِ اللَّهَ تَعَالَى أَوْ رَاقِبِ اللَّهَ أَوْ أَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُطَّلِعٌ عَلَيْكَ
أَوْ أَعْلَمْ أَنَّ مَا تَقُولُهُ يُكْتَبُ عَلَيْكَ وَتُحَاسَبُ عَلَيْهِ أَوْ قَالَ لَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَعْمَلْتَهَا مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا أَوْ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ
إِلَى اللَّهِ أَوْ فَخَوْ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْأَلْفَافِ أَنْ يَتَأَدَّبَ
وَيَقُولَ سَمْعًا وَطَاعَةً أَوْ أَسْأَلُ اللَّهَ التَّوْفِيقَ لِذَلِكَ أَوْ أَسْأَلُ اللَّهَ الْكَرِيمَ لَطْفَهُ
نَمْ يَتَلَطَّفُ فِي مُحَاطَبَةٍ مَنْ قَالَ لَهُ ذَلِكَ وَلْيَحْذَرْ كُلَّ الْحَذَرِ مِنْ تَسَاهُلِهِ عِنْدَ

وأطعنا اه ﴿فصل﴾ (قوله راقب الله) أى اعمل عمل من يرى أن ربه ناظر إليه
ومن كان من أهل ذلك الشهود منعه ذلك العصيان بحول الله وبه المستعان (قوله أو اعلم
أن الله مطلع عليك) اعلم بصيغة الأمر خطاباً للخصم قال تعالى «وأسرأ قولكم أو
اجهرأ به إنه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» فإذا كان
كذلك فليحذر من وبال العصيان والمخالفة (قوله اعلم أن ما نقوله يكتب عليك وتحاسب
عليه) قال تعالى «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» ثم إن نقوش الإنسان
الحساب (١) هلك وإن تداركه ربه برحمته أدخله في جنته (قوله من الآيات) أى
الدالة على الحساب في المآب والجزاء بالأعمال الحسنة والسيئة مثلاً بمنزل وكما قيل
الناس مجزون بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر نعم إن تفضل الننان عفان
السيئات وتفضل بالاحسان (قوله إن يتأدب) أى بأن يأتي بما يدل على انقياده
لحكم الله وإيمانه بذلك وتسليمه لما هنالك ويسأل التوفيق للقيام بحق هذه المسالك
(قوله أو أسأل الله الكريم لطفه) أى إرادته الخير بنا في المآل واسباغ الفضل
علينا في كل حال فعند ذلك يظفر العبد بأسنى الأحوال (قوله وينبغي أن يتلطف
في مخاطبة من قال له ذلك) أى يتلطف معه بالقول أو بالفعل وفي النهر لأبي حيان
وقف يهودى لهرون الرشيد فقال اتق الله يا أمير المؤمنين فزل عن دابته وخر

ذَلِكَ فِي عِبَارَتِهِ فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَتَكَلَّمُونَ عِنْدَ ذَلِكَ بِمَا لَا يَلِيقُ وَرُبَّمَا تَكَلَّمَ بَعْضُهُمْ بِمَا يَكُونُ كُفْرًا ، وَكَذَلِكَ يَنْبَغِي إِذَا قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ هَذَا الَّذِي فَعَلْتَهُ خِلَافُ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ أَلَّا يَقُولَ لَا أَلْتَرِمُ الْحَدِيثَ أَوْ لَا أَعْمَلُ بِالْحَدِيثِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ الْمُسْتَبْشَعَةِ وَإِنْ كَانَ الْحَدِيثُ مَتْرُوكَ الظَّاهِرِ لِتَخْصِصٍ أَوْ تَأْوِيلٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ بَلْ يَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ هَذَا الْحَدِيثُ مُخْصُوصٌ أَوْ مُتَأَوَّلٌ أَوْ مَتْرُوكُ الظَّاهِرِ بِالْإِجْمَاعِ وَشَبَّهَ ذَلِكَ

﴿ بَابُ الْإِعْرَاضِ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾

قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خِذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ

سَاجِدًا لِلَّهِ تَعَالَى وَقَضَى حَاجَتَهُ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ ذَكَرْتُ قَوْلَهُ تَعَالَى « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ » الْآيَةَ اه (قَوْلُهُ فَإِنَّ كَثِيرًا يَتَكَلَّمُونَ عِنْدَ ذَلِكَ بِمَا لَا يَلِيقُ) مِنَ الْإِلْفَاطِ الْمَدَالَةِ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ وَعَدَمِ الْإِقْيَادِ وَالَّتِي فِيهَا الْغَلَاظَةُ عَلَى الْحَصْمِ وَنَحْوُ ذَلِكَ قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي الْأَكْلِيلِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ مِنْ أَكْبَرِ الذَّنْبِ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ اتَّقِ اللَّهَ فَيَقُولَ عَلَيْكَ بِنَفْسِكَ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ اه (قَوْلُهُ بَلْ يَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ) الْمَشَارِ إِلَى هُوَ كَوْنُ الْحَدِيثِ مَتْرُوكَ الظَّاهِرِ لِتَخْصِصٍ أَوْ تَأْوِيلٍ أَوْ نَحْوِهِ (قَوْلُهُ أَوْ مَتْرُوكَ الظَّاهِرِ بِالْإِجْمَاعِ) أَيْ وَذَلِكَ كَلَامٌ بِقَتْلِ السَّكَرَانِ بَعْدَ الثَّانِيَةِ فَإِنَّهُ مَتْرُوكُ الظَّاهِرِ بِالْإِجْمَاعِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّ الْإِجْمَاعَ هُوَ الصَّارِفُ لِلْحَدِيثِ عَنْ ظَاهِرِهِ بَلِ الصَّارِفُ لَهُ مُسْتَدَدُ الْإِجْمَاعِ الثَّابِتُ عِنْدَ أَهْلِهِ مِنْ كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ

﴿ بَابُ الْإِعْرَاضِ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾

(قَوْلُهُ خِذِ الْعَفْوَ اِط) قَالَ فِي النَّهْرِ هَذَا خُطَابٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَعِمْ جَمِيعَ أَمْتِهِ وَهُوَ أَمْرٌ بِجَمِيعِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَقَدْ أَمَرَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَوْلِهِ يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا وَقَالَ حَاتِمُ الطَّائِي

خَذِيَ الْعَفْوَ مِنِّي تَسْتَدِيمِي مَوَدَّتِي * وَلَا تَنْطِقْ فِي سَوْرَتِي حِينَ أَغْضِبُ
وَقَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ قَالَ مُجَاهِدٌ فِي مَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ خِذِ الْعَفْوَ مِنْ

وَقَالَ تَعَالَى وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ،

أخلاق الناس وأعمالهم من غير تحييس عليهم وعن ابن عباس خذ العفو من أموال
المسلمين وهو الفضل قال ابن جرير أمر بذلك قبل نزول الزكاة أى الصدقة كانت
تؤخذ قبل الزكاة ثم نسخت بها والعرف المعروف كما ذكر البخارى ومنه صلة الرحم
والعفو عمن ظلم وقال ابن الجوزى العرف حكم ٧ والمعروف ما عرف من طاعة الله
تعالى وقال الثعلبي العرف والمعروف والعارفة كل خصلة حميدة وقال عطاء وامر
بالعرف لإله إلا هو وأعرض عن الجاهلين أى جهل وأصحابه وأخرج البخارى
عن ابن الزبير (١) خذ العفو وامر بالعرف قال ما أنزل الله ذلك الا فى أخلاق الناس
وأخرج عن ابن الزبير أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس أو كما
قال قتادة (٢) هذه الآية اخلاق أمر الله نبيه بها قال ابن النحوى قال البخارى
وأولى هذه الاقوال قول ابن الزبير وما بعدها يدل له وإما ينزغتك من الشيطان
ترغاه وفى الاكليل للحافظ السيوطى قال ابن الفرس أى من أخلاق الناس
أخرجه البخارى وأخرج الطبرانى عن ابن عمر قال أمر الله نبيه أن يأخذ العفو
من أخلاق الناس وقوله وأمر بالعرف قال ابن الفرس المعنى اقض بكل ما عرفته
النفوس مما لا يردده الشرع وهذا أصل القاعدة الفقهية فى اعتبار العرف وتحتها
مسائل كثيرة لا نحصي ثم أخرج فى قوله وأعرض عن الجاهلين حديث الحر بن
قيس عند البخارى الآتى آخر الكتاب (قوله اللغو) الشتم والأذى من الكفار
(قوله سلام عليكم) فىل هو متاركة أى سلمتم منا عن الشر وغيره فىل وهو منسوخ
بآية السيف (قوله لا نبتغى الجاهلين) أى لا نصحبهم وقيل لا نبتغى دينهم وقيل
لا نريد أن يكونوا جهالا وقال ابن النحوى فى شرح البخارى وقيل المراد أى من
الجاهلين المؤلفة قلوبهم وهو ظاهر استشهدا الحر بن قيس أى فى حديث البخارى
الآتى فى قصة عيينة مع عمر فى منسوخة بآية السيف وقيل انما هى أمر

(١) فى النسخ (عن الزبير) وزدنا لفظ (ابن) من صحيح البخارى

(٢) عله (أو كما قال ، قال ، قتادة) . ع

وَقَالَ تَعَالَى فَأَعْرِضْ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا، وَقَالَ تَعَالَى فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ،
 وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ آثَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاسًا مِنْ أَشْرَافِ الْعَرَبِ

باحتمال من ظلمه اه وفي كونها منسوخة بآية السيف والمراد منها المؤلفة بعد
 لا يخفى بخلافها على القول الأول أى بأنه أمر بالاعراض عن الجاهلين أي
 الكافرين وتركهم بما لهم بعد الانذار فالنسخ عليه ظاهر والله أعلم وقال الكرمانى
 قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها ولعل ذلك ان
 المعاملة امام نفسه أومع غيره والغير اماما لم أوجاهل أو لان الاخلاق ثلاثة لأن
 القوى الانسانية عقلية وشهوية وغضبية ولكل قوة فضل هي وسطها للعقاية
 الحكمة وبها الأمر بالمعروف وللشهوة العفة ومنها خذ العفو وللغضبية الشجاعة
 ومنها الاعراض عن الجهال اه (قوله فاعرض عن من تولى عن ذكرنا) قال في النهر
 موادعة منسوخة بآية السيف (قوله فاصفح الصَّفْحَ الْجَمِيلَ) أعرض عنهم اعراضا
 لاجزاع فيه وهذا منسوخ بآية السيف أيضا ومراد الشيخ من ذكر هذه الآى
 ان المؤمن مطلوب منه التخلص بالصفح الجميل وبالاعراض عن الجاهلين من المؤمنين
 عند صدور اساءة أدب من أحد منهم معه كما وقع له ﷺ من صبره على جفأة
 الاعراب وعفوه عما صدر منهم من سيء الآداب (قوله وروينا في صحيحي
 البخارى ومسلم) أي وهذا اللفظ لمسلم وعند البخارى فقال رجل من الأنصار
 هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فقال ﷺ لقد أودى موسى بأكثر
 من هذا فصبر (قوله يوم حنين) بضم المهملة وفتح النون الأولى وسكون التحتية
 وهو حرب ﷺ مع هوازن وكان بعد فتح مكة في شوال من ذلك العام (قوله)
 آثرنا من أشرف العرب) أى تألفا لهم وطلبا لتمكين الايمان في قلوبهم كفاي
 حديث الصحيحين عن سعد مرفوعا إني لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه
 مخافة أن يكبه الله في النار على وجهه ومن أعطاه في ذلك اليوم صفوان والاقرع
 ابن حابس وعيينة بن حصن وأعطى كلا منهم مائة من الابل وكذا أعطي ناسا

فِي الْقِسْمَةِ فَقَالَ رَجُلٌ وَاللَّهِ إِنَّ هَذِهِ قِسْمَةٌ مَا عُدِلَ فِيهَا وَمَا أُرِيدَ فِيهَا وَجْهٌ
 اللَّهُ ، فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا خَيْرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ
 حَتَّى كَانَ

من أشرف قریش تألفا لهم (قوله في القسمة) أى في قسمة غنائم هوازن
 (قوله فقال رجل) جاء في البخاري من الانصار قال ابن النحوي هو غريب
 وأما الذي قال له اعدل فهو ذو الخويصرة جاء ذكره في الحديث كما نبه عليه
 السهلي وهو غير ذى الخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وقال اللهم ارحمني
 ومجدا ويذكر عن ابن سعد كاتب الواقدي في أثناء ترجمة حرقوص بن زهير
 السعدي من سعد نعيم وكان لحرقوص هذا مشاهد كثيرة مجودة في حرب العراق
 مع الفرس أيام عمر ثم كان خارجيا ولذا قال ﷺ انه سيكون من ضئضى هذا
 قوم تحقرون صلاتكم الى صلاتهم وذكر صفة الخوارج وليس ذوالخويصرة هذا
 ذا الثدية الذي قتله على بالنهر وان ذلك اسمه نافع ذكره أبوداود أى مرجحا له
 على من سماه حرقوصا والذي ذكره جماعة انه حرقوص وقال في باب علامات
 النبوة بعد نقل كلام ابن سعد المعروف ان ذا الثدية اسمه حرقوص وهو الذي
 حمل على على ليقتله فقتله على وروى ان قاتل ذلك كان أسود يوم حنين وقد
 أخبر عليه السلام أنه لا يدخل النار من شهد بدرا والحديبية حاشا رجلا معروفا
 منهم قيل حرقوص السعدي هو ذوالخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وقال
 اللهم ارحمني ومجدا ولا ترحم معنا أحدا اه وقد علمت ان الصحيح ان حرقوصا هو
 ذوالخويصرة اليماني (١) هو الذي قال اعدل اخ وهو من الخوارج وهو غير ذى
 الخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وقال اللهم ارحمني ومجدا وسمى الشيخ
 زكريا في تحفة القاري ان الرجل الذي قال هذه قسمة اخ معتب بن قشير
 (قوله ان هذه قسمة ما عدل فيها أو ما أريد بها وجه الله) قال المصنف في شرح
 مسلم قال القاضي عياض حكم الشرع ان من سب النبي ﷺ كفر وقتل ولم
 يذكر في هذا الحديث ان هذا الرجل قتل قال المازري يحتمل انه لم يفهم

كَالصَّرْفِ ثُمَّ قَالَ فَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ يَعْدِلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؟ ثُمَّ قَالَ يَرْحَمُ اللَّهُ
 مُوسَى قَدْ أُذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ، قُلْتُ الصَّرْفُ بِكسْرِ الصَّادِ الْمُهْمَلَةِ
 وَإِسْكَانِ الرَّاءِ وَهُوَ صَبَغٌ أَحْمَرٌ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِيمٌ عُمَيْيَّةٌ بْنُ حِصْنٍ بْنِ حَذِيفَةَ

عنه الطعن في النبوة وإنما نسبه إلى ترك العدل في القسمة والمعاصي ضربان كبائر
 وصغائر فهو صلى الله عليه وسلم معصوم من الكبائر بالإجماع واختلفوا في إمكان وقوع
 الصغائر ومن جوزها منع من إضافتها إلى الأنبياء على طريق التنقص وحينئذ
 فعله صلى الله عليه وسلم لم يعاقب هذا القائل لأنه لم يثبت عليه ذلك وإنما نقله عنه واحد
 وشهادة الواحد لا يراق بها الدم قال القاضي هذا تأويل باطل يدفعه قوله أعدل
 يا محمد واثق الله يا محمد وخاطبه بـخطاب المواجهة بحضرة الملائحة استأذن عمرو خالد
 النبي صلى الله عليه وسلم في قتله فقال معاذ الله أن يتحدث أن محمداً صلى الله عليه وسلم يقتل أصحابه
 فهذه هي العلة وسلك معه مسلك غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في
 غير موطن ماكرهه لكنه صبر استبقاءً لانقيادهم وتأليفاً لغيرهم لئلا يتحدث الناس
 أنه يقتل أصحابه فينفروا وقد رأى الناس هذا الصنف في جماعاتهم وعدوه في
 جملتهم اه وظاهر كلام القاضي عياض أن قائل هذه قسمة ما أريد بها إلخ هو قائل
 أعدل يا محمد وقد عرفت من كلام ابن الملقن والشيخ زكريا أنهما اثنان فإن قائل
 أعدل إلخ جاء في البخاري التصريح بأنه ذو الخويصر التميمي ٧ وقائل أنها قسمة
 جاء في الصحيح أيضاً التصريح بأنه من الأنصار وسماه الشيخ زكريا معتب بن
 قشير والله أعلم (قوله كالصرف إلخ) ضبطه في الأصل هو بكسر الصاد المهملة
 وإسكان الراء صبغ أحمر زاد في شرح مسلم يصبغ به الجلود قال ابن دريد وقد
 يسمى الدم أيضاً صرقاً اه وفي الحديث مز يد صفحه وحلمه وإعراضه عن جهل
 الجاهلين وعدم انتصاره لحق نفسه (قوله وروينا في صحيح البخاري إلخ) رواه
 في كتاب التفسير والاعتصام من صحيحه (قوله قدم عيينة بن حصن بن حذيفة)
 عيينة بضم العين المهملة وفتح التحتية وبعد الثانية نون ثم هاء وحصن بكسر

فَنَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحَرْثِ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ

المهملة الأولى وسكون الثانية وحذيفة بضم المهملة وفتح المعجمة بعدها تحتية فقاء فهاء مصغر ابن بدر بن عمرو بن حوبة بن لوزان الفزاري يكنى أبا مالك أسلم بعد الفتح وقيل قبل الفتح شهد الفتح مسلماً وشهد حنيناً والطائف أيضاً وكان من المؤلفة قلوبهم ومن الأعراب الحفاة قيل أنه دخل على النبي ﷺ من غير إذن فقال له أين الأذن فقال ما استأذنت على أحد من مضر وكان ممن ارتد وتبع طليحة الاسدي وقاتل معه وأخذ أسيراً وحمل إلى أبي بكر رضي الله عنه فكان صبيان المدينة يقولون له ياعدو الله أ كفرت بعد إيمانك فيقول ما آمنت بالله طرفة عين فأسلم فأطلقه أبو بكر وكان عيينة في الجاهلية من الحرارين ٧ كان يقود عشرة آلاف وتزوج عثمان بن عفان ابنته فدخل عليه يوماً فأغلظ له فقال عثمان لو كان عمر ما أقدمت عليه فقال إن عمر أعطانا فأغنانا واحشنا نأقبقانا ٧ وقال أبو وائل سمعت عيينة بن حصن يقول لابن مسعود أنا ابن الأشياخ الشم فقال عبد الله ذاك يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم كذا في أسد القابة وترجمه المصنف كذا في التهذيب مختصراً (قوله فنزل على ابن أخيه الحرث بن قيس) بضم المهملة الاولى وتشديد الراء وأبوه قيس هو ابن حصن بن بدر الفزاري والحر صحابي أحد الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ مرجعه من تبوك وهو الذي تمارى مع ابن عباس في صاحب موسى الذي سأل موسى السبيل إلى لقائه فقال ابن عباس هو الخضر فسأل عنه أبي بن كعب فذكر فيه خبراً مرفوعاً عنه ﷺ والحديث كذلك أخرجه البخاري في كتاب العلم وغيره وهذا غير خلاف ابن عباس (١) مع نوف البكالي المروى في الصحيحين أيضاً فإن ذلك في أن موسى طالب الخضر هل هو ابن عمران صاحب التوراة أو موسى بن ميثا بكسر الميم وسكون التحتية بعدها معجمة قال العلاني كان للحر ابن شيعي وابنة حرورية وامرأة معتزلة وأخت مرجية فقال لهم الحر أنا وأتم كما قال تعالى طرائق قنودا (قوله وكان من النفر) هو بفتح أوليه الرهط من الثلاثة

يُدْنِيهِمْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ الْقُرَّاءُ أَصْحَابَ مَجْلِسِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَمُشَاوَرَتِهِ كَهَوْلًا كَانُوا أَوْ شُبَّانًا فَقَالَ عِيْنَةُ لِابْنِ أَخِيهِ يَابْنَ أَخِي لَكَ وَجْهٌ
عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ فَاسْتَأْذِنَ لِي عَلَيْهِ فَاسْتَأْذَنَ فَأْذِنَ لَهُ عُمَرُ ، فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ
هِيَ يَابْنَ الْخَطَّابِ فَوَاللَّهِ مَا تُعْطِينَا الْجَزَلَ وَلَا تُحْكِمُ فِينَا بِالْعَدْلِ ، فَغَضِبَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى هَمَّ أَنْ يُوقِعَ بِهِ ، فَقَالَ لَهُ الْخُرَّاءُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ

إلى العشرة اسم جمع لأواحد له من لفظه (قوله يدنيهم) أى يقر بهم (قوله كهولا)
بضم الكاف قال ابن النحوى السكهل الذى وخطه الشيب قاله ابن فارس وقال
المبرد هو ابن ثلاث وثلاثين سنة قال فى تحفة القارى على البخارى فى كتاب الرقاق
قال الاطباء سن الطفولية ما قبل البلوغ وسن (١) الشباب وهو خمس وثلاثون سنة
وسن السكولة وهو خمسون سنة وسن الشيخوخة وهو ستون اهـ وبه يعلم أن
الثلاث والثلاثين ابتداء السكولة أى ويستمر هذا الوصف الى بلوغ الستين ويحتمل
أنهما قولان متعارضان فى ابتداء السكولة فذاك قول بعض اللغويين والثانى قول
الاطباء وعليه فابن الثلاث والثلاثين فما فوقه الى الخمسين شاب والله أعلم (قوله
شباناً) بضم الشين المعجمة وتشديد الموحدة جمع شاب وفى نسخة شبانا بفتح
الشين وبموحدين أولاهما مخففة وفيه مؤازرة الامام أهل الفضل والعلم (قوله
فلما دخل) معطوف على مقدراى فدخل فلما دخل (قوله هـ) قال فى تحفة القارى
بكسر الهاء وسكون التحتية كلمة تهديد وقيل هى ضمير ونم محذوف أى هى داهية
وفى نسخة هيه بهاء السكت فى آخره وفى أخرى ايه وهما بمعنى كما قال ابن الاثير
يقال ايه بالسكسر بلاتنوين أى زدنى من الحديث المعهود بيننا وياه بالتنوين أى
زدنى من حديث ماغير معهود (قوله ما تعطينا الجزل) قال ابن النحوى ما تجزل
لنا من العطايا وأصل الجزل ما عظم من الخطب (قوله حتى هم) أى أراد (قوله
يوقع به) أى شيباً من العقوبة لجفائه وسوء أدبه معه (قوله ان الله قال لنبيه

صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وإن هذا من الجاهلين ، والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافاً عند كتاب الله تعالى

﴿ باب وعظ الإنسان من هو أجل منه ﴾

فيه حديث ابن عباس في قصة عمر رضي الله عنهم في الباب قبله * أعلم أن هذا الباب مما تنأى كد العناية به فيجب على الإنسان النصيحة والوعظ والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكل صغير وكبير إذا لم يغلب على ظنه ترتب مفسدة على وعظه قال الله تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة

﴿ رسول الله ﴾ أي وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (قوله وإن هذا من الجاهلين) أي من المؤلفة الذين قيل انهم المرادون من الآية كما سبق عن ابن النحوي بما فيه ﴿ باب وعظ الانسان من هو أجل منه ﴾

أي اداء لحق النصيحة المأمور بها لعامة المؤمنين (قوله حديث ابن عباس) أي في قصة عينة مع عمر وقول الحر لعمر مذ كراً له بكتاب الله ومحرضاً له على الوقوف عنده ان الله قال لنبيه الخ (قوله النصيحة) أي بذكر ما فيه الخير للمنصوح له في الدارين فان تعارضا راعى مصلحة الدين لدوام نفعه وأشار به وقدمه على ما يقتضى صلاح الدنيا (قوله إذا لم يغلب على ظنه ترتب مفسدة على وعظه) والا ترك الوعظ حينئذ دفعا لاعظم المفسدين بارتكاب اخفهما وذلك كما اذا رأى انسانا يظلم محترماً وبأخذ ماله ويعلم الرجل انه اذا وعظه اداه جهله الى قتل ذلك المظلوم او وقع في مكفر من قول أو فعل فيترك الوعظ والتذكير حينئذ دفعا لاعظم المفسدين (قوله ادع الى سبيل ربك) قال ابن الجوزي في زاد المسير السبيل قال مقاتل هو دين الاسلام وفي المراد بالحكمة ثلاثة أقوال ف قيل القرآن رواه أبو صالح عن ابن عباس وقيل الفقه رواه الضحاك عن ابن عباس وقيل النبوة قاله

وَالْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ وَجَادِلْهُمْ بِأَتَى هِيَ أَحْسَنُ، وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ بِنَحْوِ مَا ذَكَرْنَا
فَأَكْثَرُ مَنْ أَنْ تَحْصَرَ وَأَمَّا مَا يَفْعَلُهُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ مِنْ إِهْمَالِ ذَلِكَ

الزجاج (والموعظة الحسنة) قيل مواعظ القرآن قاله أبو صالح عن ابن عباس وقيل
الأدب الجميل الذي تعرفونه قاله الضحاك عن ابن عباس (وجادلهم بالتي هي أحسن)
قيل بالقرآن وقيل بلا إله إلا الله روي عن ابن عباس وقيل جادلهم غير فظ ولا
غليظ. ولين لهم جانبك قاله الزجاج قال بعض علماء التفسير وهذا منسوخ بآية
السيف اه ووجه مناسبة الآية للباب أنه تعالى أمر نبيه ﷺ بدعاء الخلق إلى سبيل
الحق بالموعظة الحسنة وأتمه مأمورون بما أمر به مقتدون به فيما لم يعم الدليل على
اختصاصه به (قوله) وأما الأحاديث بنحو ما ذكرناه فأكثر من أن تحصر (أى
الأحاديث المشتملة على عرض الفضول على الإمام مبداله وظهر له صوابه فأكثر من
أن تحصر فن ذلك قول عمر رضي الله عنه في حديث أبي هريرة عند مسلم لما أعطاه ﷺ
نعليه وقال من لقيت وراء الحائط يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله مستيقناً
بها قلبه فبشره بالجنة أو كما قال فقال عمر لا تفعل يارسول الله لئلا يتكلموا قال فلا
تفعل إذاً ومن ذلك لما أذن ﷺ لبعض الصحابة أن يتجروا ظهرهم لحاجة أصابتهم
فقال يارسول الله إذا فعلوا ذلك على ما يركبون (١) ثم أشار بأن يدعو ﷺ بأزواد
القوم ويدعو عليها بالبركة ففعل الحديث عند مسلم وغير ذلك وعقد له المصنف
فيما يأتي باباً ترجمه بقوله باب ما يقول التابع للمتبوع إذا فعل شيئاً في ظاهره مخالفة
للصواب مع أنه صواب أو نحو ذلك هذا ان حملنا الأحاديث على المرفوع منها أما إذا
حملناه على ما يشمل الموقوف فكثير جداً وقد رجع على الصديق عن (٢) ورجع
عمر عما نهى عنه من المغالاة في الصداق لما قال له تلك المرأة ان الله تعالى يقول

(١) كذا ولعله (علام يركبون ؟) بحذف الالف .

(٢) أشير في بعض النسخ الى بياض بالأصل ، وفي نسخة (وقد رجع على

الصديق عن أمر) وضبط لفظ (على) بتشديد الياء . ع

فِي حَقِّ كِبَارِ الْمَرَائِبِ وَتَوَثُّهُمْ أَنْ ذَلِكَ حَيَاءٌ نَخْطَأُ صَرِيحٌ وَجَهْلٌ قَبِيحٌ فَإِنَّ
ذَلِكَ لَيْسَ بِحَيَاءٍ وَإِنَّمَا هُوَ خَوَرٌ وَمَهَانَةٌ وَضَعْفٌ وَعَجْزٌ ، فَإِنَّ الْحَيَاءَ خَيْرٌ كُلَّهُ
وَالْحَيَاءَ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ وَهَذَا يَأْتِي بِشَرٍّ فَلَيْسَ بِحَيَاءٍ ، وَإِنَّمَا الْحَيَاءُ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ

وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وأنتم إحداهن فنتظرا فرجع وقال كل
الناس أफقه منك يا عمر وعما أراد من رجم تلك المرأة التي جاءت بالولد لسته أشهر
فقال له علي بن أبي طالب رضى الله عنه ان الله تعالى يقول وحمله وفصاله ثلاثون
شهرا وقال تعالى والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين والباقي من الثلاثين
سته أشهر وهى زمن الحمل أى أقل مدته فرجع عما أراد (قوله فى حق كبار
المراتب) أى لعلم أوسن أو ولاية (قوله ان ذلك) أى اهان وعظمهم وترك ذكيرهم
(قوله نخطأ صريح) أى لما فيه من ترك الأمر بالمعروف تارة وعدم النهى عن
المنكر أخرى (قوله وانما هو خور) بفتح الخاء المعجمة والواو أى ضعف فى قوى
النفس قال فى النهاية خار يخور اذا ضعفت قوته وهت (قوله ومهانة) أى لنفسه
من اقامتها فى هذا المقام السنى (قوله وضعف) بفتح الضاد المعجمة وضمها لغتان
مشهورتان وعطف الضعف على الخور كالعطف التفسيرى والعجز عدم القدرة
زاد فى شرح مسلم على قوله هنا وضعف وعجز ما لفظه وتسمية ذلك حياء من
اطلاق بعض أهل العرف أطلقوه مجازا لمشابهة الحياء الحقيقى اهـ (قوله فان الحياء
خير كله) أى لحسن ثمرته من القيام بالأوامر واجتناب النواهى (قوله والحياء
لا يأتى الا بخير) هذا حديث رواه مسلم (قوله وهذا) أى احتشام الكبير
وعدم نهيه عما يتعاطاه من المنكر ويتساهل فيه من عدم فعل المعروف (يأتى بشر)
أى وقوع فيما نهى الله عنه وترك ما أمر الله أن يفعل فليس إذا هو بحياء لا تنفاه
ثمرة الحياء وهذا مأخوذ من جواب ابن الصلاح وغيره عما أورد على حديث الحياء
لا يأتى الا بخير وحديث الحياء خير كله نقله المصنف فى شرح مسلم وحاصل

الرَّبَّانِيَّينَ وَالْأَئِمَّةَ الْحَقِّقِينَ خُلِقَ يَبْعَثُ عَلَى زَكِّ الْقَبِيحِ وَيَمْنَعُ مِنَ التَّقْصِيرِ فِي
حَقِّ ذِي الْحَقِّ وَهَذَا مَعْنَى مَا رَوَيْنَاهُ عَنْ الْجَنِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رِسَالَةِ الْقُشَيْرِيِّ
قَالَ الْحَيَاءُ

الجواب أن ما ذكر ليس حياء بل هو عجز وخور لعموم قوله في الحديث الحياء خبر
كله . وقوله الحياء لا يأتي إلا بخير لا إشكال فيه إذ الحياء يبعث على أفعال البر ويمنع
من العصيان (قوله الربانيين) بفتح الراء وتشديد الموحدة جمع رباني نسبة إلى
الرب بزيادة الألف والنون . والرباني الكامل في العلم والعمل ووجه النسبة
إخلاصهم للرب تعالى قال ابن عباس كونوا ربانيين علماء حلماء فقهاء رواه عنه
البخاري في كتاب العلم قال البخاري . ويقال الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم
قبل كباره أي بحزباته قبل بكلياته وقيل بفروعه قبل أصوله وقيل مقاصده وبما
وضح منه قبل مآدق وعلى هذا الذي يقال فالرباني منسوب إلى الترية وفي التهر
لأبي حيان قال ابن عباس هو الفقيه ولما مات ابن عباس رضى الله عنهما قال محمد
ابن الحنفية اليوم مات رباني هذه الأمة اهـ (قوله خلق) بضم تين ويسكن ثانيه
وهو ملكة حاصلة للنفس ينشأ عنها ما تمرنت عليه النفس واعتادته بسهولة (قوله
يبعث على ترك القبيح) أي من فعل منهى عنه ولو على سبيل الكراهة أو ترك
مأموره ولو على سبيل اللذبة (ويمنع من التقصير في حق ذي الحق) أي كما ورد
أنه ﷺ قام حتى تورمت قدماه فليل له أتفعل ذلك وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك
وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وكما ورد نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم
يعصه أي لو لم يكن عنده من الخوف شيء لما وقع في العصيان لما عنده من الحياء
الوازع عن القبيح المانع من التقصير في حق ذي الحق (قوله وهذا) أي التعريف
للحياء المنقول عن العلماء والأئمة قال بعض المحققين الحياء على هذا التعريف ليس في
الوسع بخلافه على تفسير الجنيد فإن العبد إذا طالع نعم مولاه وتقصيره في شكرها حصل له
الحياء وعلى الأول فهو لكونه من أجل الإخلاص التي يحبها الله تعالى من العبد ويجمله

رُؤْيَةُ الْآلَاءِ وَرُؤْيَةُ التَّقْصِيرِ فَيَتَوَلَّدَ بَيْنَهُمَا حَالَةٌ تُسَمَّى حَيَاءً ، وَقَدْ أَوْضَحْتُ
هَذَا مَبْسُوطًا فِي أَوَّلِ شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

عليها يحمل على المكتسب أى وهو ما أشار اليه الجنيد ويعين عليه ولذا قال عليه السلام
الحياء لا يأتى الا بخير أى لأن من استحى من الناس أن يروه يأتى بقبائح عادة دعاه
ذلك الى أن يكون أشد حياء من ربه وخالفه سبحانه فلا يضيع فريضة ولا
يرتكب معصية (قوله رؤْيَةُ الْآلَاءِ وَرُؤْيَةُ التَّقْصِيرِ) أى رؤْيَةُ الْعِبَادِ الْآلَاءِ ربه أى
نعمه واحمداً الى كمى مع رؤْيَتِهِ تقصيره فى القيام بحق شكرها يتولد عنها حالة
تبعته على ترك كل قبائح واداء الحق لذي الحق حسب القدرة والطاقة فذاك
التعريف كالتفرع على هذا التعريف المبني عليه فلذا كان بمعناه ولم يكن هو اياه
والله أعلم وقيل انه غيره لأنه على ذلك التعريف يكون من الجليلات التى ليست
فى الوسخ بخلافه على الثانى والأصح ان أصل الحياء جلى وتماهه مكتسب كما
أفاده بعض الأحاديث من معرفة الله تعالى ومعرفة عظمته وقر به من عبادته وعلمه
بخائنة الاعين وما تخفى الصدور وهذا هو الذى كلفناه وهو من أعلى خصال
الايمان بل من أعلى درجات الاحسان وقد يتولد الحياء من الله تعالى من مطالعة
نعمه ورؤْيَةِ التَّقْصِيرِ فى شكرها كما أشار اليه الجنيد وأول الحياء وأولاه الحياء
من الله سبحانه بأن لا يراك حيث نهاك ولا يفقدك من حيث أمرك وكما له انما
ينشأ عن معرفته تعالى ومراقبته المعبر عنها بقوله ان تعبد الله كأنك تراه اعلم
وأهل المعرفة يتفاوتون فى هذا الحياء بحسب تفاوت أحوالهم وقد جمع الله تعالى
لنبيه عليه السلام كمال نوعى الحياء فكان فى الحياء الغريزى أشد حياء من العذرء فى
خدرها وفى الكسبي واصلا الى أعلى غايته ودرتها (قوله وقد أوضحت هذا مبسوطا
فى أول شرح مسلم) أى فى كتاب الايمان منه وقد نقلنا ما زاد هناك فى اثناء كلامه
هنا والله الموفق

﴿باب الأمر بالوفاء بالعهد والوعد﴾

قل الله تعالى وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال تعالى وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا والآيات في

﴿باب الأمر بالوفاء بالوعد ٧﴾

(قوله وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا) قال في النهر وأوفوا بالعهد عام فيما عقده الانسان بينه وبين ربه وبينه وبين آدمي في طاعة إن العهد كان مسئولا ظاهره إن العهد هو المسئول من المعاهد إن يفى له فلا يضيعه وقيل هو على حذف مضاف أي إن أداء العهد كان مسئولا إن لم يف به واسم كان مضممر يعود على العهد أو على ذى العهد ومسئولا خبر كان وفيه ضمير المفعول أي مسئولا هو أي غدر الأيفاء اهـ (١) (قوله بعهد الله) في النهر عهد الله علم لما عقده الانسان والتمه وفي الآية كما في الكليلة الحث على الوفاء بالعهود (قوله أوفوا بالعقود) العقود جمع عقد وهو ما التزمه الانسان من مطلوب شرعي وهو عام يندرج تحته ما ربطه الانسان على نفسه أو مع صاحب له مما يجوز شرعا وأصل العقد في الأجرام ثم توسع فيه فاطلق في المعاني كذا في النهر وفي الكليلة قال ابن عباس العقود ما أحل الله يعني ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حد في القرآن كله لا تغدروا ولا تنكثوا أخرجه ابن أبي حاتم وقيل هي العهود وقيل ما عقده الانسان على نفسه من بيع وشراء وعين ونذر وطلاق ونكاح ونحو ذلك فيدخل تحتها من المسائل ما لا يحصى وقال زيد بن أسلم العقود خمس عقدة النكاح وعقدة الشركة وعقدة العين وعقدة العهد وعقدة الحلف أخرجه ابن جرير وأخرج مثله عن عبد الله

(١) كذا بالنسخ وفي العبارة ركة ، وعبارة البيضاوي إن العهد كان مسئولا مطلوب بايطلب من المعاهد ألا يضيعه ويفى به أو مسئولا عنه يسأل الناكث ويعاتبه عليه لم ينكث أو يسأل العهد بكنية لناكث كما يقال للموءودة بأي ذنب قتلت فيكون تخيلا ويجوز أن يراد إن صاحب العهد كان مسئولا ع

ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَمِنْ أَشَدِّهَا قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ
كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ
إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أُؤْتِيَ خَبَانٌ . زَادَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَإِنْ
صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ، وَالْأَحَادِيثُ بِهَذَا الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ وَفِيهَا ذِكْرُ نَاهِ

ابن عبيدة وذكر بدل عقدة الشركة عقدة البيع اه (قوله ومن أشدها) أى أقواها
فى طلب الوفاء بالهد (١) (قوله يا أيها الذين ءامنوا) أشار فى النهر الى احتمالين فى المخاطب
بذلك من المؤمنين والمنافقين قال وعلى الاول يراد به التطفل فى العتاب وعلى الثانى
فعنى ءامنوا أى بألسنتهم والاستفهام للتقرىع والتوبيخ ونهكم بهم فى اسناد الايمان (٢)
اليهم و(لم) يتعلق بالفعل بعده واذا وقف عليه فإلف أو يسكون الميم ومن أسكن فى
الوصل فلا جرائه مجرى الوقف قال فى النهر والظاهر انتصاب (مقتا) على التمييز
وفاعل «كبر» ان تقولوا ، وهو من التمييز المنقول عن الفاعل والتقدير كبر مقت قولكم
ملا تفعلون (قوله رويناه فى صحيحى البخارى ومسلم) وكذا رواه أحمد والنسائى
كما فى الجامع الصغير ورواه أبو عوانة بلفظ علامات المنافق الخ وعند مسلم
من علامات المنافق ثلاث الخ (قوله آية المنافق) أفرد الآية لارادة الجنس وعند
مسلم من علامات المنافق كما تقدم آنفا وهى أوضح للزيادة على الثلاث فى حديث
آخر عند البخارى وغيره ، ووجه الاختصار على الثلاث هنا انها منبهة على ما عداها
اذ اصل البيانات منحصر فى القول والفعل والنية فنبه على فساد القول بالكذب وعلى
فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالخلف لأن خلف الوعد لا يقدح الا اذا كان
العزم عليه مقارنة للوعد فان وعد ثم عرض له بعد مانع أو بدا له رأى فليس بصورة
التناق قاله الغزالى وفى الحديث ما يشهد له ففى الطبرانى من حديث سلمان اذا
وعد وهو يحدث نفسه انه يخلفه وفى الترمذى من حديث ابن أرقم اذا وعد انزل رجل

(١) نسخة (بالوعد) (٢) فى النسخ الميم . ع

(١٧.) — فتوحات — سادس

كِفَايَةِ، وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ مَنْ وَعَدَ إِنْسَانًا شَيْئًا لَيْسَ بِمَنْهِيٍّ عَنْهُ
فَيَنْبَغِي أَنْ يَنْفِيَ بِوَعْدِهِ وَهَلْ ذَلِكَ وَاجِبٌ أَمْ مُسْتَحَبٌّ؟ فَيَدِ خِلَافَ بَيْنَهُمْ،
ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ فَلَوْ تَرَكَهُ فَاتَهُ الْفَضْلُ
وَأَرْتَكَبَ الْمَكْرُوهَ كَرَاهَةً تَنْزِيهَ شَدِيدَةٍ وَلَكِنْ لَا يَأْتِمُ،

أَخَاهُ وَمِنْ نَيْتِهِ أَنْ يَنْفِيَ لَهُ فَلَمْ يَفِ فَلَإِثْمَ عَلَيْهِ، فَإِنْ قُلْتَ قَدْ تَوَجَّدَ هَذِهِ الْخُصَالُ فِي
الْمُسْلِمِ أَجِيبْ بِأَنَّ الْمُرَادَ تَفَاقُ الْعَمَلِ لَا تَفَاقُ الْكُفْرِ كَمَا أَنَّ الْإِيمَانَ يُطْلَقُ عَلَى الْعَمَلِ
كَالْإِعْتِقَادِ وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْ اعْتَادَ ذَلِكَ وَصَارَ دَيْدَنَالَهُ وَقِيلَ الْمُرَادُ التَّحْذِيرُ مِنْ هَذِهِ
الْخُصَالِ الَّتِي هِيَ مِنْ صِفَاتِ الْمُنَافِقِينَ وَأَنَّهَا خُصَالُ تَفَاقٍ وَصَاحِبُهَا شَبِيهِ بِالْمُنَافِقِينَ
وَمُتَخَلِّقٌ بِأَخْلَاقِهِمْ (قَوْلُهُ مِنْ وَعَدَ إِنْسَانًا شَيْئًا) أَيْ مِنَ الْوَعْدِ فَهُوَ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ
أَوْ مِنَ الْعَطَاءِ فَهُوَ مَفْعُولٌ بِهِ (قَوْلُهُ فَيَنْبَغِي) أَيْ يُطْلَبُ (قَوْلُهُ ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو
حَنِيفَةَ وَالْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ أَلِخْ) قَالَ الْمُهَلَّبُ لِإِنْجَازِ الْوَعْدِ مَأْمُورٌ بِهِ مَدْبُوبٌ
إِلَيْهِ عِنْدَ الْجَمِيعِ وَلَيْسَ بِفَرْضٍ لَا تَفَاقِهِمْ عَلَى أَنَّ الْمَوْعُودَ لَا يُضَارِبُ بِمَا وَعَدَ بِهِ الْغُرَمَاءُ
وَتَعَقَّبَ الْخَافِظُ دَعْوَى الْإِتْفَاقِ عَلَى عَدَمِ الْفَرْضِيَّةِ بِقَوْلِ الْمُصَنِّفِ وَذَهَبَ جَمَاعَةٌ
إِلَى أَنَّهُ وَاجِبٌ وَسَيَأْتِي قَرِيبًا الْجَوَابُ عَنْ قَوْلِهِ لَا تَفَاقِهِمْ عَلَى أَنَّ الْمَوْعُودَ لَا يُضَارِبُ
بِمَا (١) وَعَدَ بِهِ (قَوْلُهُ وَارْتَكَبَ الْمَكْرُوهَ كَرَاهَةً تَنْزِيهَ شَدِيدَةٍ) قَالَ الْخَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ
فِي الْفَتْحِ قَرَأْتُ بِخَطِّ أَبِي رَحْمَةِ اللَّهِ فِي أَشْكَالَاتٍ عَلَى الْإِذْكَارِ: لَمْ يَذْكُرْ جَوَابًا عَنْ
الْآيَاتِ وَالْحَدِيثِ أَيْ الَّتِي صَدَرَ بِهَا الْبَابُ وَقَالَ الدَّلَالَةُ لِلْوَجُوبِ مِنْهَا قُوَّةٌ فَكَيْفَ
حَمَلُوهُ عَلَى كَرَاهَةِ التَّنْزِيهِ مَعَ هَذَا الزَّجَرِ الشَّدِيدِ الَّذِي لَمْ يَرِدْ مِثْلُهُ إِلَّا فِي الْحَرَمَاتِ
الشَّدِيدَةِ التَّحْرِيمِ أَيْ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ وَخَلْفَ الْوَعْدِ
مِنْ آيَةِ الْمُنَافِقِ أَهْ قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي جَزَائِهِ الْمُسَمَّى «الْتِمَاسُ السَّعْدِ فِي الْوَفَاءِ بِالْوَعْدِ» لَمْ
يَنْفَرِدْ وَالِدُ شَيْخِنَا بِالْبَحْثِ فِي ذَلِكَ فَقَدْ قَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ السَّبْكِ وَنَاهِيكَ بِهِ
قَوْلُ الْأَصْحَابِ لَا يُجِبُ الْوَفَاءُ بِالْأَشْرَاطِ مُشْكَلٌ لِأَنَّ ظَوَاهِرَ الْآيَاتِ وَالسُّنَنِ تَقْتَضِي
وَجُوبَهُ وَاخْتِلَافُ الْوَعْدِ كَذِبٌ وَالْخُلْفُ وَالْكَذِبُ لَيْسَا مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ

ولا أقول بقى ديننا حتى يقضى من تركته وإنما أقول يجب الوفاء تحقيقاً للصدق وعدم الاختلاف وتصير (١) الواجبات ثلاثة : منها ما هو ثابت في الذمة ويطلب بآدائه وهو الدين على مؤسرو كل عبادة وجبت وتمكن منها ، ومنها ما ثبتت في الذمة ولا يجب آداؤه (٢) كهذا ، قلت قال الشيخ تاج الدين ابن السبكي في توشيح التوشيح . بعد أن حكى عن والده أن أدلة الكتاب تقضى بوجوب الوفاء بالوعد وإذا كرأى كتبت إليه مرة أنقضاء وعدا

يا مالكا في وفاء الوعد مذهبه كمالك هات قد تلث الوفا يجب
كذا تلقت هذا منك واسمى لم يزل الي مثله التلقين ينتسب
يا من له انا كسب وهو لى سبب فيما أروم ونعم الوالد السبب

أشرت الى تلقين القاضى عبد الوهاب فى مذهب الامام مالك رضى الله عنه ، و بكونى كسباله الى قوله عليه السلام وان أولادكم من كسبكم ، و بكونه سببا الى قول الفقهاء إن الوالد سبب ونجود الولد اه قال السخاوى : سلك شيخنا أى الحافظ طريقا أخرى قال وينظر هل يمكن أن يقال يحرم الاختلاف ولا يجب الوفاء أى يأنم بالاختلاف وان كان لا يلزم بوفاء ذلك قال قلت ونظير ذلك نفقة القريب فانها اذا مضت مدة يأنم بعدم الدفع ولا يلزم به ونحوه قولهم فى فائدة القول بأن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة تضعيف العذاب عليهم فى الآخرة مع عدم التزامهم بالانتيان بها والله المستعان وقد أشار الى هذا الاستشكال صاحب الخادم فى آخر الهبة فقال فارت قيل فيجب الوفاء بالعهد للخروج عن الكذب فانه حرام وترك الحرام واجب وقد ذكر الماوردى فى الشهادات فى الكلام على المروءة أن مخالفة الوعد كذب ترد به الشهادة ، فالجواب ما قاله الغزالى فى الاحياء ان اختلاف الوعد انما يكون كذبا إذا لم يكن فى عزمه حين الوعد الوفاء به أما لو كان عازما عليه ثم بدا له ألا يفعل فليس بكذب لأنه حينئذ اخبار عما فى نفسه وكان مطابقا له فيكون صدقا اه وفى

(١) فى النسخ (وتصيير) . (٢) هنا سقط ولا بد ، ولعل الأصل : (ولا يجب آداؤه كالدين على معسر وكل عبادة وجبت ولم يتمكن منها ، ومنها ما ثبتت فى الذمة ويجب آداؤه ولا يطلب به كهذا) . ع

وَذَهَبَ جَمَاعَةٌ إِلَى أَنَّهُ وَاجِبٌ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَالِكِيُّ أَجَلٌ
مَنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا الْمَذْهَبِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ

أحياء الغزالي من حقوق المسلم ألا يعد مسلماً الا وبقية ، والخلاف في الوعد بالخير
أما الوعد بالشر فيستحب اخلافه وقد يجب مالم يترتب على ترك انفاذه مفسدة اه
(قوله وذهب جماعة الى أنه واجب) خرج البخاري في صحيحه تعليقا أن ابن
أشوع قضى بالوعد وذكر ذلك عن سمرة بن جندب اه وقد أسنده وكيع في العزو
من الاخبار ٧ الى محمد بن عبيد عن أبيه قضى له ابن أشوع بهداه وابن أشوع سعيد
ابن عمرو بن أشوع الهمداني البكوفي القاضي حدث عن الشعبي وقد
اتفقا عليه مات في ولاية خالد القسري على العراق وكانت ولايته في سنة خمس ومائة
الى أن عزل عنها في سنة عشرين ومائة كذا نقله السخاوي عن خط الحافظ الديماطي
قال السخاوي ولخصه شيخنا يعني الحافظ حيث قال كان قاضي الكوفة في زمن
امارة خالد القسري على العراق وذلك بعد المائة وقال في الفتوح وقعت رواية ابن
أشوع الوفاء بالوعد عن سمرة في تفسير اسحق بن راهويه قال (١) ورأيت اسحق
ابن ابراهيم هو ابن راهويه يحتج بحديث ابن أشوع يعني عن سمرة في القول
بوجوب انجاز الوعد الحسن وترجم البخاري من أمر بانجاز الوعد قال وفعله أي
الامر بانجاز الوعد الحسن وكأنه البصري راوى حديث العدة عطية (قوله أجل
من ذهب الى هذا المذهب الخ) ضرح ابن عبد البر أيضا بأن المذكور أجل من
قال به وحكي القول بوجوب الوفاء بالوعد عن الامام احمد هذا وقد عد في الزواجر
عدم الوفاء بالعهد من الكبائر ثم قال وعده منها هو ما وقع في كلام غير واحد لكن
منهم من عبر بما مر ومنهم من عبر بخلف الوعد والعبارة انما متحدثان أو متغايرتان
وعلى كل فقد استشكل عدما من الكبائر بأنه قد تقرر في مذهبنا أن الوفاء بالوعد
مندوب لا واجب وفي العهد أنه ما أوجبه الله أو حرمه ومخالفة المندوب جائزة
والواجب والحرام تارة يكون كبيرة وتارة يكون صغيرة فكيف يطلق أن عدم الوفاء
بذلك كبيرة ويجب بحمل الاول أي الوعد بناء على تغايرهما على الملتزم بالنذر ونحوه

(١) فاعل (قال) هو البخاري كما يعلم بمراجعته . ع

قَالَ وَذَهَبَتِ الْمَالِكِيَّةُ مَذْهَبًا ثَالِثًا أَنَّهُ إِنْ أَرْتَبَطَ الْوَعْدُ بِسَبَبٍ كَقَوْلِهِ
تَزَوَّجْ وَلَكَ كَذَا أَوْ أَحْلِفْ أَنَّكَ لَا تَشْتُمُنِي وَلَكَ كَذَا وَنَحْوِ ذَلِكَ وَجَبَ
الْوَفَاءُ، وَإِنْ كَانَ وَعْدًا مُطْلَقًا لَمْ يَجِبْ وَاسْتَدَلَّ مَنْ لَمْ يُوجِبْهُ بِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْهَبَةِ
وَالْهَبَةُ لَا تَلْزِمُ إِلَّا بِالْقَبْضِ عِنْدَ الْجَهْوَرِ وَعِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ تَلْزِمُ قَبْلَ الْقَبْضِ
﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ مَالُهُ أَوْ غَيْرُهُ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا قَدِمُوا
الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَلَى سَعْدِ بْنِ الرَّيْعِ فَقَالَ

وَكُنْ مِنْهُ كَبِيرَةٌ ظَاهِرَةٌ إِذِ النَّذِيرُ يَسْلُكُ بِهِ مَسْلَكَ وَاجِبَ الشَّرْعِ وَيَحْمِلُ الثَّانِي عَلَى
شَيْءٍ خَاصٍّ لَا يَعْلَمُ إِلَّا مِنَ التَّصَرُّعِ بِهَذَا وَهُوَ مَا لَوْ بَايَعَ إِمَامًا ثُمَّ أَرَادَ الْخُرُوجَ
عَلَيْهِ بِلَا مُوجِبٍ وَلَا تَأْوِيلٍ فَبُذِلَ كَبِيرَةٌ كَمَا يَسْتَفَادُ مِنَ الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ وَهُوَ الْمُرَادُ
بِنَكْثِ الصَّفَقَةِ وَقَدْ وَرَدَ فِيهِ وَعِيدٌ شَدِيدٌ بِهِ بِاخْتِصَارٍ (قَوْلُهُ قَالَ) أَيُّ ابْنِ الْعَرَبِيِّ
الْمَالِكِيِّ (وَذَهَبَ الْمَالِكِيَّةُ إِلَى) (تَمَمَ) قَالَ السَّخَاوِيُّ جَاءَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا الْأَنْبِيَاءُ لَا يَخْلُقُونَ الْوَعْدَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ مَنْ أَمَرَ بِانْجَازِ الْوَعْدِ وَلَقِظَ
ابْنُ عَبَّاسٍ فِي جَوَابِ عَنْ سُؤَالِ ابْنِ جَبْرِ فِي شَأْنِ مُوسَى مَعَ شُعَيْبٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ فَعَلَ وَالْمُرَادُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهِ مَنْ انْتَصَفَ
بِذَلِكَ وَلَمْ يَرُدَّ شَخْصًا مَعِينًا وَهَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ جَوَابًا وَيَحْتَمِلُ خِلَافَهُ وَجُزْمَ
غَيْرِ وَاحِدٍ بِأَنْ انْقَاضَ الصَّدِيقُ (١) لِهَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ مَخْصُوصٌ بِهِ ﷺ أَه

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ مَالُهُ أَوْ غَيْرُهُ﴾

أَيُّ مِنْ أَهْلِهِ أَوْ مَنْصِبِهِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ) وَكَذَا رَوَاهُ
ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَابْنُ مَنْدَهٍ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ وَقَالَ فِي السَّلَاحِ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ
بَنِي نَحْوِ مَا أَوْرَدَهُ الْمُصَنِّفُ مَخْتَصَرًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ (قَوْلُهُ لَمَّا
قَدِمُوا الْمَدِينَةَ) أَيُّ فِي الْهَجْرَةِ (قَوْلُهُ عَلَى سَعْدِ بْنِ الرَّيْعِ) بَنُو عُمَرَ وَابْنُ زُهَيْرٍ

أَقْسِمُكَ مَالِي وَأَنْزِلُ لَكَ عَنْ إِحْدَى أَمْرَاتِي قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الْمُسْلِمُ لِلَّذِي إِذَا فَعَلَ بِهِ مَعْرُوفًا﴾
 أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُدْعَى أَنَّهُ بِالْمَغْفَرَةِ وَمَا أَشْبَهَهَا مِمَّا لَا يَقَالُ لِلْكَفَّارِ

مالك بن امرئ القيس بن مالك الأغرب بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج الأنصاري
 الخزرجي عقي بدر بن نقيب كان أحد نقباء الأنصار قال عروة وابن شهاب وموسى
 ابن عقبة وجميع أهل السير انه كان نقيب بني الحارث بن الخزرج هو وعبد الله
 ابن رواحة وكان كاتباً في الجاهلية شهد العقبة الاولى والثانية وقتل يوم أحد شهيداً
 ولما اتهم في القتلى وجد وهو حي فقال للمتمسه - قال أبو سعيد الخدري : وهو أبي
 ابن كعب - : ما سألتك قال بعثني رسول الله ﷺ لآتيه بخبرك قال اذهب اليه فأقرئه
 مني السلام وأخبره أنني قد طعنت اثنتي عشرة طعنة وأني قد أفتذت مقاتلي وأخبر
 قومك أنهم لا عذر لهم عند الله ان قتل رسول الله ﷺ وأحد منهم حي وقال
 للرجل قل لقومك يقول لكم سعد بن الربيع الله الله وما عاهدتم عليه رسول الله
 ﷺ ليلة العقبة فوالله ما لكم عند الله عذر ان خلص اليه وفيكم عين تطرف قال
 أبي فلم أبرح حتى مات فرجعت فأخبرت النبي ﷺ فقال رحمه الله نصحه الله ورسوله
 حياً وميتاً وهو الذي أخى النبي ﷺ بينه وبين عبد الرحمن بن عوف ومات
 سعد عن بنتين فأعطاها رسول الله ﷺ الثلثين فكان ذلك أول بيانه للآية
 في قوله عز وجل فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وفي ذلك نزلت الآية
 وبذلك علم مراد الله منها وأنه أراد اثنتين فما فوقهما كذا في أسد الغابة (قوله
 أقسمك مالي) أي أشاطرك اياه وذلك لأن الأنصار أشركوا المهاجرين معهم في
 دورهم وأموالهم واستمرت مشاركتهم حتى فتح الله بنى النضير وغيرها فغني المهاجرون
 وردوا للأنصار ما أشركوهم فيه من أموالهم (قوله وأنزل) بفتح الهمزة وكسر
 الزاى أي بأن يطلقها وتنقضي عدتها فتتزوج من عبد الرحمن (قوله بارك الله لك
 اطع) أي لا حاجة لي في مالك وأهلك ودعالي في مقابلة جميله ومعروفه في بذل ذلك
 كله بقوله بارك الله أي جعل البركة الكثيرة والثبات في أهلك ومالك

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الْمُسْلِمُ لِلَّذِي إِذَا فَعَلَ بِهِ مَعْرُوفًا﴾

أي معه (قوله وما أشبهها) أي من الرحمة أو دخول الجنة أو رضوان الله

لَكِنْ يَجُوزُ أَنْ يُدْعَى بِالْهُدَايَةِ وَصِحَّةِ الْبَدَنِ وَالْعَافِيَةِ وَشِبْهِ ذَلِكَ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ اسْتَسْقَى النَّبِيُّ ﷺ فَسَقَاهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ جَمَلَكُ اللَّهُ فَمَا رَأَى الشَّيْبَ حَتَّى مَاتَ ﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى مِنْ نَفْسِهِ أَوْ وَلَدِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ شَيْئًا

فَأَعْجَبَهُ وَخَافَ أَنْ يُصِيبَهُ بَعِينُهُ وَأَنْ يَتَضَرَّرَ بِذَلِكَ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ

النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

تَعَالَى (قَوْلُهُ أَنْ يُدْعَى لَهُ بِالْهُدَايَةِ) قَالَ ﷺ اللَّهُمَّ اهْدِ دُوسَا وَقَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ تَقِيْفَا فَهَذَا اللَّهُ فَأَمَّنُوا لِإِجَابَةِ لِدَعْوَتِهِ وَالْمَرَادُ مِنَ الْهُدَايَةِ الْمَسْئُولَةُ لَهُمْ هِيَ الْإِصْطِلَاقُ إِلَى الْإِسْلَامِ لِأَنَّ الدَّلَالَهَ عَلَى طَرِيقِهِ قَدْ رَزَقَهَا إِذْ مِمَّنْ ذَرَّةٌ فِي الْكُونِ إِلَّا وَهِيَ دَالَّةٌ عَلَى وَجُودِ صَانِعِهَا وَمَنْشَأِهَا لَكِنْ تَأْثِيرُ ذَلِكَ وَالْعَمَلُ بِقَضِيَّتِهِ يَحْتَاجُ إِلَى لُطْفِ رَبَانِي وَتَأْيِيدِ إلهِي قَالَ تَعَالَى « وَلَوْ أَنْتَ نَزَّلْنَا إِلَى الْبَشَرِ مِنْ سَمَاءٍ كَلِمَةً فَكُنَّا نَسْأَلُكَ الْخَلْقُ عَلَيْهَا فَطَرَفَتْ عَلَى سَمْعِ الْكَافِرِينَ فَكَانُوا يَحْسِبُونَ أَنَّهَا نَارٌ أَوْ سَحَابٌ مَاءٌ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ مِنْ تَكْثِيرِ الْعَدَدِ لَتَوَخَّذْ جُزْءَهُمْ فَتَكُونُ عَوْنًا لِلْمُسْلِمِينَ وَكَثْرَةً مَالَهُمْ لِيَكُونَ غَنِيمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (قَوْلُهُ اسْتَسْقَى النَّبِيُّ ﷺ) أَيُّ طَلَبَ أَنْ يَسْقَى مَاءً (قَوْلُهُ جَمَلَكُ اللَّهُ) لَا يَتَنَافَى مَا جَاءَ مِنْ أَنَّ الشَّيْبَ تَوَرَّعَ وَقَارَلَانَهُ كَذَلِكَ عِنْدَ الْإِخْيَارِ أَمَّا عِنْدَ النِّسَاءِ فَكُفْرُهُ وَكَذَا عِنْدَ غَيْرِ الْإِخْيَارِ مِنْ أَهْلِ الْغَفْلَةِ الْأَشْرَارِ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى مِنْ نَفْسِهِ أَوْ وَلَدِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ ﴾

أَيُّ مِنْ خَادِمِهِ وَتَابِعِهِ (شَيْئًا) أَيُّ مُعْجَبًا (فَأَعْجَبَهُ وَخَافَ أَنْ يُصِيبَهُ بَعِينُهُ) أَيُّ لِسْتَحْسَانِهِ لَهُ (وَأَنْ يَتَضَرَّرَ) أَيُّ الْمَرَّةِ (بِذَلِكَ) أَيُّ الْإِعْجَابِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ كَذَا فِي الْحَامِعِ الصَّغِيرِ (قَوْلُهُ

الْعَيْنُ حَقٌّ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجْهِهَا سَفْعَةٌ فَقَالَ اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ ، قُلْتُ السَّفْعَةُ بَفَتْحِ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَإِسْكَانِ الْفَاءِ هِيَ تَغْيِيرٌ وَصَفْرَةٌ

العين حق) قال المصنف في شرح مسلم قال الإمام أبو عبد الله المازري أخذ جماهير العلماء بظاهر الحديث وقالوا العين حق وأنكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالفا (١) في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا أخبر الشرع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ثم قرر مذهب الأطباء في العين وأبطله ثم قال ومذهب أهل السنة أن العين انما تفسد وتهلك عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله سبحانه العادة أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر وهل ثم جواهر خفية أم لا هذا من مجوزات العقول لا يقطع فيه واحد (٢) من الأمرين وانما يقطع بنفي الفعل عنها و اضافته الى الله تعالى فمن قطع من اطباء الاسلام بانبعاث الجواهر فقد أخطأ في قطعه وانما هو من الجائزات اهـ (قوله وروينا في صحيحهما عن أم سلمة قال المصنف في شرح مسلم هذا الحديث مما استدركه الدارقطني لعله فيه قال رواه عقيل عن الزهري عن عروة مرسلا قلت كما ذكره البخاري فانه قال بعد تخريج مسنده عن عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة فذكره وذكر متابعه ثم قال وقال عقيل عن الزهري أخبرني عروة عن النبي ﷺ مرسلا قال الدارقطني وأرسله مالك وغيره من أصحاب يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن عروة قال الدارقطني وأسنده أبو معاوية ولا يصح قال وقال عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سعيد ولم يصنع شيئا اهـ (قوله في وجهها سفعة) هذا لفظ البخاري وعند مسلم رأى وجهها (قوله هي تغير وصفرة) فسر في الحديث في مسلم السفعة بالصفرة وقال الكرماني السفعة الصفرة والشحوب في الوجه وأضل السفع الأخذ بالناصية يريد أن بهامسا

وَأَمَّا النَّظَرَةُ فَهِيَ الْعَيْنُ ، يُقَالُ صَبَّيْ مَنْظُورُ أَيْ أَصَابَتْهُ الْعَيْنُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتَغْسَلْتُمْ فَاغْسِلُوا ، قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْإِسْتِغْسَالُ أَنْ يُقَالَ لِلْعَيْنِ وَهُوَ الصَّائِبُ بِعَيْنِهِ النَّاِظِرُ بِهَا بِالْإِسْتِحْسَانِ

من الجن أخذاً منها بالناصية اه قال المصنف في شرح مسلم وقيل هي سواد وقال ابن قتيبة لون يخالف لون الوجه وقيل أخذته من الشيطان (قوله وأما النظرة فهي العين) أى إصابتها قال في شرح مسلم وقيل هي المس أى مس الشيطان اه (قوله استرقوا) فيه دليل جواز الرقي والنهي عنها محمول على الرقية بما يجهل معناه من رقي الجاهلية ونحوها (قوله وروينا في صحيح مسلم) وكذا أخرجه احمد كما في الجامع الصغير لو كان شىء سابق القدر سبقته العين ، فيه اثبات القدر وهو حق بالنصوص واجماع أهل السنة ومعناه ان الأشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع الا على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى وسبق بها علمه فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا بقدر الله تعالى وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر (قوله قال العلماء الاستغسال اخل) أجمل المصنف في هذا المحل وبسط الكلام فيه في شرح مسلم فقال نقلاً عن المازرى ورد الشرع بأمر العائن بالوضوء في حديث سهل بن حنيف رواه مالك في الموطأ وصقة وضوء العائن عند العلماء أن يؤتى بقدر ماء ولا يوضع القدح في الارض فيأخذ منه غرفة فيتمضمض بها ثم يمجها في القدح ثم يأخذ منه ماء يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليميني ثم ييمينه ماء يغسل به اليسرى ثم بشماله ماء يغسل به مرفقه الايمن ثم ييمينه ماء يغسل به مرفقه الايسر ولا يغسل ما بين المرفقين والسكفين ثم يغسل قدمه اليميني ثم اليسرى ثم ركبته اليميني ثم اليسرى على الصفة المتقدمة وكل ذلك في القدح ثم داخله ازاره وهو الطرف المتدلى الذى يلي حقوه الايمن وقد ظن بعضهم أن داخله الازار كنى به عن الفرج وجهور العلماء على ما قدمناه فاذا استكمل هذا صبه من خلفه على رأسه وهذا المعنى لا يمكن تعليقه ومعرفة وجهه وليس في قوة العقل الاطلاع على أسرار جميع

المعلومات فلا يدفع هذا بأن لا يعقل معناه قال وقد اختلف العلماء في العائن هل يجبر على الوضوء للمعين أم لا واحتج من أوجبه بقوله ﷺ في رواية مسلم هذه وإذا استغسلتم فاغسلوا وبرواية الموطأ وفيها أنه ﷺ أمر عاتنه بالوضوء والامتنع للجوب قال المازري والصحيح عندي الوجوب ويبعد الخلاف إذا خشى المعين الهلاك وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبرء به أو كان الشرع أخبر به خبراً عاماً ولم يكن زوال الهلاك بالوضوء العائن فإنه يصير من باب من تعين عليه أحياء نفس مشرفة على الهلاك وقد تقرر أنه يجبر على بذل الطعام المضطر فهذا أولى وبهذا التقرير يرتفع الخلاف فيه اه قال القاضي عياض بعد أن ذكر قول المازري الذي حكاه بقى من تفسير هذا الفصل على قول الجمهور - وفسر به الزهري وأدرك أن العلماء يصفونه واستحسنه علماؤنا ومضى به العمل - أن غسل العائن وجهه إنما هو صبة واحدة بيده اليمنى وكذلك باقى الأعضاء إنما هو صبة على ذلك العضو في القدر ليس على صفة غسل الأعضاء في الوضوء وغيره وكذلك غسل داخله الأزار إنما هو داخله ^٧ وغمسه في القدر ثم الذي في يده القدر يصبه على رأس المعين من ورائه على جميع جسده ثم يكفأ القدر وراه على الأرض وقيل يستغفله بذلك عند صبه عليه وهذه رواية ابن أبي ذئب عن ابن شهاب وقد جاء عن ابن شهاب من رواية عقيل مثل هذا إلا أن فيه الابتداء بغسل الوجه قبل المضمضة وفيه في غسل القدمين أنه لا يغسل جميعهما وإنما قال ثم يفعل ذلك في طرف قدمه اليمنى من عند أصول أصابعه واليسرى كذلك وقد جاء في حديث سهل بن حنيف من رواية مالك في صفته أنه قال للعائن اغتسل له فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف قدميه ظاهرهما في الأناء قال وحسبته قال وأمره فحسا منه حسوات والله أعلم ، قال القاضي وفي الحديث من الفقه ما قاله بعض العلماء أنه ينبغي إذا عرف واحد بالاصابة بالمعين أن يحتجب ويحترز منه وينبغي للأمام منعه من مداخلة الناس ويأمره بلزومه بيته فإن كان فقيراً رزقه ما يكفيه ويكف أذاه عن الناس فضرره أشد من ضرر آكل النوم والبصل الذي منعه ﷺ دخول المسجد لئلا يؤذى المسلمين ومن ضرر المجذوم الذي منعه عمر والعلماء بعده الاختلاط بالناس وهذا الذي قاله هذا القائل صحيح متعين ولا يعرف عن غيره تصريح

أَغْسِلْ دَاخِلَةَ إِزَارِكَ مِمَّا بَلَى الْجِلْدَ بِمَاءٍ ثُمَّ يُصَبُّ عَلَى الْمَعِينِ وَهُوَ الْمَنْظُورُ
إِلَيْهِ ، وَكُتِبَتْ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يُؤْمَرُ الْعَائِنُ أَنْ يَتَوَضَّأَ ثُمَّ
يَغْتَسِلُ مِنْهُ الْمَعِينُ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ ،
وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى
نَزَلَتِ الْمُعَوَّذَتَانِ فَلَمَّا نَزَلَتَا أَخَذَهُمَا وَتَرَكَ مَاسِوَاهُمَا ؛ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ
حَسَنٌ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ
يُعَوَّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ
وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَآمَةٍ ، وَيَقُولُ إِنْ أَبَاكُمَا كَانَ يُعَوَّذُ بِهِمَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ .

بخلافه اهـ (قوله داخلة ازارك) قال القاضى عياض المراد بداخلة الازار ما بلى
الجسد منه وقيل المراد موضعه من الجسد وقيل المراد مذاكيره كما يقال عفيف
الازار أى الفرج وقيل المراد وركه إذ هو معقد الازار (قوله المعين) بفتح الميم
وكسر المهملة أى الذى أصابته العين (قوله يتعوذ من الجان) بتشديد النون أى
أبى الجن وهو ابليس أو من جنسهم الشامل لجميع الشياطين وفى المغرب الجان أبو
الجن وحية بيضاء صغيرة (قوله وعين الانسان) أى التى تصيب بالسوء اشارة الى
قوله تعالى « وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر » قال
الحافظ عماد الدين ابن كثير قال ابن عباس ومجاهد يزلقونك بنفذونك بأبصارهم أى
ليعينوك بأبصارهم لولا وقاية الله تعالى لك وحمايته اياك منهم وفى هذه الآية دليل
على أن العين أصابتها وتأثيرها حق باذن الله تعالى كما وردت به الاحاديث المروية
من طرق متعددة اهـ (قوله حتى نزلت المعوذتان) بكسر الواو أى سورة الفلق
والناس فان ضم اليهما الاخلاص قيل المعوذات بالجمع على طريق التقلب (قوله
ورويانا فى صحيح البخارى) وكذا رواه أحمد كما قاله الحافظ وأصحاب السنن
الاربعة كما فى السلاح قال ولفظ أبى داود والتزمى والنسائى أعيد كما بكلمات الله

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَكِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَافَ أَنْ يُصِيبَ شَيْئًا يَمِينُهُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِ وَلَا تَضُرَّهُ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ رَأَى شَيْئًا فَأَعْجِبَهُ فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَضُرَّهُ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُعْجِبُهُ فِي نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ فَلْيَبْرِكْ عَلَيْهِ فَإِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ . وَرَوَيْنَا فِيهِ

التامة الخ وكذا رواه ابن السنن وعند البخاري أعوذ بالله الخ وسبق الكلام على الحديث قبيل أذكار المرض والموت وهذا مما تفرد به البخاري عن مسلم كما يوحى إليه صنيع المصنف وبه صرح العماد ابن كثير في تفسيره (قوله وروينا في كتاب ابن السنن عن سعيد بن حكيم رضي الله عنه) مقتضي عادة المصنف في التنبيه على من كان من الصحابة لا يعرفه إلا أهل العلم بالقرآن من إلحاقه بقوله الصحابي أن يقول هنا كذلك ولم يذكر ترجمته ابن الأثير في أسد الغابة والظاهر أنه ليس بصحابي ثم رأيت الحافظ ابن حجر قال في تقريب التهذيب سعيد بن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري البصري أخو بهز صدوق من السادسة أي ممن عاصر صفار الثنايين ولم يثبت له لقي بأحد من الصحابة روى عنه أبو داود والنسائي ، ونحوه في الكشاف للذهبي والله أعلم وحينئذ فالحديث معضل (قوله اللهم بارك فيه ولا تضره) أي فیدفع الله تعالى أثر العين عن المنظور إليه (قوله وروينا عن أنس الخ) بجانبه في الجامع الصغير علامة الضعف (قوله ما شاء الله) أي كان أو الكائن ما شاء الله . وهذا منترع من قوله تعالى حكاية عن أحد ذينك الرجلين حيث قال « ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله » أي لتندفع عنك العوارض والمهلكات (قوله وروينا فيه) أي في كتاب ابن السنن وكذا رواه النسائي بالفظ إذا رأى أحدكم من نفسه أو ماله أو أخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فإن العين حق ورواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک وكان العزو الى النسائي وابن ماجه

عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا رأى أحدكم من نفسه وماله وأعجبه ما يعجبه فليدع بالبركة ، وذكر الإمام أبو محمد القاضى حسين من أصحابنا رحمهم الله في كتابه التعليق في المذهب قال

أولى من العزو الى كتاب ابن السنى ولعل لا يثار الشيخ لكتاب ابن السنى سبباً خفى علينا وجهه والله أعلم (قوله عن عامر بن ربيعة) اختلف فيه هل هو من عنز أو من مذحج وعنز بفتح (١) الذون والصحيح أنه بسكونها وهو أخو بكر بن وائل وعامر كنيته أبو عبد الله وهو حليف الخطاب بن نفيل والد عمر بن الخطاب أسلم قديماً وهاجر الى الحبشة هو وامرأته وعاد الى مكة ثم الى المدينة أيضاً ومعه امرأته ليلى بنت أبي حنمة وقيل انه أول من هاجر الى المدينة وقيل أبو سلمة ابن عبد الاسد أول من هاجر الى المدينة شهد عامر بدرأ وروى عن النبي ﷺ توفي سنة اثنتين (٢) وثلاثين حين نشم (٣) الناس في أمر عثمان روي مالك عن يحيى ابن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أنه قام من الليل يصلي حين نشم الناس في (٤) أمر عثمان والطنع عليه ثم قام فأتى في المنام ف قيل له قم فاسأل الله أن يعيدك من الفتنة التي أعاد منها صالح عباده فقام يصلي ثم دعا ثم اشتكى فما خرج بعد إلا بجنازته وقيل توفي بعد قتل عثمان بأيام كذا في أسد الغابة وحديثه وحديث سهل واحد أخرج النسائي واللفظ له وأخرجه من ذكر معه أيضاً عن عامر بن ربيعة فقال خرجت أنا وسهل بن حنيف نلتمس الخمر أى بفتح أوليه كل ماستر من شجر أوجبيل أو نحو ذلك فأصبنا غدیر اخمرا أي بوزن فرح فكان أحدنا يستحي أن يتجردوا أحد يراه واستتر حتى اذا رأى أن قد فعل نزع جبة صوف عليه فنظرت اليه فأعجبني خلقه فأصبته بعيني فأخذته قهقهة فدعوته فلم يجبنى فأتيت الى النبي ﷺ فأخبرته فقال قوموا بنا فرفع عن ساقيه حتى خاض اليه الماء فكانني أنظر الى وضوح ساقى النبي ﷺ ف ضرب صدره ثم قال بسم الله اللهم أذهب حرها وبردها ووصبها ثم قال قم باذن الله فقام فقال رسول الله ﷺ اذا رأى أحدكم من نفسه

(١) (عله قيل بفتح الخ) ع (٢) في النسخ (اثنين) (٣) بالتشديد أي

شرعوا ، وفي النسخ «نقم» (٤) في النسخ (مر) ع

نَظَرَ بَعْضُ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ إِلَى قَوْمِهِ يَوْمَ مَا فَاسَتْ كُنُزُهُمْ
وَأَعْجَبُوهُ فَمَاتَ مِنْهُمْ فِي سَاعَةٍ سَبْعُونَ أَلْفًا فَأَوْحَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَيْهِ إِنَّكَ عِنْتَهُمْ
وَكُو أَنْكَ إِذْ عِنْتَهُمْ حَصْنَتَهُمْ لَمْ يَهْلِكُوا ، قَالَ وَبِأَيِّ شَيْءٍ أَحَصَنْتُهُمْ ؟ فَأَوْحَى
اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ تَقُولُ حَصْنَتُكُمْ بِالْحَيِّ الْقَيُّومِ الَّذِي لَا يَمُوتُ أَبَدًا وَدَفَعْتُ
عَنْكُمْ السُّوءَ بِلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ قَالَ الْمَلْعُوقُ عَنِ الْقَاضِي
حُسَيْنٍ وَكَانَ عَادَةُ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا نَظَرَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَأَعْجَبَهُ

أو ماله أو أخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فإن العين حق أوردته في السلاح هكذا
وهم صاحب الحرز السمين (١) في شرح الحصن الحسيني في هذا الحل وهما فاحشا
فاحذرته (قوله ٢) وليبرك عليه) أى كأن يقول اللهم بارك فيه ويضم الى ذلك ماشاء
الله لا قوة الا بالله كما قال السيوطي ودليله سبق في حديث أنس ولعل ضعفه لم
يصل الى المنع من العمل به في الفضائل (قوله فان العين حق) أي إصابتها للمعين
بقدر الله حق أى والاثيان بالذكر المذكور يدفع ذلك الأثر بإذن الله (قوله نظر
بعض الانبياء الخ) أخرجه في أماليه في باب ما يقول بعد الصلاة عن صهيب رضى
الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يحرك شفتيه بشئ أيام حنين اذا ضلبي الغداة فقلنا
يا رسول الله لا تزال تحرك شفتيك بعد صلاة الغداة ولم تكن تفعله فقال ان نبيا
كان قبلي أعجبه كثرة أمته فقال لا يروم هؤلاء أحسبه قال شئ فأوحى الله اليه ان
خير أمتك بين ثلاث (٣) اما أن أسلط عليهم الجوع أو العدو أو الموت فعرض عليهم
ذلك فقالوا أما الجوع فلا طاقة لنا به ولا العدو ولكن الموت فمات منهم في ثلاثة
أيام تسعون ألفا فانا اليوم أقول اللهم بك أحاول وبك أقاتل وبك أصاول قال
الحافظ حديث صحيح أخرجه أحمد وأخرج النسائي طرفا منه وأخرج الترمذي
نحو القصة بسنده على شرط مسلم اه ولعل القاضى حسينا (٤) أشار الى هذه القصة
ويحتمل أنه أراد غيرها لقوله فمات في ساعة واحدة سبعون ألفا والله أعلم (قوله

(١) هو الحنفى (٢) هذه القولة وما بعدها مؤخرتان ، انظر المتن ص ٢٦٨ (٣) نسخة

(بين احدى ثلاث) (٣) فى النسخ (حسين) ع

سَمْتَهُمْ وَحَسَنُ حَالِهِمْ حَصَنَهُمْ بِهَذَا الْمَذْكُورِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ أَوْ مَا يَكْرَهُ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِي ابْنِ مَاجَهَ وَابْنِ السَّنِيِّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ

سَمْتَهُمْ) بفتح المهملة وسكون الميم وبالفوقية أى طريقهم (قوله وحسن حالهم) من اضافة الصفة إلى الموصوف أى وحالهم الحسنة وأنت المصنف لفظ حالة (١) والافصح تذكير لفظها وتأنيت معها فيقال حال حسنة

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ أَوْ مَا يَكْرَهُ ﴾

وظاهر ترجمة السلاح بقوله ما يقول اذا حدث له مما يحب (٢) أو يكره يقتضى تخصيص حديث الباب بما يخص الانسان من ذلك لكن فى الحرز تعميم ذلك فيما يتعلق بالانسان نفسه أو غيره وسبق من المصنف رحمه الله أنه يقول فى مثل ذلك اللهم ان العيش عيش الآخرة فان كان محرما قال ليلىك ان العيش الخ وحينئذ فينبغى ضم ذلك الى ما ذكر فى هذا الباب والمراد من الرؤية فى الترجمة العلم (قوله رويناه فى كتاب ابن السنى الخ) ورواه الحاكم أيضا كما أشار اليه الشيخ بقوله قال الحاكم الخ وكان حق الترتيب تقديم ابن ماجه فى الذكر لانه أحد أصحاب السنن خصوصا واللفظ له كما قال فى السلاح قال وعند الحاكم فى رواية كان ﷺ يقول ما يمنع أحدكم اذا عرف الاجابة من نفسه فشفى من مرض أو قدم من سفر أن يقول الحمد لله الذى بعزته وجلاله تم الصالحات اه وقد رأيت فى نسخ أخرى مصححة بتقديم ابن ماجه فى الذكر على ابن السنى وهى الجادة (٣) كما تقدم (قوله بنعمته) أى بسبب نعمته أو بمصاحبته أى بانعامه (قوله تم الصالحات) أى تكل الأعمال الصالحة من الصلاح ضد الفساد (قوله يكرهه) بفتح التحتية ويجوز ضمها وفى

(١) كذا . (٢) عله (ما يحب) . (٣) فى النسخ (وفى الجادة) . ع

على كل حال قال الحارث بن عبد الله هذا حديث صحيح الإسناد

﴿باب ما يقول إذا نظر إلى السماء﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ : رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ قَتِينَا عَذَابَ النَّارِ
إلى آخر الآيات لحديث ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه في صحيحيهما
أن رسول الله ﷺ قال ذَلِكْ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿باب ما يقول إذا تطير بشيء﴾

نسخ آخرى يكره بحذف المفعول وعليه فتتبع التحية (١) (قوله على كل حال) أي
من الشدائد المكر وهمة للنفس أي فان ما تكرهه النفس مما لا يؤول الى عذاب
الآخرة موجب للحمد والشكر اذ هو اما كفارة سيئات أو رفع درجات

﴿باب ما يقول إذا نظر الى السماء﴾

ترجم البخاري في كتاب . باب رفع البصر الى السماء وساق فيه أحاديث منها حديث ابن
عباس هذا قال الكرمانى قال ابن بطال فيه رد على أهل الزهد في قولهم إنه لا ينبغي النظر
إلى السماء تخشعا وتدلالا لله اه ومثله في تحفة القارى إلا أنه قال وفيه رد على من
قال لا ينبغي النظر الخ (قوله وقد سبق بيانه) أي في باب ما يقول اذا استيقظ من
الليل وخرج من بيته والله أعلم

﴿باب ما يقول اذا تطير بشيء﴾

أى حصل له فى قلبه تغير من ذكر ما يقع منه الطيرة وفى شرح عدة الحصن لابن
جيمان قال ابن الاثير الطيرة بكسر الطاء وفتح التحتية وقد تسكن وهى التشاؤم
بالشئ وهو مصدر تطير يقال تطير طيرة وتخبر خيرة ولم يحى من المصادر هكذا
غير هذين وأصل التطير فيما يقول هو التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظبي

(١) كذا ولعل فى الكلام قلبا ونحو يفا : فمسحة (يكرهه) يتعين فيها فتح التحتية

ونسخة (يكرهه) بحذف الضمير يجوز فيها ضم التحتية وفتحها مع فتح الراء . ع

روينا في صحيح مسلم عن معاوية بن الحكم السلمي الصحابي رضي

أى بما لا تأثير له فيما اعتقدوه انما هو تكلف لتعاطى ما لا أصل له اذ لانطق للطير والظبي يستدل من قوله عليه وطلب العلم من غير مظانه جهل من فاعله كذا في الحرز قال في شرح العمدة السانح ما مر من الطير والوحش بين يديك من جهة يسارك الى يمينك والعرب تتيمن به لانه أمكن للرعى والصيد والبارح ما مر من يمينك الى يسارك والعرب تطير به لانه لا يمكنك أن ترميه حتى تنحرف وفي الحديث برح ظبي ذكر ذلك في النهاية وكان ذلك يصدأهل الجاهلية عن مقاصدهم مع أن كثيرا منهم كانوا لا يرون للطيرة شيئا ويمدحون من كذب بها كما قال الشاعر

لا يقعدنك عن بفا • الخير تعقاد التمام
ولقد غدوت وكنت لا أغدو على واق وحام
واذا الأشائم كالآيا من والأيا من كالأشائم
وكذاك لا خير ولا شر على أحد بدائم
قد خط ذلك في خطأ ت ٧ الاوليات القدائم

والتائم جمع تيمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم ينهون بها العين في زعمهم فأبطل ذلك الاسلام قال عكرمة كنت عند ابن عباس فرطائر يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس ما عند هذا خير ولا شر قال السيوطى انما أخذت الطيرة من اسم الطير لما ذكر من أنها كانت تتشاءم ببروح الطير نقله في مرقاة الصعود قال الخليمى في منهاجه التطير قبل الاسلام كان من وجوه منها زجر الطير وصوت الغراب ومرور الظبي والعجم يتطيرون برؤية الطير حين يذهب الى العلم و يقيمون برجوعه وكذا يتشاءمون بالسقاء وعلى ظهره قرية مملوءة مشدودة وبالحمل المثلقل الحمل وهذا كله باطل وقد نهينا عن الباطل وحديث الشؤم في ثلاث المرأة والدار والفرس ليس من التطير ثم بين وجه ذلك وأطال في بيانه (قوله روينا في صحيح مسلم) ورواه أبو داود والنسائي كلهم في كتاب الصلاة كما ذكره الحافظ المزى في أطرافه (قوله عن معاوية بن الحكم) بضم الميم وفتح المهملة وكسر الواو (١٨ - فتوحات - سادس)

الله عنه قال قلت يا رسول الله من أرجال يتطيرون قال ذلك شيء يحبونه
في صدورهم فلا يصدنهم ،

وبعد لها تحتية فهاء تأنيث والحكم بفتح الميملة والكاف والسلمى بضم السين
المهملة سكن معاوية المدينة قال المصنف في التهذيب روى معاوية عن النبي صلى الله
عليه وسلم ثلاثة عشر حديثا خرج عنه مسلم هذا الحديث وهو يجمع أحاديث
اقتصر هنا على بعضه وخرج له أبو داود والنسائي روى عنه أبو سلمة وعطاء بن يسار
(قوله يتطيرون) قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الفرق بين التطير والطيرة أن التطير هو
الظن السيئ الذي يقع في النفس والطيرة هي الفعل المرتب على الظن السيئ قال وإنما حرم
التطير والطيرة لانهما من باب سوء الظن بالله تعالى وحسن الفأل لانه من باب حسن الظن
بالله تعالى وقد قال تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وفي رواية فليظن بي خيرا
قال وسأل رجل بعض العلماء فقال إني إن ظننت الخبر وقع لي وإن ظننت الشرحل بي
هل يشهد لك شيء من الشر بعة قال نعم قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله عز وجل أنا عند ظن
عبدى بي وليظن بي خيرا ما شاء وفي رواية مرقاة الصعود بقلا عن صاحب النهاية إنما
أحب صلى الله عليه وسلم الفأل لأن الناس إذا أملوا فائدة الله ورجوا عائده عند كل سبب ضعيف
أو قوى فهم على خير ولو غلطوا في جهة الرجاء فإن الرجاء خير لهم فإذا قطعوا
أملهم ورجاءهم من الله كان ذلك من الشر وأما طيرة فإن فيها سوء الظن بالله
وتوقع البلاء اهـ (قوله ذلك الشيء يحبونه في صدورهم فلا يصدنهم) قال
الخطابي يريد أن ذلك شيء يوجد في النفوس البشرية ويعتري الانسان
من قبل الظنون والأوهام من غير أن يكون له تأثير من جهة الطباع أو يكون فيه
ضرر كما كان يزعمه أهل الجاهلية وقال المصنف في شرح مسلم معنى هذا الحديث
أن الطيرة تجردونها في نفوسكم ضرورة فلا عيب عليكم في ذلك فانه غير مكتسب
لكم فلا تكليف به ولكن لا تمتنعوا بسببه عن التصرف في أموركم فهذا هو الذي
تقدرون عليه وهو مكتسب لكم فيقع به التكليف فنهاهم عن العمل بالطيرة والامتناع
من نصرقاتهم بسببها وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة في النهي عن التطير والطيرة

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ عُمَيْيَةَ^(١) بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الطَّيْرِ فَقَالَ أَصْدَقُهَا الْقَالَ وَلَا يَرُدُّ^(٢) مُسْلِمًا وَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنَ الطَّيْرِ^(٣) شَيْئًا تَكْرَهُهُ فَتَقُولُوا: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

﴿بابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ دُخُولِ الْحَمَامِ﴾

وهي محاولة على العمل بها لا على ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه عندهم اهـ (قوله وروينا في كتاب ابن السني وغيره) ورواه أبو داود في سننه وابن أبي شيبة في مصنفه وقال لا حول ولا قوة إلا بك روياه عن عروة بن عاصم المكي (٤) وهو مختلف في صحبته ذكره ابن أبي حاتم في ثقات التابعين فالحديث مرسل على كونه تابعياً لكنه يعمل به في مثل ذلك عندنا أيضاً لكونه من الفضائل (قوله أصدقها القول) قال في النهاية جاءت الطيرة بمعنى الجنس والقول بمعنى النوع (قوله ولا ترد مسلماً) أي شأن المسلم المعتقد أن الله هو الفعال لما يشاء وأنه ليس لغيره أثر في شيء أن لا ترد الطيرة عما يقصده من شيء وإن وقع في قلبه منها شيء لما تقرر من أن المكلف بتركه هو التطير لأنه المكتسب للانسان لا الطيرة نفسها لأنه من شأن الطبع أن يتغير منها فلا يؤخذ به والله أعلم (قوله لا يأتي بالحسنات) قيل الباء للتعدي أي لا يقدر ولا يحصل المستحسنات (الأنث) (قوله بالسَّيِّئَاتِ) أي المكروهات

﴿باب ما يقول عند دخول الحمام﴾

بفتح المهملة وتشديد الميم قال ابن العباد في مؤلفه المسمى بالقول التمام في دخول الحمام عربي مذكر لا مؤنث كما نقله الأزهرى في تهذيب اللغة عن العرب وجمعه حمامات ويسمى بالديماس أيضاً وأول من اتخذ سليمان عليه السلام وعلى نبينا وعلى سائر النبيين روي الحافظ أبو نعيم في تاريخ أصبهان عن أبي موسى الأشعري عن النبي

(١) صوابه (عروة) كما في الشرح وكما في الإصابة . (٢) (عنه) (ترد) كما في الشرح والإصابة (٣) في نسخة (الطير) (٤) كذا والذي في كعب الرجال (القرشي أو الجهني) ولم أجد لفظ (المكي) ، والحمد لله على توفيقه للصواب ع

قِيلَ يَسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى وَأَنْ يَسْأَلَ الْجَنَّةَ وَيَسْتَعِيزَهُ مِنَ النَّارِ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِعَمَ الْبَيْتُ الْحَمَامُ يَدْخُلُهُ الْمُسْلِمُ

ﷺ قَالَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَتْ لَهُ النُّورَةُ وَدَخَلَ الْحَمَامُ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ فَلَمَّا دَخَلَ وَجَدَ حَرَهُ وَغَمَهُ فَقَالَ أَوْهَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَأَوْهَ قَبْلَ أَلَّا تَكُونَ أَوْهَ أَهْ وَفِي الْأَوَائِلِ لِلْسَيُوطِيِّ أَوَّلُ مَنْ دَخَلَ الْحَمَامُ سَلِيمَانُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى مَرْفُوعًا وَتَقَدَّمَ فِي الْفُصُولِ أَوَّلُ الْكِتَابِ زِيَادَةُ فِي الْكَلَامِ عَلَى الْحَمَامِ مَأْخُذَةُ (١) مِنَ التَّهْذِيبِ لِلْمَصْنُفِ قَالُوا وَلَمْ تَكُنِ الْحَمَامَاتُ بِأَرْضِ الْعَرَبِ وَلَمْ يَدْخُلِ النَّبِيُّ ﷺ حَمَامًا وَمَا نَقَلَهُ الدِّمِيرِيُّ مِنْ أَنَّهُ دَخَلَ حَمَامَ الْجَحْفَةِ رَدَّوهُ بِأَنَّهُ مَوْضُوعٌ وَلَوْ وَرَدَ حَمَلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْحَمَامِ فِيهِ الْمَاءُ الْحَارُّ لَا الْمَكَانَ الْمُسَمَّى بِذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ قِيلَ يَسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى) قَالَ فِي شَرْحِ الرُّوضِ وَيَسْتَحَبُّ بَعْدَهَا التَّعَوُّذُ كَأَن يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْخَبِيثِ الْخَبْثِ وَيَسْتَحَبُّ تَقْدِيمُ يَسْرَاهُ دُخُولًا وَيَمْنَاهُ خُرُوجًا أَهْ (قَوْلُهُ وَأَنْ يَسْأَلَ الْجَنَّةَ وَيَسْتَعِيزَ بِهِ مِنَ النَّارِ) أَيْ يَذْكُرُ بِحَرَارَتِهِ بَرْدَ الْجَنَّةِ فَيَسْأَلُهَا أَوْ حَرَّ النَّارِ فَيَسْتَعِيزُ بِهَا فِي الْمَجْمُوعِ فِي آدَابِ دَاخِلِ الْحَمَامِ وَأَنْ يَذْكُرَ بِحَرَارَتِهِ حَرَّ النَّارِ جَهَنَّمَ لِشَبْهِهَا أَيْ فَيَسْتَعِيزُ بِهَا مِنْهَا وَظَاهِرُ تَعْيِيرِ الْمَصْنُفِ بِقِيلِ أَنَّهُ غَيْرُ مَرْتَضٍ لَهُ لَكِنْ فِي الْمَجْمُوعِ فِي آدَابِ دُخُولِهِ وَالتَّسْمِيَةِ ثُمَّ التَّقْدِيمِ وَأَنْ يَذْكُرَ بِحَرَارَتِهِ حَرَّ جَهَنَّمَ الْخِ وَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ هُنَا مُسْتَنْدَ طَلَبِ سُؤَالِ الْجَنَّةِ وَالْإِسْتِعَاذَةَ مِنَ النَّارِ وَاسْتِحْبَابَ التَّسْمِيَةِ وَالتَّعَوُّذَ بِالْقِيَاسِ عَلَى مَحَلِّ قَضَاءِ الْحَاجَةِ لِأَنَّهُ مَظْنَةُ لِكُشْفِ الْعَوْرَةِ الَّتِي يَرَاهَا الشَّيْطَانُ فَأَتَى بِهَذَا الذِّكْرُ لِيَكُونَ عَوْنًا مِنْهُ وَمَانِعًا لَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ) (٢) (قَوْلُهُ نِعَمَ الْبَيْتُ الْحَمَامُ) أَيْ لِكُونِهِ وَسِيلَةً إِلَى التَّذَكُّرِ بِحَرِّ جَهَنَّمَ وَبَرْدِ الْجَنَّةِ فَيَسْتَعَاذُ مِنَ الْأُولَى وَيَسْأَلُ الثَّانِيَةَ وَيَأْدُرُ إِلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ الْمَوْصِلَةِ لِذَلِكَ (قَوْلُهُ يَدْخُلُهُ الْمُسْلِمُ)

(١) فِي النُّسخِ (مَأْخُذُ) . (٢) كَذَافُهُنَا سَقَطَ وَاهِلُ الشَّارِحِ بَيُّضُ لِرَوَاةِ الْحَدِيثِ

غَيْرِ ابْنِ السَّنِيِّ (٣) عَلَيْهِ (لَحْر) . ع

إِذَا دَخَلَهُ سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ الْجَنَّةَ وَاسْتَعَاذَهُ مِنَ النَّارِ
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا اشْتَرَى غُلَامًا أَوْ جَارِيَةً أَوْ دَابَّةً
 وَمَا يَقُولُهُ إِذَا قَضَى دَيْنًا﴾

يُسْتَحَبُّ فِي الْأَوَّلِ أَنْ يَأْخُذَ بِنَاصِيَتِهِ وَيَقُولَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ
 وَخَيْرَ مَا جُبِلَ عَلَيْهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا جُبِلَ عَلَيْهِ ، وَقَدْ سَبَقَ فِي
 كِتَابِ أَذْكَارِ النِّكَاحِ الْحَدِيثُ الْوَارِدُ فِي نَحْوِ ذَلِكَ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ
 وَغَيْرِهِ وَيَقُولُ فِي قَضَاءِ الدَّيْنِ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَجَزَاكَ خَيْرًا

يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَوِ الصِّفَةِ لِأَنَّ أَلْ فِي الْحَمَامِ لِلْجِنْسِ وَسَبَقَ فِي بَابِ
 الْمَسَائِلِ الَّتِي تَنْفَرَعُ عَلَى السَّلَامِ مَا يُقَالُ لِمَنْ يُخْرَجُ مِنَ الْحَمَامِ بِمَا فِيهِ (قَوْلُهُ إِذَا
 دَخَلَهُ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ) أَيْ تَذَكُّرُ بَحْرِهِ بِرَدِّهَا فَيَسْأَلُهَا مِنْ اللَّهِ أَيْ أَنْ يَوْفِقَهُ لِلْأَعْمَالِ
 الْمَوْصِلَةِ إِلَيْهَا بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا اشْتَرَى غُلَامًا أَوْ جَارِيَةً أَوْ دَابَّةً وَمَا يَقُولُهُ إِذَا قَضَى دَيْنًا﴾
 (قَوْلُهُ فِي الْأَوَّلِ) أَيْ الْمَشْتَرَى مِنْ غُلَامٍ أَوْ جَارِيَةٍ أَوْ دَابَّةٍ (قَوْلُهُ فِي كِتَابِ أَذْكَارِ
 النِّكَاحِ) أَيْ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ لَيْلَةَ الزَّوَافِ وَسَبَقَ الْكَلَامُ
 عَلَى تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِمَعْنَاهُ (قَوْلُهُ وَيَقُولُ فِي قَضَاءِ الدَّيْنِ الْخ) سَبَقَ فِي
 بَابِ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ صَنَعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا أَوْ إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ أَوْ بَعْضِهِمْ وَالثَّنَاءُ عَلَيْهِ
 وَتَحْرِيطُهُ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ ابْنِ السَّيِّدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِبْعَةَ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ اسْتَقْرَضَ مِنِّي النَّبِيُّ ﷺ أَرْبَعِينَ أَلْفًا فَجَاءَهُ مَالٌ فَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَقَالَ بَارَكَ
 اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ الْحَدِيثُ وَسَبَقَ فِي الْبَابِ الْمَذْكُورِ أَيْضًا حَدِيثُ أُسَامَةَ
 مَرْفُوعًا مَنْ صَنَعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا فَقَالَ لِقَاعُهُ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ فَجَمَعَ
 الشَّيْخُ الَّذِي ذَكَرَ الْمَذْكُورَ مِنْ هَذَيْنِ الْخَبَرَيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَسَكَتَ الْمُصَنِّفُ عَمَّا يَقُولُهُ
 الدَّائِنُ لِلْمَدِينِ إِذَا قَضَاهُ قَالَ فِي السَّلَاحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ
 لِرَجُلٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ سَنَ مِنَ الْإِبِلِ فَجَاءَ يَتَقَاضَاهُ فَقَالَ أَعْطَوْهُ فَطَلَبَ سَنَهُ فَلَمْ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ لَا يَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ وَيُدْعَى لَهُ بِهِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ شَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنِّي لَا أَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ فَضَرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ

يَجِدُوا الْأَسْنَا فَوْقَهَا فَقَالَ أَعْطَوْهُ فَقَالَ أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهِ بِكَ فَقَالَ ﷺ إِنْ خِيارَكُمُ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا أَبَادَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبَخَارِيِّ أَيْضًا أَوْفَيْتَنِي وَفِي اللَّهِ بِكَ وَفِي أُخْرَى لَهُ أَوْفَاكَ اللَّهُ وَهَذَا الذِّكْرُ وَإِنْ كَانَ مَوْقُوفًا مِنْ ذَلِكَ الْقَائِلِ لَكِنْ أَقْرَهُ عَلَيْهِ الْمُصْطَفَى ﷺ فَهُوَ مِنْ جَمَلَةِ سُنَّتِهِ فَيَعِدُ مِنَ الذِّكْرِ الْمَأْتُورِ عَنْهُ ﷺ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ لَا يَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ وَيُدْعَى لَهُ بِهِ﴾

أَيُّ مَا يَقُولُهُ مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ مَنْ لَا يَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ لِمَنْ (١) تَرْجَى بَرَكَتَهُ وَتَسْتَجَابُ دَعْوَتُهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْوَارِثِينَ وَالْأَوْلِيَاءِ الْوَاصِلِينَ وَمَا يَدْعُو بِهِ ذَلِكَ الْمَسْئُولُ مِنْهُ الدُّعَاءُ الْمَشْرُفُ بِمَقَامِ وَرَاثَةِ الرَّسُولِ لِيَبْلُغَ السَّائِلُ الْمُرَادَ مِنَ الْمَسْئُولِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) قَضِيَّةٌ كَلَامُ جَامِعِ الْأَصُولِ إِنَّمَا تَقْرُدَا بِهِ عَنْ (٢) أَصْحَابِ السَّنَنِ الْأَرْبَعِ وَفِي الْأَطْرَافِ لِلْمَرْيُ فِيمَا رَوَاهُ قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ الْبَجَلِيُّ عَنْ جَرِيرٍ مَا حَبَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْذُ أَسَلَمْتُ وَلَا رَأَيْتَنِي إِلَّا تَبَسُّمَ وَزَادَ ابْنُ أَدْرِيسَ مِنْ حَدِيثِهِ وَشَكَوْتُ إِلَيْهِ أَنِّي (٣) لَا أَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ فَضَرَبَ بِيَدِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ فِي الْجِهَادِ وَالْأَدَبِ مِنْ صَحِيحِهِ وَمُسْلِمٌ فِي الْقَضَائِلِ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْمُنَاقِبِ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَالنَّسَائِيُّ فِيهَا أَيْضًا وَابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَةِ (٤) أَهْ مَلَخَصًا (قَوْلُهُ شَكَوْتُ إِلَيْهِ أَيْ) هَذِهِ الشُّكْوَى (٥) سَأَلَ دَفْعَهَا لِيَشْرَفَ بِمَقَامِ الْجِهَادِ وَاعْلَاءَ كَلِمَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى الدَّوَامِ (قَوْلُهُ فَضَرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي) أَيْ ضَرَبَ فِي صَدْرِهِ

(١) قَوْلُهُ (مَنْ) بَيَانٌ لِقَوْلِهِ (مَنْ) وَقَوْلُهُ (لِمَنْ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ (عَرَضَ) ، وَفِي هَامِشٍ أَحَدِي النُّسخِ هُنَا تَعْلِيقُ خَطَأً كُلَّهُ فَلْيَحْذَرِ (٢) فِي النُّسخِ (عَلِيٍّ) (٣) فِي النُّسخِ (أَنْ) (٤) عَلَيْهِ (السَّنَنِ) . (٥) يَعْنِي الْأَمْرَ الَّذِي شَكَمَتْهُ وَهُوَ عَدَمُ الثَّبُوتِ عَلَى الرَّاحِلَةِ . ع

﴿ بَابُ نَهْيِ الْعَالَمِ وَغَيْرِهِ أَنْ يُحَدِّثَ النَّاسَ بِمَا لَا يَفْهَمُونَهُ أَوْ يَخَافُ عَلَيْهِمْ مِنْ تَحْرِيفِ مَعْنَاهُ وَحَمَلِهِ عَلَى خِلَافِ الْمُرَادِ مِنْهُ ﴾
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ،
 وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِمُعَاذٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ حِينَ طَوَّلَ الصَّلَاةَ بِالْجَمَاعَةِ

لأن فيه القلب الذي بثبانه يحصل الثبات (قوله هاديا) أى يهدي غيره الى السبيل
 الحميد (وقوله مهديا) أى في ذاته لذلك (١) فيكون واصلا مرشدا والله أعلم
 ﴿ بَابُ نَهْيِ الْعَالَمِ وَغَيْرِهِ ﴾

أى من الواعظ والقاص (أن يحدث الناس بما لا يفهمونه) مما لا تطيق عقولهم
 قبوله (أو) بما يفهمونه لكن (يخاف عليهم من تحريفه) إذا أرادوا نقله والتعبير عنه
 وحاصله نهى من ذكر عن التحدث بما يخاف على السامع من تحريفه لعدم قدرته
 على التعبير عنه على ما هو عليه لغموضه ودقته (٢) وإن كان مما يتسع له عقل المخاطب
 (وقوله وحمله) أى ومن حمل المخاطب بذلك لذلك (على خلاف المراد منه) هو
 كالتفسير للتحريف بأن يكون خلاف المراد هو المتبادر منه لكونه معناه الاصلى
 أو المعنى الحقيقى الا أنه غير مراد لما يمنع من ارادته فينبى العالم عن ذكر ذلك من
 غير بيان الحال لئلا يحمله المخاطب على خلاف المراد وذلك نحو ذكر الوجه
 أو البدأ ونحو ذلك له عز وجل فهذا ربما يحمله بعض السامعين على المتبادر منه
 من الجارحة المعروفة لكون ذلك هو المعنى الاصلى للفظ الا أنه غير مراد لما
 يلزم عليه من اتصافه تعالى بأوصاف الحادث تعالى عن ذلك فينبذ اذا ذكر العالم
 ذلك عند من يخشى منه حملة على خلاف المراد عقبه بقوله وظاهر هذا غير مراد
 أو نحو ذلك والله أعلم (قوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه) أى بلفظهم
 (ليبين لهم) أى ليفهمهم ما أتى به (قوله) وروينا في صحيحى البخارى ومسلم (ورواه
 أبوداود والنسائى) (قوله حين طول الصلاة بالجماعة) وتلك الصلاة صلاة العشاء

أَفْتَانُ أَنْتَ يَا مُعَاذُ ؟ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا

كما في البخاري وفي أبي عوانة أنها المغرب فاما ان القضية تعددت أو تحمل المغرب
على العشاء مجازا وقرأ معاذا في تلك الصلاة بالبقرة كما في البخاري وعند أحمد فقرأ
أقربت الساعة قال السيوطي وهي شاذة وكان ذلك في مسجد بني سلمة والرجل الذي
انصرف من الصلاة جاء في رواية البزار أنه حزم بن أبي كعب وأنه كان يريد أن
يسقي نخله قال الحافظ وهو تصحيف من حرام وقد ظنه جماعة حرام بن ملحان خال
أنس يعني بمهملتين قال وهو تصحيف ولا حمد من وجه آخر أنه سلم وصحفه بعضهم
سالمًا بفتح أوله وسكون ثانيه وجمع بأنهما واقعتان للاختلاف في الصلاة هل هي
المغرب أو العشاء أو في السورة هل هي البقرة أو اقترنت وفي عذر الرجل هل هو لاجل
التطويل فقط أو لكونه جاء من العمل وهو تعبان أو لكونه أراد أن يسقي نخله
أو لكونه خاف على الماء في النخل واستشكل هذا الجمع لأنه لا يظن بمعاذ العود الى
التطويل بعد أمر النبي ﷺ بالتخفيف وأجيب باحتمال أنه قرأ أولا بالبقرة فلما نهاه
قرأ اقترنت ظننا أنها لا تستطال وجمع المصنف باحتمال أنه قرأ في الأولى البقرة فانصرف
رجل ثم قرأ اقترنت في الثانية فانصرف آخر أما ما في الصحيحين أيضا من حديث
أبي مسعود الانصاري : جاء رجل الى النبي ﷺ فقال اني لا تأخر عن صلاة الصبح
من أجل فلان مما يطيل بنا فإمرأت النبي ﷺ غضب في موعظة أشد مما غضب يومئذ
الحديث فقال الحافظ من قال انه معاذا بن جبل فقد وهم وانما هو أبي بن كعب كما
أخرجه أبو يعلى بأسناد حسن من حديث جابر كان أبي بن كعب يصلي بأهل قباء
فاستفتح سورة طويلة فدخل معه غلام من الانصار في الصلاة فلما رآه استفتحها
انتقل من صلاته فغضب أبي فأتى النبي ﷺ يشكو الغلام وأتى الغلام يشكو
أبيا الحديث (قوله افتان) بتشديد الفوقية صيغة مبالغة من الفتنة وفي البخاري انه
قال ذلك ثلاثا أو قال فأتى كذلك ومعنى الفتنة هنا ان التطويل سبب لخروجهم
من الصلاة ولكره الجماعة وقيل العذاب لانه عذبهم بالتطويل كذا في التوشيح (قوله
وروينافي صحيح البخاري عن علي) انفرده عن الستة (قوله حدثوا الناس) أي كلموهم (بما

يَعْرِفُونَ أَنَّهُ يُكَذِّبُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟

﴿ بَابُ اسْتَنْصَاتِ الْعَالِمِ وَالْوَاعِظِ حَاضِرِي مَجْلِسِهِ لِيَتَوَفَّرُوا عَلَى اسْتِماعِهِ ﴾
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ اسْتَنْصَتِ النَّاسَ ثُمَّ قَالَ لَا تَرْجِعُوا

يعرفون) أي يدركون بعقولهم زاد أبو نعيم في مستخرجه ودعوا ما ينكرون واتركوا (١)
 ما يشبه عليهم فهمه (قوله ان يكذب الله) بفتح الذال المعجمة المشددة لان السامع لما لم يفهمه
 يعتقد استحالة جهلا فلا يعرف (٢) وجوده فيلزم التكذيب روى عن أبي هريرة
 رضى الله عنه أنه قال حفظت من رسول الله ﷺ جرابي علم أما أحدهما فيثبته
 وأما الثاني فلو ثبتته لشق منى هذا البلعوم قيل إنه كان فيما لا تسعه العقول من
 الحقائق وقيل غير ذلك

﴿ بَابُ اسْتَنْصَاتِ الْعَالِمِ وَالْوَاعِظِ ﴾

أى المذكر بالله سبحانه (حاضري مجلسه ليتوفروا على استماعه) (قوله رويناه في
 صحيحى البخارى ومسلم الخ) ورواه أحمد والنسائى وابن ماجه كلهم عن جرير
 ورواه أحمد والبخارى وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن ابن عمر ورواه
 البخارى والنسائى عن أبي بكرة ورواه البخارى والترمذى عن ابن عباس كذا
 فى الجامع الصغير للسيوطي (قوله فى حجة الوداع بفتح الحاء والواو وكسرها
 والفتح فى الوداع على أنه اسم والكسر فيه على أنه مصدر من المفاعلة (قوله
 استنصت لى الناس) فى آخر كتاب العلم من البخارى أنه ﷺ قال له فى حجة
 الوداع الخ وادعى أن لفظة (٣) له زائدة لأن جريرا أسلم بعد حجة الوداع بنحو
 شهرين فيما جزم به ابن عبد البر ورد بأن البغوى وابن حبان قالاه أنه أسلم قبلها فى

(١) عله (أى واتركوا) . (٢) كذا فى نسخة ، وفى غيرها يصرف ولعل
 الصواب (يصدق) (٣) فى النسخ (لفظ) ، وأثناه مراعاة للخبر ، (وقوله ادعى)
 بالبناء للمجهول أى ادعى بعضهم كذا فى الفتح . ع

بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الرَّجُلُ الْمُقْتَدِي بِهِ إِذَا فَعَلَ شَيْئًا فِي ظَاهِرِهِ﴾

مُخَالَفَةً لِلصَّوَابِ مَعَ أَنَّهُ صَوَابٌ ﴿

أَعْلَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلْعَالِمِ وَالْمُعَلِّمِ وَالْقَاضِي وَالْمُفْتَى وَالشَّيْخِ الْمُرَبِّي وَغَيْرِهِمْ

رمضان واللفظة ثابتة في الالمات القديمة فتقدم كذا في التوشيح للحافظ السيوطي وتقدم في هذا المعنى مزيد في ترجمة جرير رضي الله عنه (قوله كفارا) أى كالكفار في استحلال بعضكم دماء بعض فهو منصوب بنزع الخافض على تضمين ترجعوا معنى تشبهوا أو بالخبرية على تفسير ترجعوا بتصير وا كذا في تحفة القاري (قوله يضرب بعضكم) قال القاضي عياض الرواية بالرفع أي لا تفعلوا ففعل الكفار فتشبهوهم في حال قتل بعضهم بعضا قال عياض ومن جزم أحال المعنى ، ثم رفعه على الاستئناف بيان لترجعوا أو حال من ضمير ترجعوا أو صفة لكفاراً وجوز في تحفة القاري جزمه على أنه جواب شرط مقدراى فان ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ﴿فائدة﴾ قال السيوطي في مصباح الزجاجة نقلا عن المصنف في معناه سبعة أقوال أحدها أن ذلك كفر في حق المستحل الثاني المراد كفر النعمة وحق الاسلام الثالث أنه يقرب من الكفر ويؤدى اليه الرابع أنه فعل كفعل الكفار الخامس المراد حقيقة الكفر ومعناه لا تكفروا بل دوموا على الاسلام والسادس حكاية الخطابي وغيره أن المراد الكفار المتكفرون بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه اذا لبسه قال الأزهرى في التهذيب يقال للابس السلاح كافر والسابع قاله الخطابي معناه لا يكفر بعضكم بعضا تستحلوا قتال بعضكم بعضا وأظهر الأقوال الرابع وهو اختيار القاضي عياض اهـ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الرَّجُلُ الْمُقْتَدِي بِهِ إِذَا فَعَلَ شَيْئًا فِي ظَاهِرِهِ مُخَالَفَةً لِلصَّوَابِ مَعَ أَنَّهُ صَوَابٌ﴾
 أى في نفس الأمر (قوله للعالم) أى من كان من أهل العلم وان لم ينتصب لتعليمه فعطف المعلم عليه من عطف الخاص على العام (قوله والشيخ الربى) أى الذي يربى المريدين بأن يسوسهم بالاخلاق الرضية ويخرجهم من الاخلاق الردية ويؤهلهم للوصول الى ساحات الفيوضات الربانية (قوله وغيرهم) أى كمرشد

مِمَّنْ يُقْتَدَى بِهِ وَيُؤْخَذُ عَنْهُ أَنْ يَجْتَنِبَ الْأَفْعَالَ وَالْأَقْوَالَ وَالتَّصَرُّفَاتِ الَّتِي ظَاهِرُهَا خِلَافُ الصُّوَابِ وَإِنْ كَانَ مُحْتَمَلًا فِيهَا: لِأَنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ تَرْتَبَ عَلَيْهِ مَفَاسِدُ، مِنْ جُمَلَتِهَا تَوَهُّمُ كَثِيرٍ مِمَّنْ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ أَنَّ هَذَا جَائِزٌ عَلَى ظَاهِرِهِ بِكُلِّ حَالٍ وَأَنْ يَبْقَى ذَلِكَ شَرْعًا وَأَمْرًا مَعْمُولًا بِهِ أَبَدًا، وَمِنْهَا وَقُوعُ النَّاسِ فِيهِ بِالتَّنْقِصِ وَاعْتِقَادُهُمْ نَقْصَهُ وَإِطْلَاقُ السِّنْتِمْ بِذَلِكَ، وَمِنْهَا أَنَّ النَّاسَ يُسَيِّئُونَ الظَّنَّ بِهِ فَيَنْفِرُونَ عَنْهُ وَيَنْفِرُونَ غَيْرَهُمْ عَنْ أَخْذِ الْعِلْمِ عَنْهُ وَتَسْقُطُ رَوَايَاتُهُ وَشَهَادَتُهُ وَيَبْطُلُ الْعَمَلُ بِفَتْوَاهُ وَيَذْهَبُ

السالكين أو من كان معتقداً لكونه من الصالحين وإن لم يكن من المرين ولا من المرشدين (قوله أن يجتنب الأفعال الخ) قال بعضهم إياك وما يعتذر منه وإن عدت له مخرجا صحيحا (قوله لأنه إذا فعل ذلك) أي المذكور من الأقوال والأفعال التي ظاهرها خلاف الصواب وعلمه ذلك منه لكونه يراه يفعلها ولا يدري محله فيه فيجمله على إطلاقه وأنه مشروع كذلك كما أشار إليه المصنف (قوله وإن يبقى ذلك) أي المذكور (شرعا) أي على عمومته من غير تقييد بالحمل الذي صحبه مقصورا (١) عليه (قوله ومنها وقوع الناس فيه) أي لأنه أن لم يقف على الحمل المسوغ لذلك يقع في فاعله (أو تنقصه) ٧ بكونه يباشر ما لا يجوز (قوله فينفرون عنه) بضم الفاء (٢) من النفرة (٣) (قوله وينفرون) بتشديد الفاء من التنفير وحذف معموله للتعميم أي فيذهب المقصود من الاقتداء به وأخذ العلم عنه من الانتفاع به والسعي في حصول الثواب بهذا الأمر الذي ظاهره غير رضي (قوله وتسقط روايته وشهادته) أي وذلك لا نطلاق الاسنة فيه المقتضى عادة لقلة الوثوق ممن كان كذلك (قوله بفتياه ٧) بضم الفاء ويقال بفتح الفاء وهو ذكر حكم حديث لأمر حديث (قوله

(١) في النسخ (مقصورة) . (٢) أي: وكسرها. (٣) عله (النفر) أو (النفور) . ع

رَكُونُ النَفُوسِ إِلَى مَا يَقُولُهُ مِنَ الْعُلُومِ ، وَهَذِهِ مَفَاسِدُ ظَاهِرَةٍ فَيَذْبُغِي (١) لَهُ
 اجْتِنَابُ أَفْرَادِهَا فَكَيْفَ يَجْمَعُهَا فَإِنْ احْتِمَاجَ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَكَانَ مُحَقِّقًا
 فِي نَفْسِ الْأَمْرِ لَمْ يُظْهِرْهُ فَإِنْ أَظْهَرَهُ أَوْ ظَهَرَ أَوْ رَأَى الْمَصْلَحَةَ فِي إِظْهَارِهِ
 لِيُعْلَمَ جَوَازُهُ وَحُكْمُ الشَّرْعِ فِيهِ فَيَذْبُغِي أَنْ يَقُولَ هَذَا الَّذِي فَعَلْتَهُ لَيْسَ
 بِحَرَامٍ أَوْ إِنَّمَا (٢) فَعَلْتَهُ لَتَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ بِحَرَامٍ إِذَا كَانَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ الَّذِي
 فَعَلْتَهُ وَهُوَ كَذَا وَكَذَا وَدَلِيلُهُ كَذَا وَكَذَا . رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
 وَمُسْنَدِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 ﷺ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَكَبَّرَ

ركون القلوب (أى استنادها واعتمادها) قوله اجتنب أفرادها (أى باجتناب
 ما يدعو إليها من الأفعال الردية وان كان لها عنده محامل رضية الالهة تدعو
 لذلك وتلجته إليه) قوله لم يظهره (أى ما ذكر من النعل الذي ظاهره معترض وله
 فيه محمل مرضي خشية من حصول الضرر المذكور على ذلك) قوله فان أظهره (أى
 قصدا) قوله أو ظهر (أى من غير قصده) أو رأي المصلحة في اظهاره (أى
 أو لم يظهره ولا ظهر ولكن رأى نحو العالم المصلحة في ظهوره بأن كان من
 الأحكام التي لا يعرفها الاقليل وخشى جهل الباقين لها فيظهر أنه فعل ذلك و بين
 حكمه ليعلم كان يطوف انسان راكبا على دابة بقصد بيان جواز ذلك وانه لا كراهة
 فيه فضلا عن حرمة ومن عبر بكراهة ذلك أراد بها ما يسميها المتأخرون بخلاف
 الاولى) قوله وروى في صحيح البخاري ومسلم) وأخرجه أبو داود والنسائي كما في مختصر
 جامع الاصول (قوله قام على المنبر) قال العلماء المنبر بكسر الميم وسكون النون وفتح الموحدة
 مأخوذ من المنبر وهو الارتفاع وكان المنبر الذي صنع له ﷺ ثلاث درجات كما
 صرح به مسلم في روايته وصلاته هذه بعد خطبته كما في تحفة القاري والامام

(١) عله (يذبحني) بحذف الفاء كما يرشد السياق (٢) نسخة (وانما) ع .

وَكَبَّرَ النَّاسُ وَرَأَاهُ فَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى
فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمِنْبَرِ حَتَّى فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى
النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُّوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي وَالْأَحَادِيثُ
فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ كَحَدِيثِ إِنَّهَا صَفِيَّةُ ،

فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْمِنْبَرِ لِيُرَى بِهِمْ أَعْمَالُ الصَّلَاةِ كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ آخِرَ الْحَدِيثِ قَالَ الْمَصْنِفُ
وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ صَلَاةِ الْإِمَامِ مَرْتَفِعًا عَلَى مَوْضِعِ الْمَأْمُومِينَ وَيُقَاسُ بِهِ عَكْسُهُ
ثُمَّ إِنْ كَانَ الارتفاعُ لغير حاجة فذكره ولا يبطل مطلقًا عَلَى الصَّحِيحِ وَإِنْ كَانَ
لحاجة كتعليمهم أفعال الصَّلَاةِ لم يكره بل يستحب لهذا الحديث ولذا إِذَا أَرَادَ
الْمَأْمُومُ ااعلامُ الْمَأْمُومِينَ بِصَلَاةِ الْإِمَامِ وَاحْتِاجَ إِلَى الارتفاعِ لم يكره (قوله وكبر
الناس وراءه) أَي عَقِبَ تَكْبِيرِهِ (قوله ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى) تَقَدَّمَ فِي الْفُصُولِ أَوَّلُ
الْكِتَابِ أَنَّهُ الْمَثَلُ إِلَى الْخُلَافِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ نَزَلَ بَعْدَ الْكَمَالِ الْعَدَالِ إِلَى أَصْلِ
الْمِنْبَرِ بِمَشْيِ الْقَهْقَرَى إِلَى خَلْفِهِ وَفَعَلَ ذَلِكَ مَحَافِظَةً عَلَى الْاِسْتِقْبَالِ وَقَدَمْنَا أَنْ دَرَجَاتِ
الْمِنْبَرِ كَانَتْ ثَلَاثَةً ٧ وَالثَّلَاثَةُ الْمُسْتَرَا حَاقِلْنِي ﷺ كَانَتْ فِي الثَّانِيَةِ فَتَزَلُّ مِنْهَا إِلَى الْأَرْضِ
فِي خَطَوَتَيْنِ فَيُؤْخِذُ مِنْهُ جَوَازُ الْفِعْلِ الْيَسِيرِ فِي الصَّلَاةِ فَالْخَطَوَتَانِ لَا يَبْطُلَانِ الصَّلَاةَ
لَكِنْ الْأَوَّلَى تَرُكُ ذَلِكَ الْاَلْحَاجَةَ فَإِنْ كَانَ لِحَاجَةٍ فَلَا كِرَاهَةَ كَمَا فَعَلَ ﷺ وَفِيهِ
أَنْ الْعَمَلُ الْكَثِيرُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُتَوَالِيًا لَا يَبْطُلُ الصَّلَاةُ لِأَنَّ النُّزُولَ عَنِ الْمِنْبَرِ وَالصُّعُودَ
تَكَرَّرَ وَجِلْتُهُ كَثِيرَةٌ لَكِنْ أَفْرَادُهُ الْمُتَفَرِّقَةُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا قَلِيلٌ (قوله فَلَمَّا فَرَغَ ٧)
أَي مِنْ الصَّلَاةِ (قوله قَالَ صَنَعْتُ هَذَا ٧) أَي صُعُودَ الْمِنْبَرِ ثُمَّ النُّزُولَ مِنْهُ فِي الصَّلَاةِ
الَّذِي هُوَ لَوْلَا حَاجَةُ الْبَيَانِ خِلَافَ الْأَوَّلَى (لِتَأْتُمُّوا بِي) أَي لِتَقْتَدُوا بِرِي الْجَمِيعِ الْاَفْعَالُ
بِالْعِيَانِ فَيَتَعْلَمُوا كَيْفِيَّتَهَا بِالرُّؤْيَةِ وَلِذَا قَالَ (وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي) أَي لِتَعْلَمُوا هَاجِزًا
أَحَدِي التَّاءِ مِنْ تَخْفِيفِ (قوله كَحَدِيثِ أَنَّهَا صَفِيَّةُ) وَذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانِ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ حِبَّانَ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ وَأَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ صَفِيَّةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مَعْتَكِفًا فَأَتَيْتُهُ أَرْوَاهُ لِيَلْاْخُذَ مِنْهُ ثُمَّ
قَمْتُ لَا تَقْلَبُ فَقَامَ مَعِيَ لِيَقْلُبَنِي وَكَانَ مَسْكِنَهَا فِي دَارِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَمَرَّ رَجُلَانِ

وَفِي الْبُخَارِيِّ أَنَّ عَلِيًّا شَرِبَ قَائِمًا وَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَّ
كَمَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ . وَالْأَحَادِيثُ وَالْآثَارُ فِي هَذَا الْمَعْنَى فِي
النَّصِّحِ مَشْهُورَةٌ

من الانصار فلما راي النبي ﷺ أسرعا فقال ﷺ على رسلكما انها صفة بنت
حي فقالا سبحان الله يارسول الله فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم
واني خشيت أن يقذف في قلوبكما، هذا أحد ألفاظ رواية الصحيحين وفيهما روايات
ينحو ذلك كما أشار اليه القلقشندي في شرح عمدة الاحكام، والرجلان قيل هما
أسيد بن حضير وعباد بن بشر صاحب المصباحين قاله ابن العطار في شرح العمدة
وقوله إنها صفة قال السيوطي في مصباح الزجاجة علي سنن ابن ماجه أخرج ابن عساكر
في تاريخه من طريق أبي محمد بن أبي حاتم حدثنا محمد بن روح عن ابراهيم بن محمد الشافعي
قال كنا في مجلس ابن عيينة، والشافعي حاضر فحدث حديث إنها صفة فقال ابن
عيينة للشافعي ما فقه هذا الحديث يا أبا عبد الله قال ان كان القوم قد اتهموا النبي
ﷺ كانوا بهم منهم اياه كفارا لكن النبي ﷺ أدب من بعده فقال إذا كنتم
هكذا فافعلوا هكذا حتى لا يظن بكم ظن السوء لا أن النبي ﷺ يتهم وهو أمين الله
في أرضه فقال ابن عيينة جزاك الله خيرا يا أبا عبد الله ما يحشيتنا منك الا كل مانحبه اه
(قوله وفي البخاري) ورواه في الشمائل (١) والنسائي كذا في الاطراف للزمري (قوله
شرب قائما) أي وذلك برحبة الكوفة (قوله ان رسول الله ﷺ فعل ٧) أي شرب
قائما (كما رأيتموني أفعل) أي أشرب ذلك، وفعل على لتبليغ شرعه ﷺ وفعله
ﷺ لبيان الجواز وان نهيه عن الشرب قائما ليس على سبيل التحريم بل على سبيل
سكراهة والتنزيه وقد أشار الى هذا الحمل الحافظ ابن حجر حيث قال
إذا رمت شرب فاجلس تفز بسنة صفوة أهل الحجاز
وقد صححوا شربه قائما ولكنه لبيان الجواز
(والاحاديث) أي المرفوعة (والآثار) أي الموقوفة والمقطوعة

(١) كذا . ولعل فيه سقطا والاصل (الترمذي في الشمائل) ع

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ التَّابِعُ لِلْمَتَّبِعِ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ أَوْ نَحْوَهُ ﴾

أَعْلَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلتَّابِعِ إِذَا رَأَى مِنْ شَيْخِهِ وَغَيْرِهِ مِمَّنْ يَقْتَدَى بِهِ شَيْئًا فِي ظَاهِرِهِ مُخَالَفَةً لِلْمَعْرُوفِ أَنْ يَسْأَلَهُ عَنْهُ بَنِيَّةَ الْاِسْتِرْشَادِ فَإِنْ كَانَ قَدْ فَعَلَهُ نَاسِيًا تَدَارَكَهُ وَإِنْ كَانَ فَعَلَهُ عَامِدًا وَهُوَ صَحِيحٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ بَيْنَهُ لَهُ ، فَقَدْ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ التَّابِعُ لِلْمَتَّبِعِ إِذَا فَعَلَ ﴾

أَيُّ الْمَتَّبِعِ (ذَلِكَ) أَيُّ مَا ظَاهَرَهُ غَيْرُ صَوَابٍ وَهُوَ صَوَابٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ (أَوْ نَحْوَهُ) أَيُّ مَا ظَاهَرَهُ مَكْرُوهٌ أَوْ خِلَافُ الْأَوَّلَى وَلَيْسَ كَذَلِكَ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَهَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّذْكِيرِ وَاسْتِبَانَةِ الْأَمْرِ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِعْتِرَاضِ وَامْتِحَانِ نَحْوِ الْاِسْتِزَادِ فَانْهَ قَبِيحٌ (قَوْلُهُ فِي ظَاهِرِهِ مُخَالَفَةٌ لِلْمَعْرُوفِ) أَيُّ بَأْنٍ يَكُونُ ظَاهِرُهُ مُحَرَّمًا (٢) أَوْ مَكْرُوهًا وَلَيْسَ كَذَلِكَ فِي الْحَقِيقَةِ (قَوْلُهُ بَنِيَّةَ الْاِسْتِرْشَادِ) أَيُّ بَأْنٍ يَرْشِدُهُ الْاِسْتِزَادُ لِبَيَانِ مَا خَفِيَ عَلَيْهِ وَجْهِهِ (قَوْلُهُ فَإِنْ كَانَ قَدْ فَعَلَهُ نَاسِيًا) وَوَجْهُ الْاِرْشَادِ فِي هَذِهِ الْأَعْلَامِ أَنَّ مَا فَعَلَهُ الْاِسْتِزَادُ لَيْسَ مِنَ الْمَشْرُوعِ حَتَّى يَقْتَدِيَ بِهِ فِيهِ الطَّالِبُ بَلْ إِنَّمَا صَدَرَ عَلَى سَبِيلِ التَّنْصِيحِ الَّذِي لَا يَكَادُ يَخْلُومُهُ أَنْسَانٌ (قَوْلُهُ بَيْنَهُ لَهُ) أَيُّ بَيْنَ لَهُ مَا ذَكَرَ مِنْ صَحَّةِ الْعِبَادَةِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَذَلِكَ بَيَانُ الدَّلِيلِ أَنَّ كَانَ ذَلِكَ الْحُكْمَ لِلْعُمُومِ أَوْ بَيَانُ وَجْهِ الرِّخْصَةِ أَنَّ كَانَ لِعُذْرِهِ دَعَاؤُهُ لَذَلِكَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَرَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ كَمَا فِي تَيْسِيرِ الْوُصُولِ لِلدَّبِيعِ (قَوْلُهُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ) أَيُّ أَفَاضَ وَاسْمُ ذَلِكَ دَفْعًا لِأَنَّ بَعْضَهُمْ يَدْفَعُ بَعْضًا أَيْ يَزْجِمُهُ كَمَا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي (قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ) بِكسر المعجمة وَسُكُونِ الْمُهْمَلَةِ قَالَ الطَّبْرِيُّ فِي الْقُرَى الشَّعْبُ هُوَ انْفِرَاقُ بَيْنِ الْجَبَلَيْنِ مِنْ

نَمْ تَوْضَأً فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ ، قُلْتُ إِنَّمَا قَالَ
 أَسْمَاءُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ ظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَسِيَ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَكَانَ قَدْ دَخَلَ
 وَقْتَهَا وَقَرُبَ خُرُوجُهُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا قَوْلَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ
 يَارَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا ،

طريق ونحوه قال البخارى أى الشعب (١) الايسر الذى دون المزدلفة وقال الملا (٢) على
 يسرة الطريق بين المأزمين ويقال له شعب الأذخر اهـ (قوله ثم توضع) أى وضوء
 الصلاة لكن مقتصرًا فيه على أقل مجزئ. بأن اقتصر على غسل أعضاء الوضوء
 من غير تكرار وبالتخفيف وفعله ذلك لا يستعجاله ومبادرته به ليكون على طهارة
 إذ لا يخلو من ذكر الله تعالى ثم جدد الوضوء وأتى به على الكمال بمزدلفة ويجوز
 أن يكون طراً ما يوجبه بالمزدلفة وفي الحديث دليل على أن الوضوء عبادة في نفسه
 وإن لم يرد به الصلاة كذا في القرى (قوله الصلاة) بالنصب على الإغراء أو باضمار
 يريد وأل في الصلاة للعهد أى المغرب (قوله الصلاة أمامك) مبتدا وخبر أى
 مشروعة بين يديك أى في المزدلفة قال في حفة القارى ويجوز نصبها بمقدر
 (قوله ذلك) أى الصلاة أى صلاة المغرب (قوله دخل وقتها) أى وهم بعرفة
 (قوله وقرب خروجه) أى خروج وقت المغرب عند نزوله بذلك الشعب فذكر
 بها لذلك فبين له النبي ﷺ أن التأخير لجمع التأخير (قوله وروينا في صحيحيهما)
 وكذا رواه أبو داود والنسائي كذا في الاطراف (قوله سعد الخ) أى وذلك
 لما أعطى النبي ﷺ جمعا كثيرا ولم يعط رجلا يعلم سعد حاله فتوهم أن النبي
 ﷺ نسيه فذكره بشأنه بقوله يارَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ واسمه جعيل بن سراقه
 الضمري (وقوله مالك عن فلان) أى ما سبب عدوك عنه (قوله لا رآه مؤمنا) الرواية
 بضم الهمزة قال المصنف الصواب التفتح بمعنى العلم لقوله بعد غلبني ما أعلم منه فالضم

(١) قوله الشعب الخ هى من لفظ الحديث فى إحدى روايات البخارى ، لا
 كما توهمه العبارة . (٢) كذا . ع

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الصَّلَوَاتِ يَوْمَ الْفَتْحِ بِوُضوءٍ وَاحِدٍ فَقَالَ عُمَرُ أَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ قَبْلَ عَمْدًا صَنَعْتَهُ يَا عُمَرُ، وَلَقَدْ ظَنَرْتُ هَذَا كَثِيرَةً فِي الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ

بمعنى الظن. قال الحافظ ابن حجر ويجوز أن يكون العلم في كلامه بمعنى الظن فيوافق الضم وتتمه الخبر أن النبي ﷺ قال أو مسلماً بسكون الواو أى أنكر عليه الجزم بالايمن الذي محله القلب ولا اطلاع عليه وأرشده الى أن اطلاق الاسلام على من لم يختبر باطن حاله أولى من اطلاق الايمان لأن الاسلام معلوم بحكم الظاهر وليس ذلك لكون جعيل ليس من المؤمنين فقد ورد في حديث عند الرويانى في مسنده بسند صحيح عن أبى ذر أن رسول الله ﷺ قال له كيف ترى جعيلاً فقلت كشكله من المهاجرين قال فكيف ترى فلاناً قلت سيد من سادات الناس قال فجعل خير من ملء الارض من فلان قلت فلان هكذا وأنت تصنع به ما تصنع قال اندرأس قومه فأنا أبى الرجل لهم (١) به ٧ فعلم من هذا أن قوله أو مسلماً ارشاد الى التحرى في العبارة لا انكار كون المتروك مؤمناً ولا تعليل لترك اعطائه وقد بين سبب ترك الاعطاء بقوله انى لأعطى الرجل وغيره أحب الى منه مخافة أن يكبه الله في النار (قوله وفي صحيح مسلم) رواه مسلم في الطهارة من صحيحه ورواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه في كتاب الطهارة من سننهم وقال الترمذى حسن صحيح (قوله يوم الفتح) أى في يوم من اقامته بمكة زمن الفتح ويمكن أن يكون نفس اليوم الذى وقع فيه فتح مكة ودخول النبي ﷺ بها (قوله عمداً صَنَعْتَهُ يَا عُمَرُ) العامل في عمداً محذوف يفسره المذكور بعده والقصد من هذا الفعل بيان ان الامر (٢) بالطهارة عند القيام عند كل صلاة كان أولاً (٣) وأنه يجوز الجمع بين صلوات بطهر واحد ثم الافضل التجديد لمن صلى بطهره الاول صلاة ما

(١) نسخة (فأنا أتى لهم) . (٢) في النسخ (بيان الامر) (٣) في النسخ (أولى) . ع

﴿ باب الحث على المشاورة ﴾

قال الله تعالى وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ . وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ وَتُعْنِي هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ فَإِنَّهُ إِذَا أَمَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي كِتَابِهِ نَصًّا جَلِيًّا نَبِيَّهُ ﷺ بِالْمَشَاوَرَةِ مَعَ أَنَّهُ أَكْمَلُ الْخَلْقِ فَمَا الظَّنُّ بِغَيْرِهِ ؟ وَأَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ هُمْ بِأَمْرٍ أَنْ يُشَاوَرَ فِيهِ مَنْ يَتَّقُ بَدِينَهُ

﴿ باب الحث على المشاورة ﴾

أى الحث على الاستئذان برأى الغير فيما يريد الانسان فعله (قوله وشاورهم في الأمر) في ذلك دليل على المشاورة وتحرير الرأى وتنقيحه والتفكير فيه وان ذلك مطلوب شرعا وأمر الله تعالى نبيه ﷺ بمشاورتهم تطييبا لخواطرهم وتبنيها على رضاه ﷺ حيث جعلهم أهلا للمشاورة اذ انابا بهم أهل الحبة الصادقة والمناصحة اذ لا يستشير الانسان الا من كان فيه المودة والعقل والتجربة ، ومنهج العرب وعاداتها الاستشارة في الأمور واذا لم يشاور أحدا منهم حصل في نفسه شيء ولذا عز على على وأهل البيت كونهم استبد عليهم بترك المشاورة في خلافة أبي بكر ، وفي أمره ﷺ بالمشاورة التشريع للامة ليقصدوا به في ذلك قال ابن عطية الشورى من قواعد الشريعة وعزائم الاحكام ومن لا يستشير أهل العلم والدين فمزله واجب وهذا مما لا خلاف فيه والمستشار في الدين عالم دين وقلمما يكون ذلك الا في عاقل اه لفظه وفيه بعض تلخيص (قوله وتغني هذه الآية) أى الامر فيها للنبي ﷺ مع كماله وزيادة فضله بالمشاورة فغيره بالاولى (قوله نصا جليا) وصف توضيحي ونصبه لما ينزع الخافض أو على الحال أو وصف المصدر أى أمر نبيه بالمشاورة أمراً نصاً جلياً (قوله مع أنه أكمل الخلق) أى عقلاً ورأياً وعلماً وفي سائر أنواع الكمال (قوله لمن هم بأمر) أى خطر بخاطره وأراد فعله (قوله بدينه) اذ من لا دين له لا وثوق برأيه فقد يحمله هواه مع عدم دينه على الارشاد بما فيه الضرر

وَحُبْرَتِهِ وَحِدْقِهِ وَنَصِيحَتِهِ وَوَرَعَهُ وَشَفَقَتِهِ ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُشَاوَرَ
 جَمَاعَةً بِالْصِّفَةِ الْمَذْكُورَةِ وَيَسْتَكْثِرَ مِنْهُمْ وَيَعْرِفَهُمْ مَقْصُودُهُ مِنْ
 ذَلِكَ الْأَمْرِ وَيُبَيِّنَ لَهُمْ مَا فِيهِ مِنْ مَصْلَحَةٍ وَمَفْسَدَةٍ إِنْ عَلِمَ شَيْئًا مِنْ
 ذَلِكَ ، وَيَتَأَكَّدُ الْأَمْرُ بِالْمُشَاوَرَةِ فِي حَقِّ وَلَاةِ الْأُمُورِ الْعَامَةِ كَالسُّلْطَانِ
 وَالْقَاضِي وَنَحْوِهِمَا ، وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي مُشَاوَرَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَصْحَابَهُ وَرُجُوعِهِ إِلَى أَقْوَالِهِمْ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ ،

(قوله وخبرته) بضم المعجمة وسكون الموحدة أى معرفته لبواطن الأمور اذ من
 لا معرفة له بالشيء لا يظهر خيره من غيره (قوله وصدفه) أى فى نفسه فان من
 كان بخلاف ذلك ربما حمله طلب استمالة الخواطر الى الاشارة بما الخير فى نفس الامر
 بخلافه (قوله ونصيحته) أى لمن استشار مطلقا أولا بخصوصه والاوّل أ كمل
 فان من يوثق بنصيحته النفس لقوله أسكن (قوله وورعه) أى لينعه الورع من
 الاشارة بخلاف ما يتبع (قوله وشفقته) أى على جميع الخلق أو عليه بخصوصه
 والاوّل أ كمل لكون شفقته أشمل (قوله ويستحب أن يشاور جماعة) أى
 ليقوي سكون قلبه لذلك الفعل لما اتفق عليه القوم من الاشارة به واداء اختلاف
 المشير ون عليه قدم رأى ذى الدين والورع والنصح الخير على غيره (قوله ويبين
 لهم ما فيه من مصلحة ومفسدة ان علم شيئا من ذلك) أى ليزداد الخير بها بذكر ذلك
 معرفة الى معرفته وتحصل به الخبرة لغيره (قوله ويتأكد الامر بالمشاورة فى
 حق ولادة الامور) أى لان أمورهم تعود على العباد صلاحا وفسادا (قوله
 والاحاديث الصحيحة فى مشاورات عمر بن الخطاب أصحابه ورجوعه الى قولهم كثيرة
 مشهورة) من ذلك ما فى صحيح البخارى لما أراد الذهاب الى الشام فأخبر بالوباء
 فاستشار الصحابة فى القدوم الى الشام مع الوباء والرجوع عنها لذلك فأشار
 الاكثر بالعود فعاد ثم جاء عبد الرحمن بن عوف وروى فى ذلك خبرا مرفوعا

ثم فائدة المشاورة القبول من المستشار إذا كان بالصفة المدكورة ولم تظهر الفسدة
 فيما أشار به ، وعلى المستشار بذل الوسع في النصيحة وإعمال الفكر في ذلك
 فقد رويناه في صحيح مسلم عن تميم الداري رضي الله عنه عن رسول
 الله ﷺ أنه قال الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله ؟ قال لله وكتابه
 ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم ، ورويناه في سنن أبي داود والترمذي
 والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 ﷺ المستشار مؤتمن

فيه النهي عن القبول على الأرض الوبيئة ومنها ما في (١) (قوله) ثم فائدة المشاورة القبول
 اطلع) فان المشير اذا علم العمل باشارته وكان موصوفا بما تقدم زاد في محض النصيح
 وحسن الاشارة بخلاف ما اذا توم ان ذلك مجرد استبانة الرأي من غير عمل
 ربما حمله ذلك على التساهل في الأمر لكونه لا يخشى ترتب شيء على ما أشار به
 (قوله وعلى المستشار بذل الوسع) بضم الواو أى الطاقة في النصيحة اي لكون
 المستشار رضى برأيه فحقه أن يبالغ في ذلك أداء لحق النصيح قال بعضهم وآفة من
 استشير ولم ينصح الابتلاء بخلل في عقله (قوله وإعمال الفكر في ذلك) أى في
 النصيحة ومحض الرأي والنظر في عواقب الأمر دينا ودنيا والله الموفق (قوله
 فقد رويناه في صحيح مسلم (٢) الخ) وتروجة تميم سبقت في كتاب الأسماء والكنى
 والكلام على حديثه سيأتى في الكلام على الاحاديث التي ختم بها الشيخ الكتاب
 (قوله ورويناه في سنن أبي داود الخ) قال في الجامع الصغير رواه أصحاب السنن
 الاربعة عن أبي هريرة ورواه الترمذي عن أم سلمة ورواه ابن ماجه عن
 ابن مسعود ورواه الطبراني في الكبير عن سمرة وزاد فيه ان شاء أشار وان شاء
 لم يشر ورواه الطبراني في الاوسط عن علي رضي الله عنه وزاد بعد قوله
 مؤتمن فاذا استشير فليشر بما هو صانع لنفسه وتقدم في اذكار المسافر زيادة بسط
 في تخريج هذا الحديث وفوائد متعلقة بالمشاورة (قوله المستشار مؤتمن) أى

(١) كذا فيها سقط . (٢) في النسخ (البخاري) وهو تحريف . ع

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى طَيْبِ الْكَلَامِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَآخِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَمَنْ حَقَّ الْمُؤْتَمَنُ أَلَا يَحُونُ فِيمَا أُؤْتَمَنَ فِيهِ فَلْيَمْخَضِ الرَّأْيَ وَلْيَمْحَضِ النَّصِيحَ
وَالَا كَانَ فِيمَا أُؤْتَمَنَ فِيهِ خَائِنًا وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى طَيْبِ الْكَلَامِ ﴾

(قوله واخض جناحك للمؤمنين) قال في النهر هو كناية عن التلطف والرفق
وأصله أن الطائر اذا ضم الفرخ إليه بسط جناحه ثم قبضه على فرخه والجناحان
من ابن آدم جانباهاه (قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم الخ) قال في
الجامع الصغير ورواه أحمد وفي الجامع بدل قوله فمن لم يجد فان لم يجدوا وروى
قوله اتقوا النار ولو بشق تمرة دون ما بعده الشيخان والنسائي عن عدي وأحمد
عن عائشة والزوار والطبراني في الأوسط والضياء عن أنس واليزار عن النعمان بن
بشير وعن أبي هريرة والطبراني في الكبير عن ابن عباس وعن أبي أمامة اه
وقال السخاوي (١) في أمالي الأذكار ومن خطه نقلت (قوله عن عدي بن حاتم)
هو الطائي والده الجواد المشهور وعدي يكنى أبا ظريف وقيل أبا وهب قدم
على النبي ﷺ في شعبان سنة تسع من الهجرة فأسلم وكان نصرانيا روي له عن
رسول الله ﷺ ستة وعشرون حديثا اتفقا منها على ثلاثة وانفرد مسلم بحديثين
روى عنه قيس بن أبي حازم ومصعب بن سعد وسعيد بن جبير في آخرين نزل
الكوفة وتوفي بها سنة تسع وستين وقيل ثمان وستين وهو ابن مائة وعشرين سنة قال
ابن قتيبة وكان عدي طويلا اذا ركب الفرس كادت رجله تخط الارض شهد مع علي
الجلل ثم صفين قال ولم يبق له عقب إلا من قبل ابنتيه أسد وعمرة وانما أعقب
حاتم من ولده عبد الله بن حاتم ولما توفي ﷺ قدم عدي على الصديق في وقت

(١) عله (قاله السخاوي) أو في الكلام سقط . ع

اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ

الردة بصدقة قومه وثبت على الاسلام وثبت معه قومه فلم يرتدوا فيمن ارتد
من العرب وكان رضى الله عنه جوادا شريفا في قومه معظما عندهم وعند غيرهم
حاضر الجواب روي عنه أنه قال ما دخل على وقت صلاة إلا وأنا مشتاق
اليها وكان ﷺ يكرمه اذا دخل عليه وشهد فتوح العراق زمن عمر رضى الله
عنهما وشهد وقعة القادسية ووقعة مهران وغير ذلك وكان مع خالد بن الوليد حين
سار الى الشام وشهد معه بعض فتوحه وأرسل معه خالد بن الوليد الاخماس الى
الصديق وكان يفت الخبز للنمل ويقول لإنهن جارات ولهن حق وفي الصحيحين
واللفظ للبخاري قال له عمر في قصة نعم والله لأعرفك آمنت اذ كفر واوأقبلت
اذ أدبروا ووفيت اذ غدروا وان أول صدقة بيضت وجه رسول الله ﷺ
ووجوه أصحابه صدقة طي جئت بها الى النبي ﷺ فقال عدى فلا أبلى كذا
في التهذيب للمصنف مع نوع تلخيص (قوله اتقوا النار الخ) قال في النهاية بشق
تمرة أي بنصف تمرة يريد أن لا تستقلوا من الصدقة شيئا اه وقال المصنف في شرح
مسلم شق التمرة بكسر الشين المعجمة نصفها وجانبها وفيه الحث على الصدقة وأنه
لا يمتنع منها لقلبها وان قليلها سبب للنجاة من النار (وقوله فمن لم يجد أى ما يتقياها به
من المال (قوله فبكلمة طيبة) وهى الكلمة التى تطيب قلب الانسان اذا كانت
مباحة أو طاعة وقال ابن حجر فى شرح المشكاة التى فيها نفع للنفس أو للغير
وظاهر أن المراد كون الكلمة النافعة لنفسه طيبة (١) النافعة له فى دينه أو دنياه
المستعين بها عليه أى فانها سبب للنجاة من النار أيضا (قوله وروينا فى صحيحهما)
وكذا رواه الامام أحمد كما فى الجامع الصغير وقال السيحاوى (من الناس) هو صفة
للمبتدأ وقوله (عليه صدقة) خبر وتذكير الضمير رطابة « كل » المضافة لنكرة جائز
وان كان الاكثر اعتباره بالمضاف اليه كما فى كل نفس دائمة الموت إن كل نفس

(١) لعله (أن المراد بالكلمة النافعة لنفسه حيث وصفت بأنها طيبة) . ع

هَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ تَعْدِلُ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ صَدَقَةٌ وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، قَالَ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَتَمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ، قُلْتُ السَّلَامَى بَضَمَ السَّيْنِ وَتَخْفِيفِ اللَّامِ أَحَدُ مَقَاصِلِ أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ وَجَمْعُهُ سَلَامِيَّاتٌ بَضَمَ السَّيْنِ وَفَتْحَ الْمِيمِ وَتَخْفِيفِ الْيَاءِ وَتَقَدَّمَ ضَبْطُهَا فِي أَوَائِلِ الْكِتَابِ ،

لما عليها حافظ وطلب منه الصدقة شكراً لنعمة موجهه وقوله (كل يوم) أعربه الطيبي مبتدأ والجل (١) بعده اخباره والراجع فيها محذوفة أى يعدل (٢) فيه وهكذا ويصح نصبه على الظرفية و يعدل (٢) الخ بدل منه وعلى الأول استئناف جواب لسؤال محذوف كأنه قيل من يقدر على هذا وأى شيء يتصدق به فقيل كل يوم يعدل (٢) فيه بين الاثنين أى فيه صدقة الخ كذا يستفاد من شرح المشكاة لابن حجر وقوله (تطلع فيه الشمس) صفة كاشفة والمراد بطلوها وجودها وان استترت بنحو غيم (قوله تعدل) بالرفع بتقدير ان ، والفعل وان في تأويل المبتدأ أى عدلك بين الاثنين أى المتخاصمين أى بالاصلاح بينهما ودفع ظلم الظالم منهما صدقة على كل من المظلوم لدفع الظلم عنه وعلى الظالم لمنعه مما فيه هلاك دينه وتقدم أنه على رفع يوم يكون فيه ضمير محذوف أى عدلك بين اثنين فيه صدقة والجملة خبر عنه ومثله في الجمل بعده وعلى النصب يكون بدلا أى بدل اشتمال (٣) (قوله وتعين الرجل) بتقدير ان أى واعانة الرجل وذكره لانه الغالب فثله المرأة (قوله فتحمله عليها) بأن تمسك له الدابة حتى يركبها (قوله أو ترفع له عليها متاعه) أى وحده أو مع صاحبه (قوله وتميط) بتقدير ان كذلك أى اماطة الأذى عن الطريق فلذا عطفه على الجمل الاسمية تارة وعطفها عليه أخرى كما علمت (قوله وتقدم ضبطها في أوائل الكتاب) أى في باب فضل الذكر والذي تقدم ثمة هو ما ذكره الشيخ

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ
لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ تَلَقَّى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِقْ

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ بَيَانِ الْكَلَامِ وَإِضَاحِهِ لِلْمُخَاطَبِ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ كَلَامُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَلَامًا فَصْلًا يَفْهَمُهُ كُلُّ مَنْ يَسْمَعُهُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ
الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ
بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ . وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ
عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا

هنا سواء وتقدم زيادة على ذلك في هذا الشرح من ذلك الباب (قوله وروينا
في صحيح مسلم الخ) تقدم الكلام على ما يتعلق بالحديث منه في آخر كتاب السلام
في فضل البشارة أما سنده فقال السخاوى . . . (١).

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ بَيَانِ الْكَلَامِ وَإِضَاحِهِ لِلْمُخَاطَبِ﴾

(قوله وروينا في سنن أبي داود) ورواه الترمذي في الشمائل بنحوه وقال السخاوى
(كلاما فصلا) أى مفصولا بعضه من بعض لبيان وضوحه مع اختصاره وحاصله
أنه لا يلتبس معناه بمعنى غيره ويحتمل أن يكون المراد فاصلا بين الحق والباطل
أو مفصولا عن الباطل ومصونا عنه فليس في كلامه باطل أصلا والأول أنسب
بقوله (يفهمه كل من يسمعه) أى من هو أهل الفهم فهو عام أو يردبه خاص ويحتمل
أن المراد من قوله كل من يسمعه كل من خاطبه النبي ﷺ بكلامه يفهمه ذلك
السامع المخاطب لانه ﷺ كان يخاطب كلا بقدر فهمه وعلى حسب استعداده
والله أعلم (قوله وروينا في صحيح البخارى الخ) سبق الكلام على ما يتعلق
بالحديث متنا واسنادا في آخر باب كيفية السلام والله أعلم

﴿ باب المزاح ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ لِأَخِيهِ الصَّغِيرِ يَا أَبَا عَمِيرٍ مَا فَعَلَ النَّفِيرُ ،

﴿ باب المزاح ﴾

بَكَسْرٍ أَوَّلُهُ مَصْدَرٌ مَزَاحٌ فَهُوَ بِمَعْنَى الْمَازِحَةِ وَبِضْمِهِ مَصْدَرٌ مَزَحَ كَذَا قَرَرَهُ جَمْعٌ وَفِي الْمَصْبَاحِ مَزَحَ مَزَاحًا مِنْ بَابِ نَقَعَ وَمَزَاحَةٌ بِالْفَتْحِ وَالْأَسْمُ الْمَزَاحُ بِالضَّمِّ وَالْمَزَاحَةُ الْمَرَّةُ وَمَزَاحَتُهُ مِمَّا زَحَتْهُ وَمَزَاحًا مِنْ بَابِ قَاتَلَ وَيُقَالُ إِنَّ الْمَزَاحَ مُشْتَقٌّ مِنْ زَحَتِ الشَّيْءُ عَنْ مَوْضِعِهِ وَأَزَحْتُهُ عَنْهُ إِذَا نَحَيْتُهُ لِأَنَّهُ تَنْحِيَةٌ عَنْ الْجِدِّ وَفِيهِ ضَعْفٌ لِأَنَّ بَابَ مَزَحَ غَيْرُ بَابِ زَوْحٍ وَالشَّيْءُ لَا يَشْتَقُّ مِمَّا يَغَايِرُهُ فِي أَصُولِهِ اهـ (١) وَبِالْجُمْلَةِ هُوَ أَنْ يَبْسُطَ مَعَ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ لَهُ وَبِهِ فَارَقَ الْإِسْتِهْزَاءَ وَالسَّخَرِيَّةَ وَقَدْ سَأَلَ بَعْضُ السَّلَفِ عَنْ مَزَاحِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَتْ لَهُ مَهَابَةٌ فَلِذَا كَانَ يَنْبَسِطُ لِلنَّاسِ بِذَلِكَ

يَتَلَقَّى النَّدَا بَوَجْهِ صَبِيحٍ وَصُدُورُ الْقَنَا بَوَجْهِ وَقَاحٍ

فَبِهَذَا وَذَا تَسْمِ الْمَعَالِي طَرُقُ الْجَدِغِيرِ طَرُقُ الْمَزَاحِ

قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ إِنَّمَا كَانَ ﷺ يَمْزَحُ لِأَنَّ النَّاسَ مَأْمُورُونَ بِالتَّأْسِي بِهِ وَالْإِقْتِدَاءَ بِهِدِيهِ فَلَوْ تَرَكَ الطَّلَاقَ وَالْبَشَاشَةَ وَلَزِمَ الْعُبُوسَ وَالْقَطُوبَ لَأَخَذَ النَّاسُ أَنْفُسَهُمْ بِذَلِكَ عَلَى مَا فِي مَخَالِفَةِ الْغَرِيزَةِ مِنَ الْمَشَقَّةِ وَالْعَنَاءِ فَمَزَحَ لِيَمْزَحُوا وَلَا يَنْقَاضَ ذَلِكَ خَيْرٌ مَا أَنَا مِنَ الدَّدِ وَلَا الدَّدُ مِنِّي فَإِنَّ الدَّدَ اللَّهُوُّ وَالْبَاطِلُ وَهُوَ كَانَ إِذَا مَزَحَ لَا يَقُولُ إِلَّا حَقًّا وَأَخْرَجَ جَمْعٌ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَمْزَحُ وَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْخُذُ بِالْمَزَاحِ الصَّادِقُ فِي مَزَاحِهِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ اِطِّعْ) تَقْدِمُ الْكَلَامَ عَلَيْهِ فِي بَابِ كُنْيَةٍ مِنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ وَكُنْيَةُ الصَّغِيرِ وَرَوَى هَذِهِ الْجُمْلَةَ مِنَ الْحَدِيثِ التِّرْمِذِيُّ فِي الشَّمَائِلِ وَابْنُ السَّنِيِّ فِي عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ (قَوْلُهُ كَانَ يَقُولُ) عَلَى سَبِيلِ الْمَازِحَةِ وَجَبَرَ خَاطِرَ ذَلِكَ الصَّغِيرِ لَمَّا أَصَابَهُ مِنَ الْحُزْنِ عَلَى ذَلِكَ الطَّيْرِ (لَاخِيهِ)

(١) صححت عبارة المصباح من نسخة المصباح ، وفي النسخ (قاتل والمزاح) ، (لأنه

إذا مزحت تنحيت عن الجد وفيه نظر) ، (باب دفع) . ع

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِي أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيَّ عَنْ أَنَسٍ أَيْضًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ يَازَا
الْأَذْنَيْنِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابَيْهِمَا أَيْضًا أَنَّ رَجُلًا
أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْمِلْنِي فَقَالَ إِنِّي حَامِلُكَ عَلَى وَلَدِ النَّاقَةِ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَصْنَعُ بِوَلَدِ النَّاقَةِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهَلْ

من أمه (قوله وروينا في كتابي أبي داود والترمذي) وأخرجه ابن السني في كتاب
عمل اليوم والليلة (قوله قاله) على سبيل المزاح ، في الشائل للترمذي بعد تخريج
الحديث قال محمود يعني ابن غيلان قال أسامة يعني يمازحه قال الشيخ وإنما كان
مزاحاً مع كون معناه صحيحاً يقصد بالافادة لان في التعبير عنه بهذا الاذنين مباشرة
وملاطفة حيث سماه بغير اسمه فهو من جملة مزحه ولطيف أخلاقه كما قال للمرأة عن زوجها
ذاك الذي في عينه بياض (قوله ياذا الاذنين) أي يا صاحب الاذنين ووصفه به
مدحاً لذكائه وفطنته وحسن استماعه لان من خلق الله له أذنين سميعتين كان أدعى
لحفظه ووعيه جميع ما يسهل وبما تقدم عن الترمذي ظهر وجه كون هذا الكلام
من المزاح (قوله وروينا في كتابيهما) وكذا أخرجه الترمذي في الشائل : أن
رجلاً كان فيه نوع من البله ، ولم أر من بين اسمه (قوله احملني) أي أركبني على
دابة (قوله اني حاملك) أي مرشد لحملك (قوله على ولد الناقة) وفي الشائل على
ولد ناقة بحذف أل وهذا الكلام أراد به ﷺ المباشرة للسائل والملاطفة معه
مما عساه أن يكون شفاء لبلهه بعد ذلك وإظهاراً لتحقيقه فيه فان أكثر أهل الجنة
البله على ما ورد والمراد بهم البله في أمور الدنيا مع كمال فطانتهم في أمور العقبي فهم
من الأبرار عكس صفة الكفار التي قال الله تعالى في بيانها « يعلمون ظاهراً من الحياة
الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون » قال بعض العارفين سموها بلها حيث رضوا
بالجنة ولم يطلبوا الزيادة قال تعالى « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » فالحسنى
الجنة والزيادة اللقاء (قوله وما أصنع الخ) سبق الى خاطر السائل استصغار ما
يصدق عليه لفظ النبوة كما هو المتبادر للفهم من ذلك فقال ما أصنع الخ (قوله وهل

تَلَدُ الْإِبِلَ إِلَّا النَّوْقُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا قَالَ إِنِّي

تلد الابل اطلع أى ان الابل صغرت أو كبرت ما تلدها جميعها (إلا النوق) جمع ناقة وهي أنثى الابل قال أبو عبيد ولا تسمى ناقة حتي تجذع كأنه يقول له لو تدبرت لم تقل ذلك فقيه مع المباشطة الايماء الى ارشاده وارشاد غيره الي أنه ينبغي إذا سمع قولاً أن يتأمله ولا يبادر برده الا بعد أن يدرك غوره ولا يسارع الى ما يقتضيه الصورة (قوله وروينا في كتاب الترمذى) أى جامعه وكذا رواه في شمائله (قوله انك تداعبنا) بدال وعين مهملتين أى تمازحنا قال الزمخشري الداعبة كالنكاية والمزاح مصدر داعب اذا مزح والمداعبة مفاعلة منه اه وقال فى المصباح دعب يدعب كمزح يمزح وزناً ومعنى فهو داعب والمداعبة بالضم اسم لما يستملح من ذلك اه قال بعضهم وتصدير الجملة : «إن» يدل على انكار سابق كأنهم قالوا سبق أنك منعتنا عن المزاح ونحن أتباعك مأمورون باتباعك فى الافعال والاخلاق فقال لا أقول الا حقاً جواباً للسؤال على وجه يتضمن العلة الباعثة على نهيمهم عن المداعبة والمعنى انى لا أقول الا حقاً فمن قدر على المداعبة كذلك فجازة والنهى عما ليس كذلك وأطلق النهى نظراً الى حال الاغلب من الناس كما هو من (١) القواعد الشرعية فى بناء الامر على الحال الاغلب وقال آخر وجه الاستبعاد لوقوع المزاح منه صلوات الله عليه جليل مكانته وعظيم رتبته فكأنهم سألوا عن الحكمة فى ذلك ، وأما قول الطيبي تصدير الحديث : «إن» الدالة على الانكار كأنهم قالوا لا ينبغي لمثلك فى صدر الرسالة ومكانتك من الله المداعبة فرد عليهم من باب القول بالموجب وقال انى لا أقول الا حقاً أى نعم أداعب غير أنى لا أقول الا حقاً اطلع فالداعبة كذلك لا تنافى الكمال بل هى من توابه وثباته حيث جرت على طبق القانون الشرعى اه فتعقب بأنه يبعد أن يخطر ببال الصحب أنه يصدر عنه صلوات الله عليه مالا ينبغي فضلاً عن اعتراضهم عليه فكأنهم قصدوا السؤال عن المداعبة هل هى من خصائصه

لَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا تُتَمَارَأُ أَخَاكَ وَلَا تُتَمَارِزُهُ
وَلَا تُعِدُّهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفُهُ . قَالَ الْعَلَمَاءُ الْمَزَاحُ الْمَنْهِيُّ عَنْهُ هُوَ الَّذِي فِيهِ إِفْرَاطٌ
وَيَدُومٌ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُورِثُ الضَّحِكَ وَقَسْوَةَ الْقَلْبِ وَيَشْفُلُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى
وَالْفِكْرِ فِي مَهْمَاتِ الدِّينِ

فلا يقتدى به فيها فأجاب بأننى لا أقول إلا حقاً من حافظ على الحق وتجنب الكذب
مع إبقاء المهابة والوقار فله ذلك أى فهو عند السلامة من المحذور مندوب لا مباح
خلافاً للعصام إذ الأصل فى أفعاله وأقواله ﷺ وجوباً أو ندباً الاقتداء به فيها
إلا لدليل يمنع ولا مانع هنا (قوله قال الترمذى حديث حسن) زاد ورجاله ثقات
(قوله وروينا فى كتاب الترمذى) أى وقال حديث غريب وفى الجامع الصغير
رمز التضعيف بجانبه وفى التماس السعد للسخاوى بعد ذكر الحديث : فى الأدب
المفرد (قوله لا تمارأ أخاك) أى لا تحاجبه وتجادله أى بالباطل قال الراغب فى
مفرداته الامتراء والمهارة المحاجة فيما فيه مربة وأصل ذلك من مريت الناقة
إذا مسحت ضرعها للحلب اهـ (قوله ولا تعده موعداً فتخلفه) بالنصب فى
جواب النهي وسبق فى باب الوفاء بالوعد أن الخلف المذموم هو ما كان مقارناً للوعد
أو ترك الوفاء من غير عذرا ما لو وعد وعزم على الوفاء وعرض ما منع منه فلا
يدخل فى ذلك ويلبغى أن يحتز من ذلك أيضاً ولا يجعل نفسه معذوراً من غير
ضرورة حافة (١) (قوله قال العلماء المزاح الخ) وكذا من المنهى عنه المزاح المشتمل
على كذب أو غيبة أو نحو ذلك من المحظورات لما سبق من قوله ﷺ ولا أقول
إلا حقاً أى فيما كان من المزاح كذلك وكان لا على سبيل إلا كثار فإثر بل مندوب
والأفلا (قوله وقسوة القلب) أى الناشئة من كثرة الضحك والاشتغال بما لا يعنى
(قوله والفكر) أى ويشغل الفكر عن التفكير (فى مهمات الدين) أى فى أمر الدين
المهم وعطفه على ما قبله من باب التدرج إذ الذكر أرقى من الفكر لأن الذكر يوصل

وَيُؤُولُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ إِلَى الْإِيذَاءِ وَيُورِثُ الْأَحْقَادَ وَيُسْقِطُ الْمَهَابَةَ
وَالْوَقَارَ ، فَأَمَّا مَا سَلِمَ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ فَهُوَ الْمُبَاحُ الَّذِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ يَفْعَلُهُ ، فَإِنَّهُ ﷺ إِنَّمَا كَانَ يَفْعَلُهُ فِي نَادِرٍ مِنَ الْأَحْوَالِ الْمَصْلَحَةِ

إلى مقام المشاهدة ولا كذلك التفكير نعم يوصل بها إلى معرفة أوصافه العلية من
كمال القدرة والعظمة الأزلية (قوله) يؤول في كثير من الاوقات الى الایذاء)
أى للمخاطب بذكر ما يتأذى به مما يظن المتكلم ان السامع لا يتأثر منه فيذكره على
وجه المباشرة له فيحصل منه ذلك (قوله) ويورث الاحقاد جمع حقد أى اخفاء
الضعيفة (قوله) فأما ما سلم من هذه الأمور أى وما في معناها من الكذب والغيبة والغيبة
(فباح) أى ما لم يقترب به ما يصيره مطلوباً مندوباً من نحو جبر خاطر أو يناس والافصير
مندوباً كما سيأتى فى آخر كلامه ، وحاصل كلام المصنف اذا خلا (١) عن المحذور وما ذكر
من المندوب مباح ومع الأول منهى عنه تنزيهاً تارة كأن أكثر منه واشتغل به عن مهمات
الدين المندوبة وتحرراً أخرى كأن اشتمل على محرم من نحو غيبة أو كذب ومندوب
ان اشتمل على مندوب كيناس وجبر خاطر لكن قضية كلام ابن حجر الهيتمي وغيره
أنه عندخلوه عن المنهى عنه مندوب الآن يقال مزاحه ﷺ لا يفارق شيئاً مما يصير المباح
مندوباً والله أعلم ، وعبارته : الاظهر ان ما كان خالياً عن ذلك أى المنهى عنه مثل مزاحه
ﷺ مندوب وما قيل انه مباح لا غير فضعيف اذا الاصل فى أفعاله ﷺ وجوباً
أو ندباً التامى به فيها الالدليل يمنع من ذلك ولا مانع هنا فتعين التدب كما هو مقتضى
كلام الفقهاء والاصوليين اهـ (قوله للمصلحة) أى التى منها قدرة أصحابه على
التشريف (٢) بمجالسته وسماع لذي خطابه اذ لولا ما طبع عليه ﷺ من حسن الخلق
وملاطفة أصحابه وتواضعه معهم لما أطاقوا مجالسته ولا شهود حضرته لما أسبغ
عليه من المهابة والجلال فمن المصالح المرتبة على مزاحه معهم فى بعض الاوقات
اقتدارهم على مجالسته والتلقى عنه نقل (٣) الشريعة الشريفة ، ومن المصالح ما فعله
من مج الماء فى وجهه محمود بن الربيع كما فى صحيح البخاري وكان عمره أربع

وَتَطْيِيبِ نَفْسِ الْخَاطِبِ وَمُؤَانَسَتِهِ وَهَذَا لَا مَنَعَ مِنْهُ قَطْعًا بَلْ هُوَ سُنَّةٌ مُسْتَحَبَّةٌ إِذَا كَانَ بِهَذِهِ الصَّفَةِ ، فَأَعْتَمِدَ مَا تَقْلَنَاهُ عَنِ الْعُلَمَاءِ وَحَقَّقْنَاهُ فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَبَيَانِ أَحْكَامِهَا فَإِنَّهُ مِمَّا يَعْظُمُ الْأَحْتِيَاجُ إِلَيْهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

﴿ بَابُ الشَّفَاعَةِ ﴾

أَعْلَمَ أَنَّهُ تُسْتَحَبُّ الشَّفَاعَةُ إِلَى وَلَاةِ الْأَمْرِ وَغَيْرِهِمْ

سنتين فترتب عليه أنه تشرف بمقام الصحبة وأخذ منه أن من يبلغ لذلك السن يقال فيه سمع ما حضر فيه من قراءة الحديث (قوله وتطيب نفس الخاطب) أى ومن فوائد مزاحه تطيب نفس الخاطب كقوله لأخي أنس عند موت طائره وحزنه عليه يا أبا عمير ما فعل النغير (قوله ومؤانسته) أى الخاطب كقوله الاذنين (قوله بل هو سنة مستحبة) أى مؤكدة وما خلا عن المنهى عنه والمأمور به مندوب كما علم مما تقدم بما فيه

﴿ بَابُ الشَّفَاعَةِ ﴾

تقدم تحقيق الكلام على معنى الشفاعة ومأخذها في باب ما يقول من سمع المؤذن والمقيم ، قال القرطبي في التفسير أصل الشفاعة والشفعة من الشفع وهو الزوج في العدد ومنه الشفيع لأنه يصير مع صاحب الحاجة شفعا ومنه ناقة شفوع اذا جمعت بين محلبين في حلبة واحدة وناقة شفيع اذا اجتمع لها حمل وولد يتبعها والشفع بضم الشين ضم واحد الى واحد والشفاعة اذا (١) ضم غيرك الى جاهك ووسيلتك فهي على التحقيق اظهر للمنزلة الشفيع عند المشفع (٢) وايصال منفعة الى المشفوع له اه (قوله انه تستحب الشفاعة الى ولاة الامور الخ) أى لما فيه من السعى في حاجة الأخ المؤمن وقد ورد في الصحيح والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه قال القرطبي في المفهم ولا يخفى ما في الشفاعة المسنونة من الاجر والثواب لانها من صنائع المعروف فليس كل (٣) يقدر على الوصول الى ذى الامر ولذا كان

(١) عله (فالشفاعة إذا) . (٢) بصيغة اسم الفاعل (٣) اى (كل انسان) . ع

من أصحاب الحقوق والمستوفين لها ما لم تكن شفاعته في حد أو شفاعته في أمر لا يجوز تركه كالشفاعة إلى ناظر على طفل أو مجنون أو وقف أو نحو ذلك في ترك بعض الحقوق التي في ولايته، فهذه كلها شفاعته محرمة تحرم على الشافع ويحرم على المشفوع إليه قبولها ويحرم على غيرهما السعي فيها إذا علمها ودلائل جميع ما ذكرته ظاهرة في الكتاب والسنة وأقوال علماء الأمة قال الله تعالى من يشفع شفاعته حسنة يكن له

ﷺ يقول مع كمال تواضعه وقربه من الناس قويمهم والضعيف وعدم احتجابه منهم أبلغوني حاجة من لا يستطيع ابلاغها (قوله من أصحاب الحقوق) أي ممن له حق على غيره بأن جني غيره على نفسه بما يؤدي إلى هلاكها أو على عضوه بأن قطع نحو يده أو تهدى على عرضه بأن قذفه بالسوء فينبغي أن يشفع عند صاحب الحق في جميع ما ذكر ونحوه في إسقاطه (قوله والمستوفى لها) أي الحقوق ممن أقيم لذلك وهو داخل في ولاية الأمور (قوله ما لم تكن شفاعته في حد) أي بعد رفعه للحاكم وثبوته عنده فلا تجوز الشفاعته في ذلك لأن الله أولى بالعباد وقد شرع الحدود لما فيها من مصالح العباد وقطع دائرة الفساد والعناد ولا تنبغي الشفاعته بعد وصولها للحاكم قال تعالى «ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله» أما قبل الرفع إلى الحاكم فاختار أكثر العلماء الشفاعته فيها إلا إن كان ممن يعظم ضرره ويكثر شره بأن يجاهر بذلك واشتهر بالتعرض له فلا تنبغي الشفاعته فيه بل ينبغي رفع ذلك إلى الحاكم لينجز أولئك الفجرة الطغام (قوله أو شفاعته في أمر لا يجوز تركه الخ) كأن يشفع في تنقيص أجره نحو دار عن أجره المثل في مال صبي أو نحو ذلك أو عن شرط الواقف وفيه (قوله فهذه كلها شفاعته محرمة) أي لأنها وسيلة لمحرم وللوسائل حكم المقاصد (قوله ويحرم على المشفوع إليه قبولها) أي لما فيه من اعانته على العصيان فإن الشافع إذا علم أنه يقبل في ذلك المحرم جره إلى الوقوع في قبوله منه اعانة على ذلك وحض على الوقوع فيه وفي عدم القبول زجر عن ذلك (قوله من يشفع شفاعته حسنة) أي كأن راعى بها حق مسلم ودفع

فَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِئًا * الْمُقْتِيتُ الْمُقْتَدِرُ ، الْمُقْتَدِرُ هَذَا قَوْلُ أَهْلِ اللُّغَةِ وَهُوَ مُحْكَمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَآخَرِينَ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ ، وَقَالَ آخَرُونَ مِنْهُمْ الْمُقْتِيتُ الْحَفِيفُ ، وَقِيلَ

بِهَا عَنْهُ شَرٌّ أَوْ جَلْبٌ إِلَيْهِ نَفْعًا ابْتِغَاءَ لُوجِهِ اللَّهِ وَمِنْهَا الدُّعَاءُ لِمُسْلِمٍ وَقَوْلُهُ ﷺ مِنْ دَعَا لِأَخِيهِ بظَهْرِ الْغَيْبِ اسْتَجِيبَ لَهُ وَقَالَ لَهُ الْمَلَكُ وَلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ (قَوْلُهُ نَصِيبٌ مِنْهَا) هُوَ ثَوَابُ الشَّفَاعَةِ . التَّسْبِيبُ إِلَى الْخَيْرِ الْوَاقِعُ بِهَا (قَوْلُهُ شَفَاعَةُ سَيِّئَةٍ) يَرِيدُ بِهَا حَرَمًا قَالَ فِي النَّهْرِ قَالَ الْحَسَنُ الشَّفَاعَةُ الْحَسَنَةُ هِيَ (١) فِي الْبِرِّ وَالطَّاعَةِ وَالسَّيِّئَةُ فِي الْمَعَاصِي قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَهَذَا الْقَوْلُ جَامِعٌ (قَوْلُهُ كِفْلٌ مِنْهَا) أَيُّ نَصِيبٍ مِنْ وَزَرِهَا مَسَاوِلُهَا فِي الْقَدْرِ كَذَا فِي تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ وَقَالَ الْكَوَاشِي فَرَّقَ بَعْضُهُمْ بَيْنَ الْكِفْلِ وَالنَّصِيبِ فَقَالَ النَّصِيبُ الْحِظُّ وَالْكَفْلُ هُنَا مَسْتَعَارٌ مِنَ الْكَفْلِ الرَّدِيِّ (٢) مِنَ الشَّيْءِ وَاسْتِثْقَاؤُهُ (٣) مِنَ الْكَفْلِ لِمَشَقَّةِ الرُّكُوبِ عَلَيْهِ ثُمَّ صَارَ مُتَعَارِفًا لِلْحَمْلِ عَلَى شِدَّةِ أَمْرِهِ وَقَالَ فِي النَّهْرِ الظَّاهِرُ أَنَّ مِنَ السَّبَبِ أَيُّ نَصِيبٍ مِنَ الْخَيْرِ وَكَفْلٌ مِنَ الشَّرِّ بِسَبَبِهَا وَغَايِرُ فِي النَّصِيبِ فَذَكَرَهُ بِلَفْظِ الْكَفْلِ فِي الشَّفَاعَةِ السَّيِّئَةِ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ فِي الشَّرِّ وَإِنْ كَانَ قَدْ اسْتَعْمَلَ فِي الْخَيْرِ أَيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ» قَالُوا وَهُوَ مُسْتَعَارٌ مِنَ كِفْلِ الْبَعِيرِ كَسَاءً يَدَارُ عَلَى سَنَامِهِ لِيُرَكَّبَ عَلَيْهِ وَسَمِيَ كِفْلًا لِأَنَّهُ لَمْ يَمِمْ الظَّهْرَ بَلْ بَعْضُهَا مِنْهُ أَمَّا (قَوْلُهُ الْمُقْتِيتُ الْمُقْتَدِرُ) قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ مِنْ أَقَاتِ الشَّيْءِ إِذَا قَدَّرَ قَالَ - أَيُّ الزَّيْرِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ كَمَا فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ -

وَذِي ضَمْنٍ كَفَفَتْ الضَّمْنَ عَنْهُ وَكَانَتْ عَلَى مِثَالِهِ مَقِيَّتًا (٤)

(١) فِي النَّسْخِ اسْقَاطُ (الْحَسَنَةِ) . (٢) عَلَيْهِ (الرَّدِّ) أَيُّ الْعَجْزِ فَإِنَّهُ يُسَمَّى الْكَفْلَ بِفَتْحٍ أَوَّلِيهِ وَأَمَّا (الرَّدِّ) فَلَيْسَتْ مِنْ مَعَانِي الْكَفْلِ بِالْكَسْرِ وَلَا الْكَفْلَ بِالِتَّجْرِ بِلِ (٣) عَلَيْهِ (أَوْ اسْتِثْقَاؤُهُ) وَقَوْلُهُ (مِنْ الْكَفْلِ) أَيُّ بِكَسْرٍ أَوَّلُهُ وَسُكُونُ ثَانِيهِ وَهُوَ الْكَسَاءُ الْآتِي بَيَانُهُ . (٤) فِي مُحِيطِ الْمُحِيطِ : وَذِي ضَمْنٍ كَفَفَتْ النَّفْسُ عَنْهُ * وَكَانَتْ عَلَى مِثَالِهِ مَقِيَّتًا . وَفِي الْكَشَافِ مِثْلُهُ لَكِنْ فِيهِ (نَقِيَّتُ السُّوءِ) . ع

المُقيتُ الذي عليه قوتُ كلِّ دابةٍ ورزقها وقال الكلبيُّ المُقيتُ المجازيُّ بالحسنةِ
والسيئةِ وقيل المُقيتُ الشهيدُ وهو راجعٌ الى معنى الحفيظِ وأما الكفلُ
فهو الحظُّ والنصيبُ ، وأما الشفاعةُ المذكورةُ في الآيةِ فالجمهورُ على أنها هذه
الشفاعةُ المعروفةُ وهي شفاعةُ الناسِ بعضهم في بعضٍ ، وقيل الشفاعةُ
الحسنةُ أن يشفعَ إيمانهُ بأن يُقاتِلَ الكُفَّارَ واللهُ أعلمُ ،

قال القرطبي فالمعنى أن الله يعطى كل انسان قوته ومنه قوله عليه الصلاة والسلام
كفى بالمرء أعما أن يضيع من يقيت على من (١) رواه هكذا أى من هو تحت
قدرته وفي قبضته من عيال وغيره (٢) ذكره ابن عطية (قوله وقال آخرون
منهم) أى من المفسرين ومن قال به من أهل اللغة أبو عبيدة (قوله المُقيت
الحفيظ) قال البيضاوى وقيل شهيدا حافظا واشتقاقه من القوت فانه يقوى
البدن ويحفظه قال القرطبي قال النحاس وقول أبي عبيدة أولى لأنه مشتق من القوت
معناه مقدار ما يحفظ الانسان اهـ (قوله وقيل المُقيت الذي عليه قوت كل دابة الخ)
هذا القول يرجع الى قول أبي عبيدة اذ الاقاة من الحفظ (قوله وهو) أى ما ذكر
من الاقوال الثلاثة الاخيرة راجع الى معنى الحفيظ فان كان شهيدا على الامر أو كان مجازيا
به اكونه شهيدا عليه فهو حفيظ له (قوله وأما الكفل فهو النصيب والحظ)
وغير بينه وبين النصيب في استعماله في الثمر والنصيب في الخير لما تقدم (قوله
فالجمهور على أن هذه الشفاعة الخ) وبه قال مجاهد والحسن وأبو زيد وغيرهم كما
في تفسير القرطبي (قوله هي شفاعة الناس بعضهم لبعض) أى فمن يشفع لينفع
فله نصيب ومن يشفع لضره فله كفل وان لم يشفع في الحالين عملا بنيه وشفاعته
قال الله تعالى ومن يشفع ولم يقل ومن يشفع (٣) (قوله وقيل الشفاعة الحسنة الخ)
حكاه القرطبي في التفسير بقليل ولم يبين قائله فقليل المعنى من يكن شفيعا لصاحبه

(١) عليه (على روايه) (٢) عليه (وغيرهم) (٣) اى بضم ففتح فقاء مفتوحة

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَاهُ طَالِبُ حَاجَةٍ أَقْبَلَ عَلَى جُلَسَائِهِ فَقَالَ أَشْفَعُوا تُؤَجِّرُوا وَيَقْضِي اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَدِيٍّ مَا أَحَبَّ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِثْلُهَا ،

في الجهاد يكن له نصيب من الأجر ومن يكن شفيها لآخر في باطل يكن له نصيب من الورر وزاد فيه وقيل الشفاعة الحسنة هي في البر والطاعة والسيئة في المعاصي فمن يشفع شفاعة حسنة ليصلح بين الناس استوجب الاجر ومن سعى بالنيمة والغبية اثم وهذا قريب من معنى القول الاول أى قول الجمهور وقيل يعنى بالشفاعة الحسنة الداء للمؤمنين ، والسيئة الداء عليهم ، في صحيح الخبر من دعا لآخيه بظهر الغيب استجيب له وقال الملك آمين ولك بمثله فهذا هو النصيب وكذا في الشر بل يرجع شؤم دعائه عليه كما كانت اليهود تدعو على المسلمين (قوله وروينا في صحيحى البخارى ومسلم النخ) فى الجامع الصغير عزو تخريج قوله اشفعوا النخ لكن بلفظ ماشاء بدل قوله ما أحب الى أبى داود والنسائى والترمذى والدارقطنى فى السنن وكلهم عن أبى موسى (قوله تؤجروا) بالجزم جواب الشرط المقدر أى إن تشفعوا تؤجروا ووقع فى بعض نسخ مسلم رواية (١) للبخارى فى كتاب الادب فلتؤجروا بزيادة فاء ولا م قال القرطبي فينبغى أن تكون مكسورة لأنها لام كي وان الفاء زائدة كما فى قوله ﷺ قوموا فلاصلي لكم فى بعض رواياته ويكون معنى الحديث على تلك الرواية اشفعوا لى تؤجروا قال ويحتمل أنها لام الامر والمأمور به التعرض للاجر بالاستشفاع كأنهم استشفعوا وتعرضوا بذلك للاجر وعلى هذا فيجوز كسر اللام وسكونها ، وقال الشيخ زكريا الفاء للسبية وهي التى ينتصب بعدها الفعل المضارع واللام بالكسر لام كي وجاز اجماعهما لانها أمر واحد أو هى زائدة على مذهب الاخفش أو عاطفة على اشفعوا واللام بالسكون للامر أو على مقدر كما فى وإياى فارهبون وقيل الفاء واللام زائدان ويوافقه سقوطها (٢) من نسخة ، قال السكرماني فى تفسير معنى الحديث أى اذا عرض المحتاج

وفي رواية أبي داود وأشفعوا إلى لتؤجروا وليقض الله على لسان يديه ماشاء ، وهذه
الرواية توضح معنى رواية الصحيحين ، وروينا في صحيح البخاري عن ابن
عباس رضي الله عنهما في قصة بريدة وزوجها قال قال لها النبي ﷺ

علي حاجته فاشفعوا له الى فانكم اذا شفعم حصل لكم الاجر سواء قبلت شفاعتكم
أم لا ويقضى الله أى يجرى الله على لسانى ما أحب أى شاء من موجبات قضاء
الحاجة أو عدمها أى ان قضيتها أو لم أقضها فهو بتقدير الله وقضائه (قوله وفي رواية
ماشاء) هي كذلك عند البخاري في كتاب الادب من الصحيح وتقدم أنها عند
الثلاثة من أصحاب السنن والدارقطني في السنن أيضا وحينئذ فان لوحظ صدور
أقضية الحاجات باعتبار موردها على يده ﷺ فتحمل رواية شاء على أحب
لانه لا يبرز على يده ﷺ من المقضيات الا المحبوب لله سبحانه وان أريد ما هو
أعم من برزها على يده فشمّل ما برز على يد غيره من الاقدار على يد ولاية الامور
فلا تخصص رواية شاء برواية أحب لأن ذكر بعض أفراد العام لا يخصه
(قوله وفي رواية أبي داود الخ) اللام في لتؤجروا تعليلية أى أمركم بالشفاعة
عندى ليعود عليكم الاجر ويصح حملها على الامر على ما تقدم في كلام القرطبي
وغيره (قوله وليقضى الله) هكذا هو بالنصب في نسخة معطوف على المنصوب
قبله بأداة حرف التعليل وفي نسخة مصححة وليقض بالجزم قال القرطبي وصحت
به الرواية كذلك هنا أى في صحيح مسلم باللام وجزم الفعل وحمل ذلك على أن
الامر وقع فيها موقع الخبر كما قد جاء ذلك كثيراً انتهى (قوله توضح رواية
الصحيحين الخ) أى لأنها تبين أن (٢) المrapطة بين الاجر والشفاعة المدلول عليها بجزم
الفعل في جواب الامر في قوله اشفعوا تؤجروا لأنها سبب لحصوله (قوله وروينا
في صحيح البخاري الخ) قال المزى في الاطراف رواه البخاري في كتاب الطلاق
والترمذي في النكاح (في قصة بريدة) هي بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى وسكون
التحتية بينهما أى لما عتقت وفسخت نكاحها من زوجها لكونه رقيقا (قوله
وزوجها) اسمه مغيث وهو عبد أسود وما روى عن عائشة أن زوجها كان حرا
فعارض بأنه قد صبح عنها أنه كان عبدا (قوله قال) أى ابن عباس (قال لها) أى

لَوْ رَاجَعْتِيهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرُنِي؟ قَالَ إِنَّمَا أَشْفَعُ قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ ،

لبريرة (لوراجعتيه) باثبات الياء بعد ضمير المخاطبة تولدت من اشباع الكسرة قال ابن النحوى فى شرح البخارى فى الحديث استشفاع الامام والعالم والخليفة فى الحوائج والرغبة الى أهلها فى الاسعاف لسائلها وان ذلك من مكارم الاخلاق ، وفيه أن الساعى فى ذلك مأجور وان لم تنقض الحاجة ، وفيه أنه لا حرج على الامام والحاكم إذا ثبت الحق على أحد الخصمين عنده وسأله من ثبت عليه الحق فى الشفاعة (١) الى صاحب الحق فى اسقاط حق أو تأخير أو وضع فيشفع فى ذلك لانه ﷺ شفع الى بريرة فقال لها لو راجعتيه بعد اعلامه اياها بما لها من الخيار بين القرار معه والفسخ ، وفيه أن من سئل من الامور ما هو غير واجب فعله فله رد سائله وترك قضاء حاجته وان كان الشفيع سلطاناً أو عالماً أو شريعاً لانه ﷺ لم ينكر على بريرة ردها إياه فيما شفع فيه وليس أحد من الخلق أعلى رتبة منه ﷺ فغيره من الخلق أحرى أن لا يكون منكراً رده فيما يشفع فيه ، وفيه أنه لا حرج على المسلم فى حبه امرأة مسلمة سواء ظهر ذلك أو خفي فلاثم عليه وان أفرط فيه ولم يأت محرماً فان مغيثاً كان يتبع بريرة بعد أن بانث منه فى سكك المدينة مبدياً لها ما يجده فى نفسه من (٢) فرط الهوى وشدة الحب وكان ذلك بعد بينونتها منه كما يدل عليه قوله ﷺ لو راجعتيه وإذا كان كذلك فغير ملوم من ظهر منه محبة امرأة يحل تزوجها سواء تزوجها بعد أم لا مالم يغش ماثماً ويأت محرماً اهـ ما يؤخذ من كلام ابن النحوى بتلخيص ، وفى كشف الاسرار لابن العماد الافقهسى استصعب الناس قول بريرة أتأمر يا رسول الله أم تشفع فقال بل أشفع قالت لا حاجة لى فيه وقالوا كيف يظن بهذه الصحابية أنها لم تقبل شفاعته ﷺ وقالت لا حاجة لى فيه مع شفاعته عندها فيه قال والجواب الصحيح فى ذلك موقوف على معرفة الفرق بين الامر والسؤال والشفاعة وقد فرق اليماني فى شرح اللمع بينهما فقال الطلب ان كان من الاعلى للادنى فأمر وان كان من الادنى للاعلى لمن هو دونه سمي الطالب شافعاً

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ عَمِيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ بْنِ حُدَيْفَةَ
 ابْنِ بَدْرٍ نَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحُرِّ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ يَدْرِيهِمْ
 عُمرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ عَمِيْنَةُ يَا بَنَ أَخِي لَكَ وَجْهٌ عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ
 فَاسْتَأْذِنْ لِي عَلَيْهِ فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ عُمرُ فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ هِيَ يَا بَنَ الْخَطَّابِ
 فَوَاللَّهِ مَا تُعْطِينَا الْجَزَلَ وَلَا تَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ فَغَضِبَ عُمرُ حَتَّى هَمَّ أَنْ يُوقِعَ
 بِهِ فَقَالَ الْحُرُّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَنَبِيهِ ﷺ خُذِ الْعَفْوَ
 وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ وَإِنَّ هَذَا مِنْ الْجَاهِلِينَ فَوَاللَّهِ
 مَا جَاوَزَهَا عُمرُ حِينَ تَلَاهَا عَلَيْهِ وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّبَشِيرِ وَالتَّهْنِئَةِ﴾

والمطلوب منه مشفوعاً اليه والمطلوب له مشفوعاً له والشئ مشفوعاً فيه فكل شافع
 فهو داع وسائل وطالب وراغب وكل مشفوع اليه مدعو ومستول ومرغوب اليه
 هذا كلامه فشرط في تسميتها شفاعاً أن يكون الشافع دون المشفوع اليه وحينئذ
 فقول بريرة أتأمر أم تشفع لم ترد حقيقة الشفاعه لفقدان شرطها بل المعنى أم تخير
 وقوله بل اشفع معناه بل أخير ولم تفهم بريرة غير ذلك وإطلاق الشفاعه على التخيير
 مجاز لما بينهما من عدم الإيجاب في الموضعين ويجوز أن يكون أراد ﷺ من كلامه
 هذا اختبار بريرة هل لها رغبة في زوجها فيأمرها برده فلما قالت لا حاجة لي فيه ظهر له
 كراهتها له فلم يأمرها برده اه ملخصاً (قوله وروينا في صحيح البخاري الخ)
 تقدم الكلام عليه في باب الاعراض عن الجاهلين

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّبَشِيرِ وَالتَّهْنِئَةِ﴾

ألف الحافظ السيوطي في هذا المعنى جزءاً وسماه محصول الاماني باصول النهاي
 وأورد فيه أحاديث وآثاراً في التهنئة بأحوال عالية وأزمنة فاضلة وأعمال كاملة

وحوادث مسفرة : فمن الاول حديث الشيخين عن أنس قال أنزلت على النبي ﷺ
 « ليفعلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » مرجمه من الحديدية فقال ﷺ لقد
 أنزلت على آية أحب الى مما علي الارض ثم قرأها عليهم فقالوا هنيئاً لك يا رسول الله
 الحديث ، ومنه حديث الحاكم في المستدرک عن أسامة تبعت النبي ﷺ الى بيت حمزة
 فلم يجمده فقال له جئت يا رسول الله وأنا أريد أن آتيك وأهنتك أخبرني أبو عمارة
 يعني حمزة أنك أعطيت نهرا في الجنة يدعى الكوثر ، ومنه حديث ابن عساكر
 عن عبدالله بن جعفر أن رسول الله ﷺ قال يا عبدالله هنيئاً لك مريثاً خلقت
 من طين وأبوك بطير مع الملائكة في الجنة ، ومنه حديث أحمد ومسلم عن أبي بن
 كعب أن النبي ﷺ سأله أي آية في كتاب الله أعظم قال آية الكرسي قال ليهنك
 العلم أبا المنذر ، ومنه تهنئة كعب بتوبته وسيأتي في الأصل ، ومن الثاني التهنئة بشهر
 رمضان أخرج الأصبهاني في الترغيب عن سلمان الفارسي قال خطب رسول الله
 ﷺ في آخر يوم من شعبان فقال أيها الناس قد أظلمكم شهر عظيم شهر مبارك
 فيه ليلة خير من ألف شهر الحديث ، قال ابن رجب في اللطائف هذا الحديث
 أصل في التهنئة بشهر رمضان ومنه التهنئة بالمعيد وأورد فيه آثاراً كثيرة عن الصحابة
 والتابعين ، ومنه التهنئة بالصباح والمساء أخرج الطبراني بسند حسن عن أبي بكر
 قال قال رسول الله ﷺ لرجل كيف أصبحت يا فلان قال أحمد الله اليك يا رسول
 الله فقال ﷺ ذلك الذي أردت منك ، ومن الثالث التهنئة بالحج أخرج البخاري
 عن عروة بن مضر قال أتيت النبي ﷺ بمخي فقال أخرج روعك يا عروة
 أي ذهب الفزع ومنه التهنئة بالقدوم من الحج وسبق في اذكار المسافر ما يقال
 لمن قدم من الحج من قوله ﷺ قبل الله حجك وأخلف نفقتك ، ومنه التهنئة
 بالقدوم من الغزو أخرج الحاكم في المستدرک عن عروة رضى الله عنه قال لما قفل النبي
 ﷺ وأصحابه من بدر استقبلهم المسلمون بالروحاء يهتفونهم مرسل صحيح الاسناد
 وتقدم حديث ابن السني عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ في غزوة فلما
 دخل استقبلته وأخذت بيده فقلت الحمد لله الذي نصرك وأعزك وأكرمك وأخرج
 ابن سعد عن عبدالله بن أبي سفيان الى أحمد قال لقي أسيد بن حضير رسول الله
 ﷺ حين أقبل من بدر فقال الحمد لله الذي أظفرك وأقر عينك ومن الرابع

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَنَادَتْهُ الْمَلَأِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْغُرَابِ أَنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِمَعْنًى
وَقَالَ تَعَالَى وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى، وَقَالَ تَعَالَى وَلَقَدْ جَاءَتْ

التهنئة بالنكاح وبالمولود وبدخول الحمام وتقدم ما يقال للأول في كتاب النكاح
والثاني في كتاب الأسماء والثالث في أواخر باب السلام في الاستئذان ﴿تممة﴾
قال القمولى في الجواهر لم أجد لأصحابنا كلاما في التهنئة بالعيد والاعوام والشهر
كما يفعله الناس ورأيت من فوائد الشيخ زكي الدين بن عبد العظيم المنذرى أن
الحافظ أبا الحسن المقدسى سئل عن التهنئة في أوائل الشهور والسنين أهو بدعة
أم لا فأجاب أن الناس لم زالوا مختلفين فيه قال والذي أراه أنه مباح ليس بسنة ولا
بدعة ونقله الشريف الغزى في شرح المنهاج القرعى ولم يرد عليه وأجاب الحافظ
ابن حجر بعد اطلاعه على ذلك بأنها مشروعة واحتج له بأن البيهقى عقد لذلك
بابا وقال باب ما روى في قول الناس بعضهم لبعض في العيد تقبل الله منك
وساقفه أخبارا وآثارا ضعيفة لكن مجموعها يحتج به في مثل ذلك ثم قال ويستدل
لعموم التهنئة لما يحدث من نعمة أو يندفع من نقمة مشروعية سجود الشكر والله
أعلم * ثم التبشير مصدر بشر من البشارة بتثليث بائه الموحدة كما ذكره النسفى في
تفسيره وهى القول السار للمخير قال البيضاوى في التفسير فانه يظهر أثر السرور
في البشارة ولذا قال الفقهاء البشارة هو الخبر الأول حتى لو قال الرجل لعبيده من
بشرني بقدم ولدى فهو حر فأخبروه فرادى عتق الأول ولو قال من أخبرني
عتقوا جميعا اه والتهنئة الدعاء بالهناء لمن فاز بخير دينى أو دنيوى لا يضره فى دينه
(قوله فناده الملائكة) أى مناد من جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل فان المنادى
كان جبريل وحده (قوله وهو قائم يصلى فى الحراب) أى قائما فى الصلاة ويصلى
صفة قائم أو خبر أو حال آخر عن الضمير فى قائم والحراب المسجد أو أشرف
مواضعه أو مقدمها سمي به لانه محل محاربة الشيطان (قوله ان الله يبشرك بمعنى)
أى بأن الله يبشرك ويحيى اسم أعجمى وان جعل عريا ففنع صرفه للتعريف
ووزن الفعل كيعمر (قوله جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى) يعنى الملائكة قيل

رُسِّلْنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشَرَى وَقَالَ تَعَالَى فَبَشِّرْ نَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ، وَقَالَ تَعَالَى قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ وَقَالَ تَعَالَى قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ، وَقَالَ تَعَالَى وَأَمْرًا أَنَّهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ

كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل والبشرى بشارة الولد وقيل هلاك قوم لوط (قوله فبشرناه) أى ابراهيم (بغلام حلیم) بشره بالولد وبأنه ذكر يبلغ أوان الحلم فان (١) الصبي لا يوصف بالحلم أو يكون حلما وأي حلم مثل حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح وهو مرهق فقال ستجدنى إن شاء الله من الصابرين وقيل ما نعت الله نبياً بالحلم لعهدة وجوده غير ابراهيم وابنه عليهما السلام وحالهما المذكور بعد فى الآيات بعد هذه الآية يشهد عليه ، لخص وما قبله من تفسير البيضاوي (قوله لا توجل) قال فى النهر صرح فى هذه الآية أى بقوله انا منكم وجلون بأنه كان وجل منهم بعد تقريره اليهم ما ضافهم (٢) به من العجل الحنيد وامتناعهم من الاكل ، وفى هود : وأوجس فى نفسه خيفة فيمكن أن هذا التصريح كان بعد إيجاس الخيفة ويحتمل أن يكون القول هنا مجازا بأنه قد ظهر عليه مخايل الخوف حتى صارت كالمصرح بها اه وتقدم فى باب الفرق بينه وبين الخوف بالاعتبار وان كانا متحدين بالذات (قوله انا نبشرك بغلام عليم) استئناف فى معنى التعليل للنهى عن الوجل ، بشره بأمرين أحدهما أنه ذكر والثانى وصفه بالعلم على سبيل المبالغة (قوله وامرأته) أى امرأة ابراهيم وهى سارة بنت هاران بن ناحور وهى ابنة عمه وقوله (قائمة) أى لخدمة الضيفان (٣) وكان نساؤهم لا يحتججن كعادة العرب ونازلة البوادي والصحراء ولم يكن التبرج مكرها عندهم وكانت عجوزا وخدمة الاضياف مما تعد من مكارم الاخلاق (قوله فضحكت) قال مجاهد أى حاضت وقال الجمهور هو الضحك المعروف فليل هو مجاز معبر به عن طلاقة الوجه وسرورها بنجاة أخيها وهلاك قومه كذا فى النهر وهو مشكل لانه يقتضى حل الزوج

(١) فى النسخ (وإن) . (٢) فى النسخ (ما أضافهم) وهو تحريف يعلم من كتب اللغة . (٣) نسخة (لخدمة الاضياف) .

فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ . وَقَالَ تَعَالَى إِذْ قُلْتِ الْمَلَائِكَةُ
يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ . الْآيَةَ . وَقَالَ تَعَالَى ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ
اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .

بينت الاخ لان لوطا كان ابن هاران اخي ابراهيم لكن في تفسير سورة الانبياء من
تفسير العماد ابن كثير حكاية قول رواه ابن جرير ان سارة ابنة ملك حران قال العماد
وهو غريب والمشهور أنها ابنة عم ابراهيم عليه السلام (قوله فيبشرناها بإسحق)
هذا موافق لقوله تعالى « ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشري » والمعنى بشرناها على اسان
رسلنا بشرتها الملائكة بإسحاق وبأن اسحاق سيلد يعقوب (قوله يبشر) بتشديد
الشين مضارع بشر وقرئ بتشخيف الشين مضارع أبشر (قوله بكلمة) بفتح
الكاف وكسر اللام في جميع القرآن قال البيضاوي أى يعيسى وسمى بذلك لانه
وجد بأمره تعالى دون أب فشابه البدعيات التي هي عالم الأمر أو بكتاب الله سمي
كلمة كما قيل كلمة الحويدرة (١) لقصيدته (قوله اسمه المسيح عيسى بن مريم) تقدم
الكلام على لغات المسيح ولم سمي عليه السلام بذلك في آخر اذ كار الصلاة
وعيسى معرب أشيوع والقول بأنه مشتق من العيس وهو بياض يعلوه حمرة قال
القاضي البيضاوي تكلف لا طائل تحته وابن مريم لما كانت صفة تميز تميز الأسماء
نظمت في سلكها ولا ينافي تعدد الخبر افراد المبتدأ فانه اسم جنس مضاف ويحتمل
أن يراد الذي يعرف به ويتميز عن غيره هذه الثلاثة ويجوز أن يكون عيسى خبر
مبتدأ محذوف وابن مريم صفته وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيها على أنه
يولد من غير أب اذ الأولاد تنسب للأباء ولا تنسب للأم الا اذا فقد الأب
(قوله وجيها في الدنيا والآخرة) حال مقدرة من كلمة وهي وان كانت نكرة
لكنها موصوفة وتذكير للمعني والوجهة في الدنيا النباهة وفي الآخرة الشفاعة (قوله
ومن المقربين) أى من الله قربا بمعنى يا وقيل اشارة الى علو درجته في الجنة ورفعته الى السماء
وصحبه الملائكة (قوله ذلك) المشار به اليه ما أعد الله لهم من الكرامة وهو مبتدأ خبره

(١) في النسخ (الحق ندره) وهو تصحيف وفي الاساس « من المجاز :

حفظت كلمة الحويدرة ، لقصيدته » اه . ع

وَقَالَ تَعَالَى فَبَشِّرْ عِبَادِ (١) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وَقَالَ
تَعَالَى وَأَبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ توعِدُونَ ، وَقَالَ تَعَالَى يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يُبَشِّرُكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَقَالَ تَعَالَى يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ
فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ *

الموصول والعائد عليه محذوف أى ذلك الذى يبشر الله به عباده حذف حرف الجر فانتصب
الضمير ثم حذف قال الزمخشري أو ذلك التبشير الذى يبشر الله به عباده اه
واعترض النهر كلام الكشف بانه لم يتقدم فى السورة لفظ البشرى ولا ما يدل
عليها من مبشر أو شبهه قال ومن النحاة من جعل الذى مصدرية حكاه ابن مالك
عن يونس وتناول عليه هذه الآية أى (٢) ذلك تبشير الله عباده وليس بشيء لأنه
اثبات الاشتراك بين مختلفي الحد بلا دليل وقد ثبتت اسمية الذى فلا يعدل عن ذلك
لشيء لا يقوم به دليل ولا شبهة اه (قوله فبشر عبادى) أى المجتنبين الطاغوت
المنيين الى الله تعالى ووضع الظاهر موضع المضمرة ليدل على أنهم هم وليرتب على
الظاهر الوصف وهم (الذين يستمعون القول) وهو عام فى جميع الاقوال (فيتبعون
أحسنه) ثناء عليهم بنفوذ (٣) بصائرهم وتميزهم (قوله يوم ترى المؤمنين الخ) العامل
فى يوم هو العامل فى لهم والتقدير ومستقر لهم أجر كريم يوم ترى المؤمنين أو اذكر
يوم ترى اعظاما لذلك اليوم والرؤية هنا رؤية العين والنور حقيقة والظاهر أن
النور يتقدم لهم بين أيديهم ويكون أيضا بأيامانهم فيظهر أنهما نوران نور ساع بين
أيديهم ونور بأيامانهم فلذلك تضى الجهة التى يؤمونها وهذا يضى به ماحوله من
الجهات (قوله بشراكم اليوم جنات) جملة معمولة لقول محذوف تقديره تقول
لهم الملائكة الذين يتلقونهم بشراكم اليوم جنات أى دخول جنات (قوله مقيم)

(١) فى النسخ (عبادى) بالياء وهو مخالف للرسم والقراءة (٢) فى النسخ

أن (٣) فى النسخ بنفوذ . ع

وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْبَشَارَةِ فَكَثِيرَةٌ جَدًّا فِي الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ :
فَمِنْهَا حَدِيثُ تَبَشِيرِ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ
لَا نَصَبَ فِيهِ وَلَا صَخَبَ ،

أى دائم (قوله) وأما الاحاديث الواردة في البشارة فكثيرة جدا في الصحيح الخ
فمنها حديث البخاري ومسلم والترمذي وهذا لفظ البخاري في احدي رواياته عن
أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال ان النبي ﷺ دخل حائطا - أى وهو
البستان الذى فيه بئر أريس عند قباء - وأمرني بحفظ الباب فجاء رجل يستأذن فقال
اأذن له و بشره بالجنة فاذا أبو بكر ثم جاء عمر فقال اأذن له و بشره بالجنة ثم جاء
عثمان فقال اأذن له و بشره بالجنة الحديث ومنها حديث البخاري ومسلم عن جابر
رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ رأيتني دخلت الجنة فاذا أنا بالرميصاء
امرأة أبي طلحة وسمعت خشفة (١) فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصرا
بقنائه جارية فقلت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب فأردت أن أدخله فأنظر اليه
فذكرت غيرتك فوليت مدبرا الحديث ، ومنها حديث البخاري ومسلم عن أبي موسى
الاشعري قال كنت عند رسول الله ﷺ وهو نازل بالجعرانة بين مكة والمدينة
ومعه بلال فأتني أعرابي فقال ألا تنجز لي يا محمد ما وعدتني فقال له أبشر فقال قد
أكثر على من أبشر فأقبل على وعلى بلال كهيئة الغضبان فقال ان هذا رد البشرى
فاقبلا أنما قلنا قبلنا ثم دعا بقدر فيه ماء ففصل به يديه ووجهه وجع فيه ثم قال
أشربا وأفرغا على وجوهكما ونحوركما وأبشرا فأخذنا القدح ففعلنا فنادت أم سلمة
من وراء الستران أفضلا لأمكا من اناكحنا فأفضلنا لها منه طائفة (قوله) فمنها
حديث تبشير خديجة رضى الله عنها الخ (أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي
هريرة والقصب بالقاف والصاد المهملة وبالموحدة اللوازة الجوفة والنصب بفتح
النون والصاد المهملة بعدها موحدة المشقة والتعب والصخب بفتح الصاد المهملة
والحاء المعجمة بعدها موحدة الصوت المختلط المرتفع والمراد انه خال من التعب
الذاني بالسلامة من النصب والعارض بالخلو من الصخب وفي تحفة القارىء تفصيل

(١) الخشفة بالتجريك الحركة وبالسكون الصوت . ع

وَمِنْهَا حَدِيثُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمُخْرَجُ فِي الصَّحِيحَيْنِ فِي قِصَّةِ
تَوْبَتِهِ قَالَ سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِخٍ يَقُولُ بَأْ عَلَى صَوْتِهِ يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَبَشِّرْ
فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَنَا وَأَنْطَلَقْتُ أَنَا مُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَلَقَّانِي النَّاسُ
فَوْجًا فَوْجًا يَهْتَوُونِي بِالتَّوْبَةِ وَيَقُولُونَ لِيْمَهْنُوكَ تَهْنُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ

في التفضيل بين خديجة ومن يذكر معها نخديجة أفضل من حيث السبق في الاسلام
واعانة النبي ﷺ في المهمات وعائشة أفضل من حيث العلم وفاطمة أفضل من حيث
القربة ومريم من حيث الاختلاف في نبوتها وذكرها مع الانبياء وآسة امرأة
فرعون من هذه الحثية لسن لم تذكر مع الانبياء وعلى ذلك تنزل الاخبار الواردة
في تفضيلهم اهـ (قوله ومنها حديث كعب بن مالك المخرج في الصحيحين) ورواه أبو
داود والترمذي والنسائي أيضا كلهم عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب عن ابيه
وكان قائد كعب بن مالك عن كعب ابيه رضى الله عنهما (قوله توبته) أى من
تبعة تخلفه عن شهود غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال) يعنى كعب
ابن مالك (قوله صوت صارخ) أى رافع صوته وكان الصارخ أو فى على جبل
سلى ونادى بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر فذهب الناس يبشروننا ، فيه استحباب
التبشير وتهنئة من تجددت له نعمة ظاهرة أو اندفعت عنه كربة شديدة ونحو ذلك
وهذا الاستحباب عام فى كل نعمة حصلت أو كربة انكشفت سواء كان من امور
الدنيا أو الدين (قوله أنا مُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) أى أقصده يقال تأممه وتيممه وأمه
ويمه أى قصده قال الشاعر

وما أدري اذا يمت أرضا أريد الخير أيهما يلينى
أأخير الذي أنا أتبعه أم الشر الذي هو يبتغينى

(قوله فوجا) بالنصب على الحال والفوج الجماعة من الناس والفيج بالتحية مثله
وهو مخفف من الفيج وأصله الواو يقال فاج يفوج فهو فيج ويخفف فيقال فيج
كذا يؤخذ من النهاية (قوله يهتوني بالتوبة) فيه تهنة من رزقه الله خيرا ظاهرا

حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَوْلَهُ النَّاسُ فَقَامَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ يُهْرُولُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَانِي، وَكَانَ كَعْبٌ لَا يَنْسَاهَا لَطْلَحَةً، قَالَ كَعْبٌ فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَهُوَ يَبْرِقُ وَجْهَهُ مِنَ السُّرُورِ أَبَشِّرْ بِخَيْرٍ يَوْمَ مَرَّةٍ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدْتُكَ أُمُّكَ

﴿ باب جواز التعجب بلفظ التسبيح والتهليل ونحوهما ﴾

(قوله حتى دخلت المسجد) أى المسجد النبوى (فإذا برسول الله صلى الله عليه وسلم) اذا فيه فجائية والباء فيه زائدة ورسول الله مبتدأ والخبر محذوف أى بارز ظاهر (وقوله حوله الناس) بفتح اللام من حول وتقدم لغائه فى اذكار صلاة الاستسقاء والجملة فى محل الحال قال ابن هشام فى شرح اللوحة ومما قد يخفى على الطلبة اعرابه قولك خرجت فاذا به قائم وتقريره ان الباء زائدة والضمير مبتدأ والاصل فاذا هو موجود قائما اهـ (قوله فقام طلحة بن عبيد الله) الخ قال المصنف فيه استحباب مصاحفة القادم والقيام له اكراما والهرولة الى لقائه بشاشة له وفرحا (قوله يبرق وجهه من السرور) قال فى النهاية أى يلمع ويستنير كالبرق اهـ اى وذلك بسبب سروره بتوبة الله تعالى على كعب فقيه استحباب سرور الامام وكبير القوم بما يسر أصحابه واتباعه (قوله أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك) أى سوى اسلامك وانما لم يستثنه لأنه معلوم لا بد منه والله أعلم

﴿ باب التعجب بلفظ التسبيح والتهليل ونحوهما ﴾

أى كالتكبير والحوالة وترجم البخارى باب التكبير والتسبيح عند التعجب ، اخرج البخارى فى تعليقاته بصيغة الجزم عن ابن أبى ثور عن ابن عباس عن عمر قال قلت للنبي ﷺ طلقت نساءك قال لا قلت الله اكبر واخرج أبو داود عن غضيف بن الحارث قال قلت لعائشة ارايت رسول الله ﷺ كان يغتسل من الجنابة فى أول الليل ام فى آخره قالت ربما اغتسل فى أوله وربما اغتسل فى آخره قلت الله أكبر الحمد لله الذى جعل فى الامور سعة الحديث وفيه مثل ذلك لما اجابته بتعجيل رسول الله ﷺ بالوتر تارة وتأخيرها اخرى ولما اجابته بحمده ﷺ بالقراءة

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن

نارة واسرارها بها اخري ، واخرج البخاري وغيره عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فكننا اذا علونا كبرنا فقال ﷺ أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غابيا ولكن تدعون سميعا بصيرا ثم أتى على وانا أقول لاحول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس قل لاحول ولا قوة الا بالله فانها كثر من كنوز الجنة أو قال ألا أدلك على كلمة هي كثر من كنوز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله ثم التعجب استعظام زيادة في وصف الفاعل خفي سببها وخرج بها المتعجب منه عن نظائره أو قل نظيره قاله ابن عصفور وفي كشف الاسرار لابن العماد انما تكون الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم طاعة اذا قصد بها التحية والقرابة أما اذا اتخذها عادة كالبيع الذي يقولها على معاشه فانه لا يثاب عليها لأنه يقولها للتعجب من حسن بضاعته تنفيقا لها وقد حكى الحلبي في المنهاج أنه يكفر بذلك اه وفتح الدر المنضود لابن حجر الهيتمي كره سحنون المالك الصلاة على النبي ﷺ عند التعجب وقال الحلبي من أئمتنا لا يكره ذلك كسبحان الله ولا اله الا الله أي لا يأتي بالنادر وغيره إلا الله فان صلى عليه ﷺ عندما يستقذر أو يضحك منه فأخشى على صاحبه فان عرف أنه جعلها عجباً ولم يجتنبها كفر اه ونظر فيه القونوي والذي يتجه انه لا بد في الكفر من قيد زائد على ذلك ربما يؤدي اليه غوى كلامه وهو أن يذكرها عند المستقذر والمضحك منه بقصد استقذارها أو جعلها ضحكة فيكفر حينئذ كما هو ظاهر وجزم البدر العيني بحرمتها كالتسبيح والتهليل عند عمل محرم أو غرض يبلغه اه وللتعجب عبارات كثيرة واردة في الكتاب والسنة وكلام العرب فمن الكتاب قوله تعالى « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم » ومن السنة أحاديث الباب ومن كلام العرب قولهم لله دره فارسا وانما لم يوب في النحو لما عدا صيفي ما أفعله وأفعل به لان ماعداها لم يدل على التعجب بالوضع بل بالقرينة كما في التصريح للشيخ خالد الأزهرى (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) وأخرجه أبو داود وكذا أخرجه الترمذي وابن ماجه

النَّبِيُّ ﷺ لَقِيَهُ وَهُوَ جُنُبٌ فَانْسَلَّ فَذَهَبَ فَاغْتَسَلَ فَتَمَقَّدَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا جَاءَ قَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقِيتَنِي وَأَنَا جُنُبٌ فَكَرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ حَتَّى أَغْتَسَلَ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنْ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ

لكن ليس فيه قوله سبحان الله (قوله جنب) هو بضمين لفظ يستوى فيه الواحد وغيره قال تعالى « وان كنتم جنبا فاطهروا » والجنباء في الأصل البعد وسمى الشخص جنبا لأنه نهى أن يقرب الصلاة ما لم يتطهر. قوله فانسل (١) من النسلان وهو كما في النهاية الإسراع في المشي ووجه الاتيان بضمير الغائب في هذه الافعال كونه نقلا لكلام أبي هريرة بالعين والمعنى ويجوز أن يكون صدر ذلك منه بان يجعل نفسه غائبا ويحكي عنها ومثله يسمى بالتجريد يعني جرد من نفسه شخصا وأخبر عنه وعلى هذا يكون النقل لعينه بلفظه أيضا أشار إليه الكرماني (قوله يا أبا هريرة) قال الكرماني بحذف الالف من الأب تخفيفا (٢) (قوله سبحان الله) استعمل للتعجب ومعني التعجب هنا كيف يخفى مثل هذا الظاهر عليك وفيه التسبيح عند التعجب من الشيء واستعظامه قال الخطابي في الحديث دليل على جواز تأخير الاغتسال عن أول وقت وجوبه قال ابن بطال هذا يدل على أن النجاسة اذا لم تكن عينا في الأجسام فإن المؤمن حينئذ طاهر لما المؤمن عليه من التطهر والنظافة لأعضائه بخلاف ما عليه المشرك من ترك التحفظ من النجاسة والقذر فعملت كل طائفة على خلقها وعادتها قال تعالى « انما المشركون نجس » تغليبا للحال وقد قيل في الآية انه ليس بمعنى نجاسة الأعضاء بل بمعنى نجاسة الأفعال والكراهة لهم وإبعادهم عما قدس الله تعالى من بقعة أو كتاب أو رجل صالح ولا خلاف بين الفقهاء في طهارة عرق الجنب قيل لما أباح الله نكاح نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من ضاحجهن ولا غسل عليه من الكتانية إلا كما عليه من المسامة دل على أن ابن آدم ليس بنجس في ذاته ما لم تعرض له نجاسة تحل به قال المصنف هذا الحديث أصل عظيم في طهارة المسلم حيا وميتا أما الحى

(١) الظاهر انه من السل كما يؤخذ من الفتح وغيره - (٢) لعل الرواية على إحدى اللغات في الأسماء الخمسة . ع

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ
غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ قَالَ خُذِي

فطاهر وأما الميت ففيه خلاف والصحيح من قولي الشافعي أنه طاهر وأما الكافر
فحكاه في الطهارة حكم المسلم وأما قوله تعالى «انما المشركون نجس» فالمراد نجاسة
الاعتقاد لا نجاسة أعضائهم وإذا ثبت طهارة الآدمي مسلما كان أو كافرا فعرقه
ودمه ولعابه طاهرة سواء كان محدثا أو جنبا أو حائضا وفي الحديث استحباب
احترام أهل الفضل وإن يوقرهم جلسهم ومصاحبهم فيكون على أكمل الهيئات
وأحسن الصفات وقد استحب العلماء لطالب العلم أن يحسن حاله عند مجالسة
شيخه فيكون متطهرا منتظفا بإزالة الشعور بالمأمور بآزالتها وقص الاظفار وإزالة
الروائح المكروهة وغير ذلك وفي الحديث من الآداب أن العالم إذا رأى من تابعه
أمرا يحاف عليه فيه خلاف الصواب سأل عنه وقال له صوابه وبين له حكمه (قوله
وروينافي صحيحيهما الخ) وأخرجه أبو داود والنسائي (قوله ان امرأة) جاء
في رواية الصحيحين ومن ذكر معهما زيادة قوله من الانصار قال العراقي في مبهماته (١)
قال الخطيب هي أسماء بنت يزيد بن السكن خطيبة النساء وكذا قال غيره وفي
رواية صحيح مسلم أن أسماء وهي بنت شكل أي بفتح الشين والكاف وقيل باسكان
الكاف فيجوز أن القصصة جرت للمرأتين وقال ابن بشكوال هي أسماء بنت
شكل قال ابن طاهر كذا ذكرها مسلم في صحيحه والصواب أسماء بنت يزيد بن
السكن قلت نقل الشيخ تقي الدين السبكي في شرح المنهاج عن شيخه الحافظ
عبد المؤمن بن خلف الدمياطي أن أسماء بنت شكل نسبة إلى جدها وتصحيح
في اسمه اه وقال السيوطي في الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج ذكر الخطيب
وغيره أن اسم السائلة أسماء بنت يزيد بن السكن وجزم به جماعة منهم الشرف
الدمياطي وقال أن الذي في مسلم تصحيح قال ابن حجر وهو رد للرواية الثابتة (٢)
بغير دليل قال ويحتمل أن يكون شكل لقباً لأسماء (٣) اه (قوله قال خذِي

فِرْصَةً مِنْ مِسْكِ فَتَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطَهَّرُ بِهَا ؟ قَالَ تَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ
كَيْفَ ؟ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي ، فَاجْتَذِبْتُهَا إِلَى فَقُلْتُ تَتَّبِعِي أَثَرَ الدَّمِ * قُلْتُ
هَذَا لَفْظُ إِحْدَى رِوَايَاتِ الْبُخَارِيِّ وَبَاقِيهَا وَرِوَايَاتُ (١) مُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ وَالْفِرْصَةُ
بِكُتْرِ الْفَاءِ وَبِالصَّادِ

فرصة الخ (قال الكرمانى هو بيان لامرها ، فان قلت كيف يكون بياننا للاغتسال
وهو إيصال الماء الى جميع البشرة فلا أخذ الفرصة قلت السؤال لم يكن عن نفس الغتسال
لانه معلوم لكل أحد بل عما كان مختصا بغسل الحيض فلذا أجاب به أو الجملة
حالية لا يائية قلت ويقوى هذا قوله فى إحدى روايات مسلم قال تأخذ
أحدا كن ماءها وسدرها فتطهر فتحسن الطهور فتصب على رأسها فتدلكه دللكا
شديدا حتى تبلغ شؤن رأسها ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة ممسكة فتطهر
بها قالت أسماء كيف تطهر بها قال سبحان الله تطهرى بها قالت عائشة كأنها تخفى
ذلك تتبعى بها أثر الدم (قوله سبحان الله) المراد بها فى مثل هذا الموضع التعجب كما
تقدم ومعنى التعجب هنا : كيف يخفى مثل هذا الظاهر الذى لا يحتاج الانسان فى فهمه
الى ذكر قال المصنف فيه جواز التسبيح عند التعجب وكذا عند التنبيه على الشيء
والتذكير به (قوله فاجتذبتها) وفى بعض نسخ البخارى فاجتذبتها بتقديم الموحدة
على المعجمة وهو مقول عائشة رضى الله عنها (قوله تتبعى) أمر للواحدة من التبع وهو
المراد من تطهرى قال المصنف وجمهور العلماء قالوا تعنى بقولها أثر الدم الفرج
وقال المحاملى من الشافعية فى كتابه المقنع بضم الميم انه يستحب أن تطيب جميع
المواضع التى أصابها الدم وهذا الذى قاله غريب لا أعرفه لغيره اهـ لكن ظاهر
الحديث حجة له قال الكرمانى وفى الحديث جواز تفسير كلام الرئيس بحضوره وفيه
ورود (٢) الامر لغيره لا يجاب (قوله وبقياها وروايات مسلم بمعناه) روايات مرفوع
عطفها على باقياها ففى رواية لها خذى فرصة ممسكة فتوضئى ثلاثا ثم ان النبي ﷺ
استحيا وأعرض بوجهه وتقدمت رواية لمسلم (قوله والفرصة بكسر الفاء وبالصاد

(١) فى النسخ (روايات) بحذف الواو . (٢) فى النسخ (ورد) ع .

(٢١ - فتوحات - سادس)

المهملة القطعة والمسك بكسر الميم وهو الطيب المعروف وقيل الميم مفتوحة والمراد الجلد وقيل أقوال كثيرة ، والختار أنها تأخذ قليلاً من مسك فتجعلها في قُطنة أو صوفة أو خرقة أو نحوها فتجعلها في الفرج لتطيب الحُلَّ وتزيل الرائحة

المهملة القطعة (أى من قطن أو صوف تفرص أي تقطع قال في النهاية وحكي أبو داود في رواية عن بعضهم قرصة بالقاف والصاد المهملة أى شيئاً سيرا مثل القرصة بطرف الاصبعين وحكي بعضهم عن ابن قتيبة قرصة بالقاف والصاد المعجمة أى قطعة من الفرض القطع قلت ضعف في شرح مسلم قول ابن قتيبة وصوب ما في الاصل من أنه فرصة بالقاف والصاد المهملة (قوله والمسك بكسر الميم الطيب المعروف) قال المصنف في شرح مسلم هذا هو الصحيح الذى رواه المحققون وعليه الفقهاء وغيرهم من أهل العلوم اه وأشار الكرماني الى أن تقدير الحديث عليه خذى قطعة من نحو قطن مطيبة من مسك (قوله وقيل الميم مفتوحة) قال القاضى عياض فتح الميم هي رواية الأكثرين أى والسين ساكنة على الوجهين وقول ابن ياطيس إن الجلد بفتح أوليه جميعاً خطأ ضريح وجهل قبيح باتفاق أهل اللغة قاله المصنف في التهذيب وتقدير الحديث على هذا الوجه خذى فرصة من جلد عليه صوف قاله ابن بطال لا أرى التفسير بالمشوم بالجلد بالذى عليه الصوف صحيحاً إذا ما كان منهن من يستطيع (١) أن يمتحن بالمسك هذا الامتحان ولا يعلم في الصوف معنى يخصه به دون القطن ونحوه والذي عندي فيه أن الناس يقولون للحائض احمل معك كذا يريدون عالجى به قبلك أو امسكي معك كذا يكنون به فيكون أحسن من الافصاح اه قال المصنف والصحيح أن الرواية بكسر الميم وأنه الطيب المعروف (قوله انها) الحائض ومثلها النفساء لأنها في معنى الحائض (قوله ليطيب بضم التحتية الاولى وكسر الثانية المخففة (٢) بدليل ويزيل الرائحة بضم

(١) في النسخ (من أن يستطيع) . (٢) مقتضاه ان الطاء ساكنة والذي في كتب اللغة أن معنى (أطيب فلان الشيء) وجده طيباً ، (واطاب فلان الشيء) جعله طيباً ، (وطيب فلان الشيء) تطيبناه (جعله طيباً) وجده طيباً وعالجه بالطيب

الكرهية ، وقيل إن المطلوب منه إسراع علوق الولد وهو ضعيف والله أعلم *
ورويننا في صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه أن أخت الربيع

التحتية (قوله وقيل إن المطلوب الخ) حكى الماوردي القولين المذكورين في المسئلة وجهين للأصحاب قال المصنف والصحيح المختار الأول قال الماوردي فان قلنا بالأول ففقدت المسك استعملت ما يخلقه في طيب الرائحة وان قلنا بالثاني استعملت ما قام مقامه في ذلك من القسط والاظفار وشبهها قال المصنف وقول من قال إن المراد الإسراع في العلوق ضعيف أو باطل فإنه على مقتضى قوله ينبغي أن يخص به ذات الزوج الحاضر الذي يتوقع جماعه في الحال وهذا شيء لم يصل إليه أحد بعمله وإطلاق الأحاديث ترد على من التزمه بل الصواب أن المراد تطيب المحل وإزالة الرائحة الكريهة وإن ذلك مستحب لكل مفصلة من الحيض والنفاس سواء ذات الزوج وغيرها فان لم تجد مسكا فتستعمل أى طيب فان لم تجد طيبا استحب لها استعمال طين ونحوه مما يزيل الكراهة نص عليه أصحابنا فان لم تفعل شيئا فالماء كاف لكننا ان تركت التطيب مع التمكن منه كره لها والافلا كراهة في حقها اه ثم محل استحباب التطيب لغير نحو محرمة ومعدة أما الأولى فيحرم عليها الطيب مطلقا والآخرة تأخذ نحو قسط واظفار والله أعلم (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه البخاري وأبو داود والنسائي كما في جامع الأصول ونبه الشيخ على سبب عزو الحديث لمسلم مع أنه في الصحيحين أن مسلما انفرد بذكر التعجب بقوله سبحانه الله ورواية البخاري أنها كسرت ثنية جارية ورواية مسلم في الجرح وفي رواية البخاري فقال أنس بن النضر وفي رواية مسلم فقالت أم الربيع (قوله ان أخت الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية - وكذا ضبط الربيع الجارحة على رواية البخاري - كذا في رواية مسلم ان الجاني أخت الربيع ورواية البخاري ان الجاني الربيع وبما ذكر في هذه القولة وما قبلها علم ان بين روايتي البخاري ومسلم اختلافا

وإذا ينبغي ضبط ما هنا بكسر الطاء ، من أطاب ، أو بفتحها ج تشديد التحتية ، من طيب ، وفي نسخ المتن تطيب بالمشناة الفوقية في أوله ويضبط بالضبطين أيضا . ع

أُمُّ حَارِثَةَ جَرَحَتْ إِنْسَانًا فَأَخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ
فَقَالَتْ أُمُّ الرَّبِيعِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَقْتَصُّ مِنْ فَلَانَةٍ ؟ وَاللَّهِ لَا يَقْتَصُّ مِنْهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ سَبِّحَانَ اللَّهِ يَا أُمُّ الرَّبِيعِ الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ * قُلْتُ

كثيرا وجعلهما (١) الحميدي في الجمع بين الصحيحين حديثا واحدا وقد أخرجه في المتفق
عليه قال في جامع الاصول كان كل واحد من روايتي البخاري ومسلم منفرد لما ذكر
من الاختلاف في الجاني وفي الجناية وفي القاتل اه وفي شرح مسلم بعد بيان
اختلاف روايتي الصحيحين في اسم الجارح واسم القاتل (٢) أمي أم الربيع بفتح الراء
وكسر الموحدة أو أنس بن النضر قال العلماء المعروف في الروايات رواية البخاري
وقد ذكرها من طرقه الصحيحة كما ذكرنا عنه وكذا رواه أصحاب كتب السنن قلت يحتمل
أنهما قضيتان اه أقول في صحيح البخاري في كتاب الديات في باب القصاص بين الرجال
والنساء في الجراحات تعليقا بحزومه : وجرحت أخت الربيع انسانا فقال ﷺ
القصاص. قال الشيخ زكريا في تحفة القاري صوب بعضهم حذف أخت ليوافق ما مر في
البقرة وبعضهم أنها قضيتان اه (قوله أم حارثة) أي ابن سراقه الذي استشهد بين
يدي رسول الله ﷺ بيد فأت أمه النبي ﷺ فقالت أخبرني عن حارثة
فإن كان في الجنة صبرت واحتسبت وإن كان غير ذلك اجتهدت في البكاء فقال إنها
جنان وإنه أصاب الفردوس الأعلى لكن الذي في أسد الغابة إن أم حارثة هي الربيع
بصيغة التصغير بنت النضر وهو الموافق لما سبق عن البخاري ثم نقل فيه القول بأنها
أخت الربيع وإنها أم حارثة (قوله القصاص القصاص) بنصبهما أي ادوا القصاص
وساموه لمستحقه (قوله فقالت أم الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة وتقدم أن
الذي في البخاري أن قاتل ذلك أنس بن النضر (قوله لا والله لا يقتص منها) قال
المصنف ليس معناه رد حكم رسول الله ﷺ بل المراد به الرغبة إلى مستحق
القصاص أن يعفوا وإلى النبي ﷺ في الشفاعة اليهم في العفو وإنما حلفت ثقة
بهم أن لا يحنثوها أو ثقة بفضل الله ولطفه بها أن لا يحنثها بل يلهمهم العفو (قوله
كتاب الله القصاص) أي حكم كتاب الله وجوب القصاص وفي الحديث استحباب

أصل الحديث في الصحيحين ولكن هذا المذكور لفظ مسلم وهو غرضنا هنا ،
والربيع بضم الراء وفتح الباء الموحدة وكسر الياء المشددة ، وروينا في صحيح
مسلم عن عمران بن الحصين رضي الله عنهما في حديثه ^(١) الطويل في قصة
المرأة التي أسرت فأنفلتت وركبت ناقة النبي ﷺ ونذرت إن نجأها الله
تعالى لتنحرنهما فجاءت فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال سبحانه الله
بئس ماجزئتها ، وروينا في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله
عنه في حديث الاستئذان أنه قال لعمر رضي الله عنه الحديث وفي آخره يابن
الخطاب لا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله ﷺ قال

العفو عن القصاص واستجاب الشفاعة في العفو وان فيه الخيرة في القصاص
والدية الى مستحقه لا المستحق عليه وفيه اثبات القصاص بين الرجل والمرأة (قوله
أصل الحديث الخ) تقدم ما بين روائي الصحيحين من الاختلاف (قوله وهو
غرضنا هنا) لأن فيه الاثبات سبحانه الله في التعجب ، أي كيف يخفى مثل هذا
الحكم الظاهر عليك (قوله والربيع الخ) أي التي وقع منها الجناية كما هو عند
البخاري أو الربيع المضاف اليها أخت في أخت الربيع أما الربيع الذي أضيف
الى أم فبفتح الراء كما تقدم وقد بينه هكذا المصنف في شرح مسلم (قوله وروينا
في صحيح مسلم الخ) وأخرجه أبو داود وأخرج الترمذي منه طرفاً يسيراً كذا
في جامع الاصول (قوله في المرأة التي أسرت) قال في الحديث وأسرت امرأة من الانصار
الحديث قال المصنف هي امرأة أبي ذر رضي الله عنهما (قوله وركبت ناقة النبي
ﷺ) هي العضباء كما صرح به في الرواية (قوله سبحانه الله) وجه التعجب قبح
المجازاة كما صرح به بقوله بئسماجزئتها الخ (قوله وروينا في صحيح مسلم) وأصل
الحديث في البخاري والترمذي لكن ليس فيه عندهما قول عمر سبحانه الله
انما سمعت شيئاً الخ (قوله وفي آخره يابن الخطاب لا تكونن عذاباً الخ)

سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّمَا سَمِعْتُ شَيْئًا فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتَبَيَّنَ ، وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ
 فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ الطَّوِيلِ لَمَّا قِيلَ إِنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ
 سُبْحَانَ اللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ
 ﴿ بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

قائل هذا الكلام هو أبي بن كعب رضى الله عنه كما صرح به في الحديث في
 رواية مسلم وان كان في العبارة ما يوم أنه أبو موسى (قوله سبحان الله) وجه
 التعجب انكاره على أبي حيث أنكر عليه التثبت في الأمر وقصد عمر مما فعله مع
 أبي موسى زجر من لاخلق له من المبتدعة والمنافقين ونحوهم من القول على رسول
 الله ﷺ ما لم يقل فان من وقعت له قضية وضع فيها حديثا عن النبي ﷺ فأراد سد
 الباب خوفا من غير أبي موسى لا شك في رواية أبي موسى فانه عند عمر أجل
 من أن يظن به أن يحدث عن النبي ﷺ ما لم يقل بل اراد زجر غيره بطريقه فان
 من دون أبي موسى اذا رأى هذه القضية أو بلغته وكان في قلبه مرض وأراد
 وضع حديث خاف من مثل قضية أبي موسى فامتنع من وضع الحديث والمساغة
 الى الرواية بغير يقين ومما يدل على أن هذا مراده قوله سبحان الله الخ أشار
 اليه المصنف في شرح مسلم (قوله وروينا في الصحيحين) أى من حديث قيس بن
 عباد بضم المهملة وخفة الموحدة (قوله سبحان الله ما ينبغي الخ) قال المصنف هذا
 انكار من ابن سلام حيث قطعوا له بالجنة فيحمل على أنهم بلغهم حديث سعد
 ابن أبي وقاص ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لحي يمشى إنه من أهل الجنة
 الا لعبد الله بن سلام رواه مسلم وهو لم يسمع ذلك ويحتمل أنه كره البثناء عليه
 بذلك تواضعا وإثارا للخمول وكراهة الشهرة اهـ

﴿ بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

المعروف يشمل الواجب والمندوب والمباح والمنكر المحرم ومنه تعاطى ما منع الشرع

هَذَا الْبَابُ أَهَمُّ الْأَبْوَابِ أَوْ مِنْ أَهَمِّهَا لِكَثْرَةِ النَّصُوصِ الْوَارِدَةِ فِيهِ

منه من عبادة فاسدة أو عقد كذلك وهل المنكر (١) يشمل المكروه فيه كلام يأتي للبيضاوي (قوله أهم الأبواب) إذ هو معظم الشريعة التي هي أمر بمعروف ونهي عن منكر (قوله أو من أهمها) فأهم الأبواب الإيمان بالله تعالى وبرسوله ﷺ وما يتعلق بذلك ومعرفة العلم العيني والقيام بالفرض العيني (قوله لكثرة النصوص) أي من الكتاب والسنة وسيأتي بعضها (قوله الواردة فيه) أي في طلبه وإجابه قال المصنف وقد تطابق على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب والسنة وإجماع الأمة وهو أيضا من النصيحة التي هي الدين ولم يخالف في ذلك إلا بعض الرافضة ولا يعتد بخلافهم كما قال أبو المعالي إمام الحرمين لا يكثر بخلافهم في هذا فقد أجمع المسلمون عليه قبل أن ينبغ (٢) هؤلاء وجوبه بالشرع لا بالعقل ثم هو فرض كفاية تارة فإذا قام به بعض الناس سقط عن الباقي وإذا تركه الجميع اثم كل من يتمكن منه بلا عذر ولا خوف وفرض عين أخرى كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو ولا يتمكن من إزالته إلا هو قال العلماء (٣) ولا يسقط عن المكلف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله فإن الذكري تنفع المؤمنين وعليه الأمر والنهي لا القبول كما قال عز وجل ماعلى الرسول إلا البلاغ، ثم لا يشترط في الأمر والنهي أن يكون كامل الحال ممثلا ما يأمر به مجتنب ما ينهى عنه بل عليه الأمر وإن كان مخلا بما أمر به والنهي (٤) وإن كان متلبسا بما ينهى عنه فإنه يجب عليه شيان أن يأمر نفسه وينهاها ويأمر غيره وينهاها فإذا أخل بأحدهما كيف يباح له إلا خلال بالآخر ولا يختص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأصحاب الولايات بل ذلك جائز لأحد المسلمين قال إمام الحرمين والدليل عليه إجماع المسلمين فإن غير الولاية في الصدر الأول والعصر الذي يليه كانوا يأمرون بالولاية بالمعروف وينهونهم عن المنكر مع تقرير المسلمين إياهم

(١) في النسخ (أمر) (٢) بضم ثالثة وكسره أى يظهر. (٣) نسخة (الماوردي) بدل (العلماء). (٤) في النسخ اسقاط (والنهي) والسياق يقتضيها. ع

لِعَظَمِ مَوْقِعِهِ وَشِدَّةِ الْإِهْتِمَامِ بِهِ وَكَثْرَةِ تَسَاهُلِ أَكْثَرِ النَّاسِ فِيهِ ، وَلَا يُمْكِنُ اسْتِقْصَاءُ مَا فِيهِ هُنَا لِكُنْ لَا يُخْلُ بِشَيْءٍ مِنْ أَصُولِهِ وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ

وَتَرَكَ تَوْيِيحَهُمْ عَلَى التَّشَاغُلِ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ نَعْمَ شَرَطَ الْأَمْرَ وَالنَّاهِي أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ فَكُلُّ أَحَدٍ أَهْلٌ لِلْأَمْرِ بِالْوَجِبَاتِ الظَّاهِرَةِ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرَاتِ كَذَلِكَ كَشَرِبِ الْخَمْرِ وَالزُّنَى إِذَا جَمِيعُ الْمُسْلِمِينَ عُلَمَاءُ بِذَلِكَ أَمَا دَقَائِقُ الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْاجْتِهَادِ فَلَا مَدْخَلَ فِيهِ لِلْعَوَامِّ وَلَيْسَ لَهُمْ انْكَارُهُ بَلْ ذَلِكَ لِلْعُلَمَاءِ ثُمَّ الْإِنْكَارُ إِنَّمَا يَكُونُ فِيْمَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ أَمَا الْمُخْتَلَفُ فِيهِ فَلَا انْكَارَ إِلَّا أَنْ كَانَ الْفَاعِلُ يَهْتَدِي بِتَحْرِيمِهِ أَوْ أَرَادَ الْمُنْكَرَ النَّصِيحَةَ إِلَى الْخُرُوجِ عَنِ الْخِلَافِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْمَصْنُفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ أَهْ مَلْخَصًا مِنْهُ (قَوْلُهُ وَلِعَظَمِ مَوْقِعِهِ) إِذْ بِهِ يَحْصُلُ انْتِظَامُ أَمْرِ الدَّارِينَ (قَوْلُهُ وَشِدَّةِ الْإِهْتِمَامِ بِهِ) أَيْ شَرْعًا لِعَظَمِ ثَمَرَتِهِ (قَوْلُهُ وَلِكثْرَةِ تَسَاهُلِ النَّاسِ فِيهِ) أَتَى بِاللَّامِ فِي الْمَعْطُوفَاتِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا عِلَّةٌ لِلْإِهْتِمَامِ بِهَذَا الْبَابِ وَإِنَّ أَهْمَ أَوْ مِنْ أَهْمِ الْأَبْوَابِ ، قَالَ الْمَصْنُفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ : وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْبَابَ أَيْ بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ قَدْ ضِيعَ أَكْثَرُهُ مِنْ أَزْمَانٍ مُتَطَاوِلَةٍ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُ فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ إِلَّا رُسُومٌ قَلِيلَةٌ جِدًّا وَهُوَ بَابُ عَظِيمٍ بِهِ قَوَامُ الْأَمْرِ وَمَلَاكِهِ وَإِذَا كَثُرَ الْخُبْرُ عَمِ الْعِقَابُ الصَّالِحُ وَالطَّالِحُ وَإِذَا لَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدِ الظَّالِمِ أَوْشَكَ أَنْ يَهْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَيَنْبَغِي السَّعْيُ بِالْآخِرَةِ أَنْ يَهْتَنِيَ بِهَذَا الْبَابِ فَإِنَّ نَفْعَهُ عَظِيمٌ لِأَسْمَا وَقَدْ ذَهَبَ مُعْظَمُهُ وَيَخْلُصُ نَيْتُهُ وَلَا يَهَابُنْ مَنْ يَنْكَرُ عَلَيْهِ لَارْتِفَاعِ مَرْزَلَتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَلْيَنْصِرَنَّ اللَّهُ مِنْ يَنْصُرِهِ وَلَا يَتَارَكَ أَيْضًا إِصْدَاقُهُ وَمَحَبَّتُهُ وَطَلَبُ الْجَاهِ عِنْدَهُ وَدَوَامُ الْمَرْزَلَةِ لَهُ فَإِنَّ صِدَاقَهُ تَوْجِبُ لَهُ حَقًّا وَمَنْ حَقُّهُ أَنْ يَنْصَحَهُ وَيَهْدِيَهُ إِلَى مَصَالِحِ آخِرَتِهِ وَيَنْقُذَهُ مِنْ مُضَارِهِ وَصَدِيقِ الْإِنْسَانِ مَنْ يَفْعَلُ بِهِ ذَلِكَ أَهْ (قَوْلُهُ وَلَا يُمْكِنُ اسْتِقْصَاءُ مَا فِيهِ) أَيْ لَا يُمْكِنُ فِي هَذَا الْكِتَابِ اسْتِقْصَاءُ أَيْ طَلَبُ أَقْصَى مَا فِيهِ مِنَ النُّصُوصِ الطَّالِبَةِ لَهُ وَمِنْ حَسَنِ ثَمَرَاتِهِ (قَوْلُهُ لَكِنْ لَا يُخْلُ بِشَيْءٍ مِنْ أَصُولِهِ) إِذْ مَا لَا يَدْرِكُ كُلَّهُ لَا يَتْرَكَ كُلَّهُ وَقَلِيلُ الْخَيْرِ كَثِيرٌ قَالَ الشَّاعِرُ

مُتَفَرِّقَاتٍ ، وَقَدْ جَمَعْتُ قِطْعَةً مِنْهُ فِي أَوَائِلِ شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَنَبِهْتُ فِيهِ
عَلَى مُهِمَّاتٍ لَا يُسْتَفْنَى عَنْ مَعْرِفَتِهَا * قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاتَّكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةً

افعل الخير ما استطعت وان كا ن قليلا فلن تطبق لكه
ومتى تفعل الكثير من الخير ر اذا كنت تاركا لاقله
وهذا أحسن من قول محمود الوراق

لو رأيت الصغير من عمل الخير ر ثوابا عجبت من كبره
أو رأيت الحقير من عمل الشر جزاء أشفقت من حذره

(قوله متفرقات) أي فبعضها في الامر بالجمعة ونحو ذلك من المعروف وبعضها في
النهي عن التعرض للصحابة رضى الله عنهم بسوء وبعضها في النهي عن الابتداع
ونحو ذلك من المنكرات (قوله وقد جمعت قطعة صالحة الخ) قد لحصنا منها مهمها
فيما سبق ومما بقي منه قوله: ينبغي للآمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن
يرفق ليكون أقرب الى تحصيل المطلوب فقد قال امامنا الشافعي من وعظ أخاه
سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه جهرا فقد فضحه وشانه ومما يتساهل أكثر
الناس فيه من هذا الباب ما إذا رأى انسانا يبيع متاعا معيبا ونحوه فانهم لا ينكرون
ذلك ولا يعرفون المشتري بعينه وهذا خطأ ظاهر وقد نص العلماء على انه يجب على
من علم ذلك أن ينكر على البائع وان يعلم به المشتري اهـ (قوله ولتكن منكم أمة)
من للتبعض لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولانه
لا يصلح له كل أحد كما علم مما تقدم قال البيضاوي اذ التصدى له شروط لا يشترك
فيها جميع الامة كالعلم بالاحكام ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها والتمسك من
القيام بها خاطب الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى
لو تركوه رأسا أثموا جميعا ولكن يسقط أى الوجوب بفعل بعضهم وكذا كل
ما هو فرض كفاية أوللتبيين بمعنى كونوا أمة تأمرون قال في لباب التفاسير فيلزم
الجميع الدعاء والامر بالمعروف والنهي عن المنكر أي كونوا كلكم أمرا بالمعروف

يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .
 وَقَالَ تَعَالَى خُذِ الْعَقْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ، وَقَالَ تَعَالَى وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
 أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَقَالَ تَعَالَى كَانُوا
 لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ . وَالْآيَاتُ بِمَعْنَى مَا ذَكَرْتُهُ مَشْهُورَةٌ *

ناهين عن المنكر (قوله يدعون الى الخير) عام للدعاء الى ما فيه صلاح ديني ودنيوي
 وعطف الامر بالمعروف وما بعده عليه عطف الخاص على العام ايذانا
 بفضله قال القاضي البيضاوي والامر بالمعروف يكون واجبا ومندوبا علي حسب
 ما يأمر به والنهي عن المنكر واجب كله لان جميع ما أنكره الشرع حرام اه وقال
 الشيخ زكريا في حاشيته عليه قوله والنهي عن المنكر واجب كله ليس كذلك اذ
 المسكروه منكر يندب تركه ولا يجب اه (قوله وأولئك هم المفلحون) أي مخصوصون بكمال
 الفلاح روى عنه صلى الله عليه وسلم سئل من خير الناس قال أمرهم بالمعروف وأنهم عن المنكر
 وأتقاهم لله وأوصلهم قال الحافظ في تخریج أحاديث الكشاف أخرجه أحمد وأبو يعلى
 والطبراني والبيهقي في الشعب (قوله خذ العفو الآية) تقدم الكلام على شيء مما
 يتعلق بها في باب الاعراض عن الجاهلين (قوله والمؤمنون والمؤمنات الخ) لما عدد
 مثالب المنافقين ذكر بعدها مناقب المؤمنين وبضدها تتميز الاشياء (قوله بعضهم
 أولياء بعض) أي يتولون ويتناصرون حتى ان الرجل يخرج الى الجهاد وامرأته
 تهيء أسبابه ويخرج النساء مع الرجال فيداوين الجرحى ويعالجن المرضى ويصلحن
 الطعام ويحملن الماء قيل ذكر في المنافقين بعضهم من بعض ولم يقل بعضهم أولياء
 بعض لان المؤمنين يتوالون ويتناصرون على الدين الحق والكفار لهم دين باطل
 يتوالون عليه أما المنافقون فليس لهم دين يظهره ويكنههم التوالى عليه لكن بعضهم
 على صفة بعض (قوله كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه الآية) قال في النهر ظاهره
 التفاعل بمعنى الاشتراك أي لا ينهى بعضهم بعضا وذلك انهم جمعوا بين فعل المنكر
 والتجاهر به وعدم النهي عنه والمعصية اذا فعلت وقدرت على العبد يذم أن يستتر بها ،
 في الحديث من بلى منكم شيء من هذه القاذورات فليستتر فاذا فعلت جهارا وتواطئوا

ورَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيُسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ

على عدم الانكار كان ذلك تحريضا على فعلها وسببا منيرا لافشائها كثيرا اه (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه أحمد وأصحاب السنن الأربعة كما في الجامع الصغير (قوله عن أبي سعيد الخ) قال حين (١) لم يلتفت مروان بن الحكم لرجل أنكر عليه لما عزم على تقديم خطبة العيد على صلاته: أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله ﷺ الخ (قوله من رأى منكم) خطاب لكل من يتأتى توجيه الخطاب اليه كما في ولو ترى إذ وقفوا على النار ورأي يجوز أن يكون من رؤية البصر فليس عليه انكار ما علمه ولم يره أو من رؤية البصيرة فهو أعم مما أبصره أو علمه لتناوله أياها (وقوله فليغيره) أي يزيله ويبدله بغيره وهو المعروف إذ لا واسطة بينهما إذ المعروف كما تقدم ما عرفه الشرع من واجب أو مندوب أو مباح والمنكر ما أنكره الشرع وأباه فيجب تغييره إن كان حراما دفعا لمفسدة المنكر ويكون التعبير بالمعروف لقوله صلى الله عليه وسلم من أمر بمعروف فليكن أمره فيه بمعروف ثم ظاهر الأمر بتغييره يقتضي وجوبه مطلقا قدر أولم يقدر والتحقيق وجوبه مع القدرة عليه والامن على نفسه ولم تعارض مصلحة الانكار لمفسدة راجحة أو مساوية والا فهو معذور والمكلف به غيره وظاهره أيضا أنه لا يتوقف على اذن الامام أو نائبه وسبق أول الباب عن امام الحرمين نقل اجماع المسلمين عليه نعم خص من ذلك من خاف من ترك اذنه مفسدة بانحرافه عليه بأنه اقتيات عليه فيجب استئذانه في تغييره دفعا للمفسدة وخص عمومهم في الاشخاص بغير المكلف كالصبي والمجنون اذ لا قدرة على تغييره بخلاف المكلف القادر عليه والتغيير باليد لمن قدر عليه أبلغ في ازالة المنكر كإزالة الخمر (٢) وتفكيك آلة الهوى (قوله فليسانه) أي فليغيره بلسانه

(١) نسخة (لا) (٢) أي من غير كسر الاء لأن الاء مال فكسره تضييعا

للمال وهو يطهر بالغسل فليتنبه . ع

فِيَقْلِبُهُ وَذَلِكَ أضعفُ الإِيمَانِ . وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
 وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

كَأَن يَصِيحَ عَلَيْهِمْ فَيَتْرَكُوهُ أَوْ يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ مِنْ يَغْيِرُهُ (قوله بقلبه) أي فليكرهه
 بقلبه و ينوى أنه لو قدر على تغييره لغيره لأن الإنسان يحب عليه إيجاب عين كراهة
 ما كرهه الله تعالى وهذا تدرج في التغيير بحسب الاستطاعة ألا يبلغ فلا يبلغ كقوله
 لعمران بن الحصين صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب
 وعكسه قول الفقهاء في دفع الصائل يتنزل من الكلام إلى العصا إلى السيف
 ونحوه الأسهل فالأسهل (قوله وذلك أضعف الإيمان) أي كراهيته بالقلب أقل
 الإيمان ثمرة إذ لا يحصل بها زوال مفسدة المنكر المطلوب زواله فهو قاصر بخلافه
 باليد واللسان فإنه متعدلانه كراهة وإزالة وفي رواية زيادة ليس وراء ذلك من
 الإيمان حبة خردل أي ليس وراء هذه المرتبة مرتبة أخرى لأنه إذا لم يكرهه
 بقلبه فقد رضى به وذلك ليس من شأن أهل الإيمان وهذا يقتضي أن تغييره من
 الإيمان وقد مر أنه مؤول بأنه من آثاره وثمراته لا من حقيقته أي وذلك أضعف
 الإيمان (١) وثمراته (قوله لتأمرن) بضم الراء والفاعل محذوف ضمير الجماعة المخاطبين
 (قوله ولتنهون) بفتح اللام والفوقية وسكون النون وفتح الهاء وضم الواو وتشديد
 النون وأصله لتنهون (٢) فتحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً ثم حذفت فالتقى
 سا كنان الواو ونون التوكيد المدغمة ولا يمكن حذف أحدهما فحركت الواو بحركة
 تجانسها وهي الضمة ولم تقلب ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها لأن الحركة عارضة
 وماسلة كته من أن المحذوف الألف المنقلبة من الواو والباقي واو الضمير حركت
 لدفع التقاء الساكنين أولى مما سلكه القلقشندي في قوله ﷺ لتدعون صفوفكم أو

(١) عله (آثار الإيمان) (٢) الصواب أن الأصل (لتنهون) قلبت الياء ألفاً ثم حذفت
 ثم حذفت نون الرفع ثم ضمت واو الجماعة وهذا هو الصواب فما في النسخ سبق قلم . ح

يَا أَيُّوبَ لَا يَكُنْ بِكَ السُّوءُ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكْرِ الْبَاهِلِيِّ قَالَ
أَخَذَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ لَحْيَةِ رَجُلٍ أَوْ رَأْسِهِ شَيْئًا فَقَالَ الرَّجُلُ صَرَفَ
اللَّهُ عَنْكَ السُّوءَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَرَفَ عَنَّا السُّوءَ مِنْذُ أَسْلَمْنَا وَلَكِنْ
إِذَا أُخِذَ عَنْكَ شَيْءٌ فَقُلْ أَخَذَتْ يَدَاكَ خَيْرًا

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْبَاكُورَةَ مِنَ التَّمْرِ ﴾

الاقرب تعددها (قوله لا يكن بك السوء) أي لا يوجد بك السوء لتنجيتك عن
رسول الله ﷺ ما نحييت ولا دعائية والفعل بعدها مجزوم بها وتكرار الدعاء
اهتماما (١) بشأن أبي أيوب والسوء ما يسوء الانسان في نفسه أو أهله أو ماله فهو دعاء
له بصرف كل سوء بناء على أن أل في السوء للاستغراق أو لصرف حقيقة السوء المنتفى
باتقائها كل ما يطلق عليه أنه سوء بناء على أن أل للجنس والله أعلم (قوله صرف الله
عنتك السوء) أي الكفر والعصيان الذي هو سوء الحال والمآل وأما سائر ما يراه
الانسان من الامتحان في البدن أو الاهل أو المال فليس من السوء لأنه من نعمة
المولى بعبدته إذ يترقى به الى المنازل العلاء ان صبر على البلا فان رضي به كان أسنى
مقاما وأعلى انما السوء ما يؤون بالعبد الى غضب الجبار وهو الاشرار بالله والعياذ
بالله ومعاصيه وقد صرف ذلك عن المؤمنين بالايمان فالدعاء به تحصيل الحاصل
(قوله أخذت يدك خيرا) أي ثوابا لتنجية الأذى عن المؤمنين

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْبَاكُورَةَ مِنَ التَّمْرِ ﴾

الباكورة بوزن فاعولة قال في النهاية أول كل شيء باكورة يقال ابتكر الرجل
إذا أكل باكورة الفواكه اه والتمر بالثلاثة واسكان الميم تمر النخل ويحتمل أن
يقرأ بالثلاثة والميم المفتوحتين فيشمل سائر الثمار وهذا أنسب بأدخل المصنف حديث

(١) عله (اهتمام) وسبق نصب مثل هذه الكلمة مرارا في كلام الشارح . ع

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحَةٍ عَنْ
أَبِي بَكْرِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَقْرَوْنَ هَذِهِ الْآيَةَ

الاختلاف في حال عبد الله الانصاري وهو ابن عبد الرحمن الاشيلي فوثقه عبد الله
ابن عبد الصمد بن أبي خدّاش الاسدي الموصلي عن المعافي وابن عيينة في آخرين (١)
وضعفه أبو حاتم لكن اعتضد بشواهد وتوا به من أحاديث الباب وباقي رجاله
رجال الصحيح والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) هذا أحد
ألفاظ روايات أبي داود وفي أخرى له ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدر
ون على أن يغيروا إلا يوشك أن يعمهم الله بعقاب وفي أخرى له ما من قوم يعمل فيهم
بالمعاصي وهم أكثر ممن يعمل به ولفظ رواية الترمذي وابن ماجه ان الناس اذا رأوا
منكرا فلم يغيروا يوشك أن يعمهم الله بعقابه كما أشار الى ذلك في المشكاة وبه يعلم
ان عزو الحديث لتخريج من عدا أبا داود (٢) أريده رواية أصل المعنى لا بخصوص
هذا المبنى ثم راجعت كتاب الترمذي فرأيت أنه رواه بلفظ الكتاب المعزول لابي
داود ومن معه وابن ماجه فرأيت أنه في المشكاة (قوله بالاسانيد الصحيحة)
فيه ان مدار سنده عند الترمذي وابن ماجه على اسمعيل بن أبي خالد فسنده واحد
نعم الطرق الى اسمعيل متعددة فيصح اطلاق الجمع في الاسانيد بهذا الاعتبار لكن
سبق عن الحفاظ تعقب الشيخ في قوله في مثل ذلك بالاسانيد المتعددة بما مر (٣) ثم رجاله
رجال الصحيح الاسمعيل بن أبي خالد فروى عنه هو وابن ماجه وقد ضعف كما
في الكاشف للذهبي ولم يصحح الترمذي الحديث ولا حسنه نعم حكى اختلافا على
اسمعيل في رفع الحديث ووقفه فقال هكذا روى غير واحد الحديث عن اسمعيل
نحو حديث يزيد أي موقوفا ورفعه بعضهم عن اسمعيل ووقفه بعضهم والله أعلم
(قوله تقرأون) وفي نسخة لتقرأون بلام لزيادة التأكيّد والنون محققة على كلا
النسختين وكأنه احتيج للتأكيّد لافتضاء المقام ذلك أو من مخاطبة غير المنكر
بخطاب المنكر لكون حاله كالمنكر كما يقال كتارك الصلاة العالم بفرضيتها ان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ
وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا
عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ مِنْهُ ،

الصلاة الواجبة (قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا الخ) بيان للآية أو بدل منها فهو في محل
نصب أو خبر مبتدأ محذوف أى هى فهو في محل رفع (قوله وَإِنِّي سَمِعْتُ الخ) قال
العاقولى الفاء فيه فصيحة تدل على محذوف كأنه قال انكم تقرأون هذه الآية وتجرون
على عمومها وليس كذلك فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول أيها الناس الخ وهذا
عام في حق جميع الناس فيجب العمل به (قوله فلم يأخذوا على يديه) أى بمنعه
من الظلم في النهاية يقال أخذت على يد فلان إذا منعته عما يريد ان يفعله كأنك
أمسكت يده اهـ (قوله أَوْشَكَ) أى قرب قال ابن حجر في الزواجر ومن أقيح
الدع أن بعض الجهلة إذا أمر بمعروف أو نهى عن منكر قال قال تعالى عليكم
أنفسكم لا يضرركم من ضل إذا اهتديتم وما علم الجاهل بقول أبي بكر ان من فعل
ذلك ازداد إثماً معصيته باثم تفسيره القرآن برأيه أى وهو من السكباء وانما معنى الآية
عليكم أنفسكم بعد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قاله ابن المسيب وفيها أقوال
أخر اهـ قال الامام الواحدى في تفسيره الوسيط خاف الصديق أن يتأول الناس
الآية غير متأولها فتدعوهم الى ترك الامر بالمعروف فاراد أن يعلمهم انها ليست كذلك
وانه لو كان وجهها ذلك ماتكم رسول الله ﷺ بخلافها والذى أذن الله في الامساك
عن تغييره من المنكر الشرك الذى ينطبق به المعاهد من أجل أنهم أهل مل يتدينون بهائم
ان (١) قد صولحو ا على أن شرط لهم ذلك فالأفسق والعصيان والريب من أهل الاسلام
فلا يدخل في الآية ويدل على صحة هذه الجملة حديث ابن عباس وهو حينئذ ضارب
ذكر الصديق فقال رحمه الله قعد على منبر رسول الله ﷺ وهو خليفة رسول الله
ﷺ فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم مديده فوضعها على المجلس الذى كان رسول
الله ﷺ يجلس من منبره ثم قال سمعت الحبيب وهو جالس في هذا المجلس اذا

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

تَأُولُ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » فَسَرَهَا
وَكَانَ تَقْسِيرُهُ لَهَا أَنْ قَالَ نَعَمْ لَيْسَ مِنْ قَوْمٍ عَمِلَ فِيهِمْ بِمَنْسُكَرٍ وَسُنَّ فِيهِمْ بِقَيْسٍ فَلَمْ
يَغْيِرْهُ أَوْ لَمْ يَشْكُرْهُ إِلَّا وَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْصِمَ بِالْعَقُوبَةِ جَمِيعًا ثُمَّ لَا يَسْتَجِيبُ
لَهُمْ ثُمَّ أَدْخَلَ أَصْبَعِيهِ فِي أُذُنِهِ فَقَالَ إِلَّا أَمْ كُنْ سَمِعْتَهَا مِنَ الْحَبِيبِ فَصَمْتَا (١) قَالَ الْوَاحِدِيُّ
بَعْدَ تَخْرِيجِهِ وَلَابِنْ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرِيقٌ أُخْرَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَأَخْرَجَ عَنْهُ
أَنَّهُ قَالَ لَمْ يَجِئْ تَأْوِيلَ هَذِهِ الْآيَةِ بَعْدَ (٢) إِذْ (٣) الْقُرْآنَ حِينَ نَزَلَ كَانَ مِنْهُ آيٌ مَضَى
تَأْوِيلُهَا قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ وَمِنْهُ آيٌ وَقَعَ تَأْوِيلُهَا عَلَى عَهْدِهِ ﷺ وَمِنْهُ آيٌ وَقَعَ تَأْوِيلُهَا
بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَنِينَ وَمِنْهُ آيٌ يَقَعُ تَأْوِيلُهَا عِنْدَ السَّاعَةِ فَسَادَتْ قُلُوبُكُمْ
وَاحِدَةً وَلَمْ تَلْبَسُوا شَيْعًا وَلَمْ يَذُقْ بَعْضُكُمْ بِأَسْ بَعْضُ فَمَرَوْا وَانْهَوْا فَإِذَا اخْتَلَفَتْ
الْقُلُوبُ وَالْأَهْوَاءُ وَالْبَسْمُ شَيْعًا وَذَاقَ بَعْضُكُمْ بِأَسْ بَعْضُ فَلْيَأْمُرْ (٤) كُلُّ أَمْرٍ نَفْسُهُ
قَالَ الْوَاحِدِيُّ يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ مَسْعُودٍ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ حَدِيثُ
أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيِّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْهَا فَقَالَ نَعَمْ بَلْ اتَّمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَيْعًا مَطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا وَدِينًا مُؤَثَّرًا وَاعْجَابَ
كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ وَرَأَيْتَ الْأَمْرَ لَا يَدَانِ لَكَ فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ وَدَعْ أَمْرَ الْعَوَامِ
الْحَدِيثُ أَهْ بِتَلْخِصِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ) قَالَ
السَّخَاوِيُّ فِي الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمَلَا حِمٍّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ
مَرْفُوعًا وَزَادَ فِي آخِرِهِ أَوْ أَمِيرُ جَائِرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْفَتْحِ مِنْ جَامِعِهِ بِلَفْظٍ إِنْ
مِنْ أَعْظَمِ الْجِهَادِ وَذَكَرَهُ بَدُونُ أَوْ أَمِيرُ جَائِرٍ وَقَالَ أَنَّهُ خَسَنٌ غَرِيبٌ وَهُوَ عِنْدَ ابْنِ
مَاجَةَ فِي الْفَتْحِ أَيْضًا بِلَفْظِ أَبِي دَاوُدَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ عَدْلٍ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ أَوْ
أَمِيرُ جَائِرٍ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِمَامَةَ قَالَ عَرَضَ لِرَسُولِ
اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ عِنْدَ الْجُبَّةِ الْأُولَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ فَسَكَتَ
عَنْهُ فَلَمَّا رَمَى الْجُبَّةَ الثَّانِيَةَ سَأَلَهُ فَسَكَتَ عَنْهُ فَلَمَّا رَمَى جُبَّةَ الْعَقَبَةِ وَوَضَعَ رِجْلَهُ فِي

(١) بفتح الصاد وتشديد الميم مفتوحة . ماضٍ من الصمم . (٢) أي لم يجيئ . إلى
الآن بل سيأتي عند اختلاف القلوب الخ (٣) . (٤) في النسخ (أن) (فأمر) . ع

أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةٌ عَدَلَ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * قُلْتُ
وَالْأَحَادِيثُ فِي الْبَابِ أَشْهَرُ مِنْ أَنْ تُذَكَّرَ ، وَهَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ مِمَّا يَنْفَتَرُ
بِهَا كَثِيرٌ مِنَ الْجَاهِلِينَ وَيَحْمِلُونَهَا عَلَى غَيْرِ وَجْهِهَا ، بَلِ الصَّوَابُ فِي مَعْنَاهَا
إِنْكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فَلَا يَضُرُّكُمْ ضَلَالَةٌ مِنْ ضَلَّ وَمِنْ جُمْلَةٍ مَا
أَمَرُوا بِهِ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْآيَةُ قَرِيبَةٌ الْمَعْنَى مِنْ قَوْلِهِ
تَعَالَى مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ، وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ

الغرز ليركب قال ابن السائل قال لنا يارسول الله قال كلمة حق عند سلطان جائر اه
وقال في الجامع الصغير وأخرجه ابن ماجه لكن قال كلمة حق أى بدل قوله
كلمة عدل وأخرجه باللفظ الذى عند ابن ماجه أحمد والطبرانى فى الكبير والبيهقى
فى الشعب عن أبى امامة وأخرجه ابن عبد البر فى التمهيد من حديث أبى امامة وفى
الدرر المنتثرة للسيوطى حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر البيهقى
فى الشعب من حديث أبى امامة بسند لين وله شاهد من مرسل طارق بن شهاب
قلت والحديث عند أبى داود والترمذى من حديث أبى سعيد أى بنحوه اه
(قوله أفضل الجهاد الخ) قال الخطابى انما صار ذلك أفضل الجهاد لان من جاهد
العدو كان مترددا بين رجاء وخوف لا يدرى هل يغلب أو يغلب وصاحب السلطان
مقهور فى يده فاذا قال الحق وأمر بالمعروف فقد تعرض للتلغف وأهدف نفسه
للهلاك فصار أفضل أنواع الجهاد من أجل علبة الخوف (قوله على خلاف وجهها)
أى من ان الانسان اذا قام بالطاعة بنفسه لا يضره فعل غيره للضلال من فعل
المنكر ومنه ترك الواجب (قوله والصواب الخ) أى فالامر بالمعروف والنهى
عن المنكر من جملة (١) ما هو على الانسان وكلف به فاذا قام بهما ولم يسمع منه فقد
أتى بالواجب الذى عليه ولا يضره ضلال غيره بعد السماع فهى كما قال الشيخ قريبة
المعنى من قوله عز وجل « ما على الرسول إلا البلاغ » وقريب منه قوله تعالى

(١) فى النسخ (المنكر وجملة) . ع

الْمُنْكَرَ لَهُ شُرُوطٌ وَصِفَاتٌ مَعْرُوفَةٌ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ بَسْطِهَا وَأَحْسَنُ مَظَانِّهَا
إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ وَقَدْ أَوْضَحْتُ مَهْمَاتَهَا فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

﴿ كِتَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى

« إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ » (قوله شرط) بعضها لا يصل طلبه بأن يكون
المنكر عالماً بما ينكره وقد تقدم تفصيله وبعضها لجوازه بأن لا يترتب على الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر محذور أشد منه كأن عرف أنه مقي أنكر عليه غضب
درهم من الإنسان غلبه الحق فغضب مائة أو قتل نفساً محترمة وبعضها لوجوبه
بأن يأمن على نفسه وماله وتقدمت جملة صالحة من ذلك أوائل الباب (قوله مظاهنه)
جمع مظنة بكسر الظاء كما تقدم نقله عن الحافظ عثمان ٧ (قوله وقد أوضحت مهماته
الخ) وقد تلخصت مهمه فيما تقدم أول الباب والله أعلم

﴿ كِتَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ ﴾

أَيُّ عَنْ مُحَرَّمٍ وَجُوبًا وَعَمَّا لَا يَعْنِي وَلَوْ مِنْ مَبَاحٍ نَدْبًا وَقَوْلُهُ حِفْظُ اللِّسَانِ مِنْ بَابِ
إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى مَفْعُولِهِ (قوله قال تعالى ما يلفظ من قول الخ) قال في النهر ظاهر
ما يلفظ العموم قال مجاهد ويكتب عليه كل شيء حتى أنينه في مرضه وقال السيوطي
في الأكليل استدلل به ابن عباس على أنه يكتب كل ما يتكلم به حتى قوله أكلت شربة
ذهبت جئت أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن طلحة عنه لكن أخرجه الحاكم
من طريق عكرمة عنه قال إنما يكتب الخير والشر لا يكتب يا غلام أسرج الفرس
ويا غلام اسقني الماء وجرى على الثاني الوارد من طريق عكرمة البيضاوي فقال
له أي الملك يكتب ما فيه من ثواب أو عقاب اه وعلى هذا القول الثاني فالآية
مخصوصة بالقول الثاني المترتب عليه ثواب أو عقاب وسبق في أول الكتاب
في الكلام على الذكر القلبي عن المصنف أن الأصح أن الملك يطالع على ذلك
وقوله (رقيب) أي ملك يرقب عمله و(عتيد) أي معد حاضر وفي الحديث كاتب الحسنات
أمير على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين وإذا عمل سيئة قال

إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ ، وَقَدْ ذُكِرْتُ مَا يُسِّرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنَ الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحْبَةِ
وَنَحْوَهَا فِيمَا سَبَقَ وَأَرَدْتُ أَنْ أَضْمَّ إِلَيْهَا مَا يُكْرَهُ أَوْ يُحْرَمُ مِنَ الْأَلْفَاظِ لِيَكُونَ
الْكِتَابُ جَامِعًا لِأَحْكَامِ الْأَلْفَاظِ وَمُبَيِّنًا أَقْسَامَهَا فَاذْكُرْهُ مِنْ ذَلِكَ مَقَاصِدَ
يَحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَتِهَا كُلُّ مُتَدِينٍ وَأَكْثَرُ مَا ذُكِرَهُ مَعْرُوفٌ فَلِهَذَا أَتْرُكُ الْأَدِلَّةَ فِي
أَكْثَرِهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر وللحديث
طرق فأخرجه الثعلبي والبعقوي والطبراني والبيهقي من حديث أبي امامة وعند الطبراني
دخل عثمان بن عفان على رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله كم مع العبد ملك الحديث
أشار إليه الحافظ في تخريج أحاديث الكشاف (قوله ان ربك بالمرصاد) في
النهر المرصاد المكان الذي يتقرب فيه الرصد مفعول من رصده وهذا تمثيل
لارصاده العصاة بالعقاب اهـ أى فلا يهمل سبحانه شيئاً وان كان قد تفضل
بأمهال (١) من سبقت له العناية وتنصل (٢) مما جناه من الجناية وان ذلك الامهال (٣)
من جملة آثار ان ربك بالمرصاد لما فيه من استدراجه الزيادة في العصيان ٧ فيبوء
بزيادة العذاب (قوله ونحوها) أى نحو الاذكار من الأقوال كالأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر وبذل النصيحة ووعظ انسان أخاه وغيرها مما سبق (قوله
إليها) أى الاذكار وما معها مما يطلب التلفظ به إما لذاته كالذكر أو لثمرته كالامر
بالمعروف ونحوه (قوله ما يكره) أى كراهة تنزيه والمراد منه ما يشمل خلاف
الاولى والسكراهة إما لورود النهى عن خصوص ذلك اللفظ أو لغيره كأن كان
فيه اشتغال بما لا يعنى فى الحديث من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (قوله
ليكون الكتاب جامعاً لأحكام الالفاظ) أى من الوجوب والندب فيما يطلب
والسكراهة والتحریم بالتصريح والاباحة بالمفهوم فيما عدا ما ذكره من اللفظ
المباح وكان التلفظ به مما يعنى الانسان (قوله ومبيناً أقسامها) أى بالصراحة
تارة وبغيرها أخرى (قوله كل متدين) أى متخلق بالدين وفى التعبير به اشارة

﴿ فصل ﴾ اعلم أنه ينبغي لكل مكلف أن يحفظ إسنانه عن جميع الكلام إلا كلاماً تظهر المصلحة فيه ومتى استوى الكلام وتركه في المصلحة فالسنة الإمساك عنه لأنه قد ينجر الكلام المباح إلى حرام أو مكروه بل هذا كثير أو غالب في العادة والسلامة لا يعد لها شيئاً ، رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال

إلى مشقة القيام به إلا على من يسره الله عليه وأعانه وأوصله بفضلته إليه وما أحسن ما أنشدنا شيخنا العلامة عبد الرحيم الحسائي للعلامة الثاني السعد التفتازاني وفيه جناس تام

قد كنت قدما مثيراً متمولاً متجملاً متعقفاً متديناً

والآن صرت وقد عدت تمولي متجملاً متعقفاً متديناً

أراد من المتدين في الاول ذادين بكسر المهملة وفي الثاني ذادين بفتحها (١) والله أعلم ﴿ فصل ﴾ اعلم أنه ينبغي لكل مكلف الخ ﴿ في أحاسن الحسن للرق في ترجمة مجاهد قال ان من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون فضوله ما عدا كتاب الله تعالى أن تقرأ أو تأمر بمعروف أو تنهى عن منكر أو تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها أن تسكرون ان عليكم حافظين كراما كاتبين عن اليمن وعن الشمال فعيده ما يلتقط من قول الالديه رقيب عتيد أما يستحي أحدكم ان لو نشرت صحيفته التي أملى صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه اه (قوله والسلامة لا يعد لها شيء) أي فينبغي الاعتناء بما وصل إليها وهو الصمت عما لا يعني وان كان من المباح (قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم الخ) في الجامع الصغير وأخرجه أحمد والترمذي

(١) سكت عما أراده بقوله في البيت (متجملاً متعقفاً) ولعله أراد بقوله متجملاً في الاول متزيناً وفي الثاني آكلاً الشحم المذاب وبقوله متعقفاً في الاول كافاً عما لا يحل وفي الثاني شارباً العنافة وهي بقية اللبن في الضرع بعد مامص أكثره . ع

مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ قُلْتُ فَهَذَا الْحَدِيثُ
الْمُتَّفَقُ عَلَى صِحَّتِهِ نَصٌّ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ إِلَّا إِذَا كَانَ

وابن ماجه عن أبي شريح وعن أبي هريرة من جملة حديث لفظه من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت وفي
الاربعين للمصنف بتقديم هذه الجملة أي فليقل خيرا الخ وقال فليصمت وقال
رواه الشيخان وقد جاء عند الشيخين بلفظ فليصمت و بلفظ فليسكت اه
وفي بعض شروح الاربعين حديثا للمصنف قال ابن أبي زيد امام المالكية
بالمغرب في زمانه جماع الخير متفرع من أربعة أحاديث قوله صلى الله عليه
وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقوله لا يؤمن
أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه وقوله من حسن اسلام امرء تركه مالا
يعنيه وقوله لا تغضب (قوله من كان يؤمن بالله) أي الايمان الكامل
المنجى من عذابه الموصول الى رضاه فالمتوقف على امتثال ما في الخبر كمال الايمان
لاحقيقته أو هو على المبالغة في الاستحباب (١) الى ما فيه كما يقول القائل لولده ان كنت
ابنى فأطعنى تحريضا وتهيجا على الطاعة والمبادرة اليها مع شهود حق الابوة وما
يجب لها لا على انه بانتفاء طاعته ينتفى انه ابنه (قوله واليوم الآخر) هو يوم
القيامة وهو محل الجزاء على الاعمال حسنها وقبيحها ففي ذكره دون نحو الملائكة
مما ذكر معه في حديث جبريل تنبيه وارشاد لما أشير اليه مما يوقظ النفس
ويحركها في الهمة للمبادرة الي امتثال جزاء الشرط أي قوله فليقل واللام فيه
اللامر ويجوز اسكانها وكسرها حيث دخلت عليها الواو أو الفاء أو ثم بخلافها في
ليسكت فانها مكسورة لا غير والمراد فليقل ماضر له بعد تفكره فيه انه خير محقق
لا تترتب عليه مفسدة ولا يجر الى محرم أو مكروه (قوله أو ليصمت) قال المصنف
قال أهل اللغة صمت يصمت بضم الميم صموتا وصماتا سكت قال الجوهرى أصمت
بمعنى صمت والتصميت (٢) أيضا السكوت اه واعترض بأن المسموع والقياس

(١) عله (الاستجابة) . (٢) في النسخ (التصمت) . ع

الكَلَامُ خَيْرًا وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَتْ لَهُ مَصْلَحَتُهُ، وَمَتَى شَكَّ فِي ظُهُورِ الْمَصْلَحَةِ فَلَا يَتَكَلَّمُ وَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا أَرَادَ الْكَلَامَ فَعَلَيْهِ أَنْ يُفَكِّرَ قَبْلَ كَلَامِهِ فَإِنْ ظَهَرَتْ الْمَصْلَحَةُ تَكَلَّمَ وَإِنْ شَكَّ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى

كسرها إذ قياس فعل مفتوح العين يفعل بكسرها ، و يفعل بضمها دخيل نص عليه ابن جنى قال ابن حجر الهيتمي وإنما يتجه أن سبوت كتب اللغة فلم ير ماقاله والا فهو حجة في النقل وهو لم يقل هذا قياسا حتى يعترض بما ذكر وإنما قاله نقلا كما هو ظاهر من كلامه فوجب قبوله (١) قيل وأثر بصمت على يسكت أى فى هذه الرواية لأن الصمت يكون مع القدرة على الكلام بخلاف السكوت فإنه أعم والمراد من الحديث ليسكت أى أن لم يظهر له ذلك فيسن له الصمت عن المباح لانه ربما أدى الى مكروه أو عرم وعلى فرض أن لا يؤدى اليهما ففيه ضياع الوقت فيما لا يعنى ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه (قوله ومتى شك فى ظهور المصلحة فلا يتكلم) أى اذا لم يظهر ان فى الكلام نفعا ولا ضررا أمسك عنه واشتغل بما هو أهم مما تحققت أو ظهرت مصلحته من ذكر الله تعالى وما فى معناه ثم فى الحديث ان قول الخير خير من الصمت لتقدمه عليه ولانه أمر به عند عدم قول الخير وأن الصمت خير من قول الشر وان قول الخير غنيمة والسكوت عن الشر سلامة وفوات الغنيمة والسلامة ينافى حال المؤمن وما يقتضيه شرف الايمان المشتق من الأمان ولا أمان لمن فاته الغنيمة والسلامة وان الانسان اما أن يتكلم أو يسكت فان تكلم فاما بخير وهو ربح واما بشر وهو خسارة وان سكت (٢) فاما عن شرفه ورجح أو عن خير فهو خسارة فله ربحان وخسارتان فينبغى أن يتجنبهما ويكتسب الربحين ثم قيل هذا الامر عام مخصوص بما لو أكره على قول شر أو سكوت عن خير أو خاف على نفسه من قول الخير ونحوه لحديث رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فالمكره (٣) عليه منهما هو خير وكذا المأثوق به منها عند النسيان

(١) ثم تقتضى القاموس أن (بصمت) بالضم وصرح به صاحب المصباح
فلا عراض ساقط (٢) . (٣) فى النسخ (أو أن يسكت) (فالمكروه) . ع

تَظَهَرَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

لَارْتِفَاعِ الْعِقَابِ فِيهِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا الخ) وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ لَكِنْ هَذَا
الْلَفْظُ لِلْبُخَارِيِّ وَلَفْظُ مُسْلِمٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ
خَيْرٌ فَقَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ الْخَ كَذَا فِي الْمَشْكَاةِ قَالَ شَارِحُهَا ابْنُ حَجَرٍ فَرَّقَ
بَيْنَ خَيْرٍ وَأَفْضَلٍ وَإِنْ كَانَا أَفْعَلُ تَفْضِيلٌ بِأَنَّ الْأَوَّلَ مِنَ الْكَيْفِيَّةِ إِذْ هُوَ النَّفْعُ فِي
مُقَابَلَةِ الشَّرِّ وَالثَّانِي مِنَ الْكَيْفِيَّةِ إِذْ هُوَ كَثْرَةُ الثَّوَابِ فِي مُقَابَلَةِ الْقِلَّةِ أَهْ ثُمَّ لِهَذَا الْحَدِيثِ
شَوَاهِدٌ كَحَدِيثِ الْمُسْلِمِ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ
مَرْفُوعًا وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَيَّ هَذَا الْلَفْظُ الشَّيْخَانِ وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ
جَابِرٍ مَرْفُوعًا أَسْلَمَ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا بِزِيَادَةِ
وَالْمُؤْمِنِ مَنْ أَمَنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ أَيُّ وَالْمُؤْمِنِ
الْخَ صَحِيحَةٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ أَهْ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
وَزَادَ فِي آخِرِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ وَلَيْسَ فِيهِ قَوْلُهُ وَالْمُؤْمِنُ الْخَ كَمَا فِي
الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِزِيَادَةِ
وَالْمُجَاهِدِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ قَالَ الْحَاكِمُ
وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ عَلَى شَرْطِهَا وَلَمْ يَخْرُجْهَا ذَكَرَهُ الْعِرَاقِيُّ فِي أَمَالِيهِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ اخْرَاجِهِ
مِنْ طَرُقٍ حَدِيثِ صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ مُقْتَصِرًا عَلَى الْمُؤْمِنِ وَالْمُهَاجِرِ وَأَخْرَجَهُ
الْتِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهِ الْكُبْرَى مُقْتَصِرِينَ عَلَى ذِكْرِ الْمُجَاهِدِ وَقَالَ الْتِّرَمِذِيُّ
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَمِمَّا قُلْتُهُ فِي هَذَا الْمَعْنَى

المسلم الكامل الإسلام (١) من تجده قد سلم الناس من لسانه ويده
والمؤمن الكامل الإيمان من أمنوا منه على النفس والأموال من رشدته
ومن يكن هاجراً ما لله عنه نهى فهو المهاجر مع سكنائه في بلده
ومن يجاهد فيه نفسه فهو المجاهد الجاهد الساعي ليوم غده

(١) في النسخ (الكامل لإسلامه) وهو تصحيف لا خلاه بالوزن . ع

الله أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ؟ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ،

اه (قوله من سلم المسلمون) أى الشامل للمسلمات كما فى النصوص الال دليل والتقيد بالمسلمين لكونه خرج مخرج الغالب لا مفهوم له فأهل الذمة مثلهم على انه جاء فى رواية ابن حبان المسلم من سلم الناس الخ وهم الانس بل والجن كما فى العباب والقاموس فيؤخذ منه ان الخير والافضل من ترك إيذاء الجن بقول وكذا فعل إن تصور، وزعم بعض ان المراد بالناس فيها المسلمون ليس فى محله (قوله من لسانه وبده) أى من أذى لسانه وعبر به دون القول ليشمل اخراجه استهزاء بغيره وقدم لان الايذاء به أكثر واسهل ولأنه أشد نكابة ومن ثم قال ﷺ حسن اهج المشركين فانه أشق عليهم من رشق النبل ولان الايذاء به أعم لانه يتعدى الى الماضين والحاضرين (١) وان شاركه فى هذا الايذاء باليد بالكتابة وقوله وبده أي ومن أذى يده أى سائر جوارحه فهى كناية عن سائر الجوارح لان سلطنة الافعال انما تظهر بها اذ بها البطش والقطع والوصل والاخذ والمنع ومن ثم غلبت ففيل فى كل عمل كما عملت أيديهم وان لم يكن وقوعه بها ولا يدخل فى الحديث طلب الايذاء على وجه الحد والتعزير والدفع لنحو الصائل لان ذلك استصلاح السلامة والمراد من كون الخير والافضل من سلم المسلمون الخ اذا جمع الى ذلك باقى أركان الاسلام فجمع بين أداء حق الله تعالى بأن أنى بأركان الاسلام وأداء حق المسلمين بأن كف عنهم أذاه وكأن التقدير خير المسلمين من أسلم وجهه لله ورضى بقضائه فلم يتعرض لاحد بنوع من أذى ولا سيما اخوانه المسلمين وجماع ذلك حسن التخلق مع العالم وقد فسر الحسن البصرى الابرار بانهم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر فكفى بالذر عن كل حيوان فلم يصل منه لشيء من الحيوانات شيء من الأذى فهذا أمر معروف من العارفين اذ هم المتخلقون بكمال الرحمة للعالم وفيه اشارة الى حسن المعاملة مع الحق لانه اذا أحسن معاملة أقرانه كان محسنا (٢) لمعاملة مولاه بالاولى كذا قيل، وتعقب بأن المفهوم من الاشارة ما دل عليه اللفظ لا بطريق القصد وهذا ليس كذلك وأجيب بأنه ليس المراد بالاشارة هنا نظير قولهم أشار بقوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الأسود من الفجر الى صحة صوم

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ الْحَيِّهِ وَمَا بَيْنَ رَجُلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ

الجنب، بل ما دل عليه اللفظ لا بذلك القيد وهذا قد دل عليه اللفظ دلالة أولوية كدلالة ولا تنقل لهما أف على حرمة الضرب وإن كانت الأولوية ثمة أظهر منها ههنا والمراد أن من أحسن معاملة الخلق لكمال إسلامه وحسن استسلامه فهو أولى بحسن معاملة الحق فلا يقال نجد كثيرا يحسن معاملة الخلق دون الحق (قوله وروينا في صحيح البخاري النخ) قال في المرقاة ورواه أحمد والحاكم عن أبي موسى بلفظ من حفظ ما بين فقمية ورجليه دخل الجنة والفقم بالضم والفتح اللحي على ما في النهاية ورواه الترمذي وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة مرفوعا من وقاه الله شر ما بين لحييه وشر ما بين رجليه دخل الجنة قلت وسيأتي الحديث في الأصل قريبا وفي رواية للبيهقي عن أنس من وقى شر لقلقه وقبقيه وذنبه فقد وجبت له الجنة للقلق اللسان والقبب البطش والذبذب الذكر كذا في مختصر النهاية للسيوطي اه قلت وفي الموطأ من حديث عمار بن ياسر أن رسول الله ﷺ قال من وقاه الله شر نتنين ورجل الجنة فقال رجل يا رسول الله لا تخبرنا فسكت ﷺ ثم عاد رسول الله ﷺ فقال مثل مقاتله الأولى إلى تمام المرة الثالثة وأراد الرجل أن يقول مثل مقاتله الأولى فأسكته رجل إلى جنبه فقال ﷺ من وقاه الله شر نتنين فقد ورجل الجنة ما بين لحييه وما بين رجليه ما بين لحييه وما بين رجليه ما بين رجليه وهذه شواهد لحديث الكتاب (قوله من يضمن) بالحزم على أن من شرطية (قوله ما بين لحييه) بفتح اللام العظمان في جانب الفم وما بينهما هو اللسان (وما بين رجليه) هو الفرج قال الشيخ زكريا في تحفة القاري المراد بالضممان الأول والثاني لازمهما وهو أداء الحق في الأول والمجاورة في الثاني أي من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه أو الصمت عما لا يعينه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام جازيته بالجنة (٢) اه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم النخ) في الجامع الصغير بعد إرادته بلفظ ما بين المشرق

الْعَبْدَ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَدْبِئُنْ فِيهَا يَزِلُّ بِهَا إِلَى النَّارِ أَبْعَدَ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَبْعَدَ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الْمَغْرِبِ
وَمَعْنَى يَدْبِئُنْ يَتَفَكَّرُ فِي أَثْمَانِهَا خَيْرٌ أَمْ لَا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ
رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى مَا يُلْقِي لَهَا بِالْأَلْفِ يَرْفَعُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا دَرَجَاتٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ

والمغرب رواه أحمد والشيخان أه وظاهره أن لفظ والمغرب من زيادات مسلم
وحينئذ فمافي تلك النسخة من غلط الكاتب (١) (قوله يرل) بفتح أوله وكسر الزاى أى
يسقط (وقوله أبعد) صفة مصدر محذوف أى هو يا بعيد (٢) البدأ والمنتهى جدا وفي
نسخة صحيحة من الاذكار ينزل بزيادة نون (قوله وفي رواية للبخاري ٧ التح) وعليه
قال في المنشئ للجنس أى بين على الشروق اذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء والمراد من
رواية البخاري ما جاء في رواية مسلم والمغرب واكتفى باحدهما عن الآخر كما
في قوله تعالى سرايلن تقيكم الحر أشار اليه الشيخ زكريا في التحفة (قوله ومعنى
ما يتبين الخ) أى لا يتطلب معنى تلك الكلمة ولا يتأمله و يتفكر فيه أخير هو فأتى به
أما لا فيدعه (قوله وروينا في صحيح البخاري) ورواه أحمد من حديث أبي هريرة
أيضا كما في الجامع الصغير قلت ورواه في الموطأ وقال ان الرجل ليتكلم بالكلمة
ما يلقي لها بالا يرفعه الله بها في الجنة وفي الجامع الصغير من حديث أبي هريرة
مرفوعا ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين خريفا في النار
رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم في المستدرک قلت وقال صحيح على شرط مسلم
ورواه البيهقي بنحو حديث الباب وزاد البيهقي وان الرجل ليزل على لسانه أشد
مما ينزل على غيره (قوله من رضوان الله) أى مما يرضاه الله بضم الراء أفصح من
كسرها (٣) ومن بيانية حال من الكلمة وكذا (لا يلقى ٧ لها بالا) أى لا يعرف لها قدرا
ويظنها هينة قليلة الاعتبار وهى عند الله عظيمة المقدار (قوله يرفع الله) جملة مستأنفة

(١) كذا ، والعبارة غير مفهومة (٢) الياء في هويا والباء والياء في بعيد غير

منقوطة في النسخ (٣) عبارة المختار: الرضوان بكسر الراء وضمها الرضا . انتهت . ع

لَيْتَكُمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُبْقَى لَهَا إِلَّا يَهْوَى بِهَا فِي جَهَنَّمَ *
قُلْتُ كَذَا فِي أُصُولِ الْبُخَارِيِّ يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْ دَرَجَاتِهِ
أَوْ يَكُونُ تَقْدِيرُهُ يَرْفَعُهُ وَيُلْقِي بِالْقَافِ ،

بيان للسوجب كأن قائلًا يقول ماذا يستحق بعد أي طريق الوعد والفضل قيل يرفع
الله أي له بها درجات والاستئناف البياني ما كان جواباً لسؤال مقدر اهـ (١) (قوله
من سخط الله) بفتحين أو بضم فسكون أي مما يسخط أي يوجب غضبه وانتقامه
ان لم يتفضل بالعفو (قوله يهوى) بفتح أوله وكسر الواو أي يسقط (بها) (٢) أي
بتلك الكلمة (في جهنم) تقدم الكلام عليها أعاذنا الله منها وقد زاد الترمذي وابن ماجه
وغيرهما سبعين خريفاً كما تقدم (قوله وهو صحيح أي درجاته) قلت جاء كذلك
عند بعض رواة البخاري ويجوز أن يكون التقدير يرفعه الله درجات فعلى تقدير الضمير
بعد درجات يكون مفعولاً به وعلى الثاني يكون مثل قوله تعالى ورفع بعضهم درجات
قال السفاقي درجات منصوب على المصدر لأن الدرجة بمعنى الرفع أو على الحال
أو على المفعول الثاني لرفع (٣) على طريقة التضمين أي بلغ أو على اسقاط حرف الجر
وهو على أو إلى ويحتمل أن يكون بدل اشتمال أي رفع درجات بعضهم على درجات
بعض اهـ وتقدير البديل في الحديث يرفع الله يرفعه درجات والله أعلم (قوله
ويلقى بالقاف) سكت عن ضبط اعرابه قال بعضهم هي بضم الياء وكسر القاف وبالا
بالنصب مفعوله أي لا يرى لها شأنًا وفي بعض نسخ المشكاة بفتح الياء والقاف والمعنى
أنه لا يجد لها عظمة عنده وفي شرح المشارق أنه بفتحها ورفع البال قال بال على هذا
بمعنى الحال قيل والظاهر أنه في المصاييح كذلك فان شارحه زين العرب قال أي
لا يلحقه بأس وتعب في قولها أولاً يحضر باله أي قلبه لما يقوله منها أو هو من قولهم
ليس هذا على بالي أي مما أباليه والمعنى أنه يتكلم بكلمة يظنها قليلة وهي عند الله

(١) كذا ولفظ اهـ لا بد أن يسبق أو يلحق ببيان من نقل عنه الكلام (٢)

في النسخ اسقاط (بها) والسياق يقتضيه (٣) في النسخ (ليرفع) ع

رَوَيْنَا فِي مُوطَأِ الْإِمَامِ مَالِكٍ وَكِتَابِي التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ بِلَالِ بْنِ
الْحَارِثِ الْمَزْنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ

جَلِيلَةٌ فَيَحْصُلُ لَهُ رِصْوَانُهُ أَهْ وَفِي التَّوَشِيحِ لَا يَلْقَى لَهَا بِالْأَيِّ لَا يَتَأَمَّلُهَا بِخَاطِرِهِ
وَلَا يَتَفَكَّرُ فِي عَاقِبَتِهَا وَلَا يَظُنُّ أَنَّهَا تَوْثَرُ شَيْئًا وَفَسَّرَهَا ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ بِالسَّكَمَةِ تَقَالُ عِنْدَ
الْسلطان قُلْتُ وَسَيَأْتِي تَقْلُ عِبَارَتُهُ فِي حَدِيثِ مَالِكِ الْمَذْكُورِ بَعْدَهُ وَفَسَّرَهَا الْقَاضِي
عِيَاضُ بِالْتَّعْرِضِ بِالْمُسْلِمِ أَوِ الْاسْتِهْزَاءِ وَابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ بِالسَّكَمَةِ لَا يَعْرِفُ حَسَنَهَا
مَنْ قَبِيحُهَا أَهْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي مُوطَأِ الْإِمَامِ مَالِكِ الْخ) أَشَارَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي
التَّحْمِيدِ إِلَى اخْتِلَافٍ فِي سَنَدِ الْحَدِيثِ قَالَ فَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُلْقَمَةَ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ هَكَذَا رَوَاهُ عَنْهُ جَمِيعُ رَوَاةِ الْمُوطَأِ وَقَالَ غَيْرُ مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُلْقَمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ بِلَالٍ فَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ مَالِكٍ غَيْرِ مُتَّصِلٍ
وَمِنْ رِوَايَةٍ مَنْ قَالَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مُتَّصِلٍ سَنَدٌ وَقَدْ تَابَعَ مَالِكًا عَلَى مِثْلِ رِوَايَتِهِ
الْليثُ وَابْنُ لَهْيَعَةَ فَرَوَاهُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ بِلَالِ بْنِ
الْحَارِثِ وَلَمْ يَقُولَا عَنْ جَدِّهِ وَرَوَاهُ الدَّرَاوَرْدِيُّ وَسَفْيَانُ بْنُ عَيْنَةَ وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ
وَأَبُو مُعَاوِيَةَ الضَّرِيرُ فِي آخِرِينَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ بِلَالٍ وَتَابِعَهُمْ
حَبِيبَةُ بْنُ شَرِيحٍ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَرَوَاهُ الثَّوْرِيُّ
وَمُوسَى بْنُ عَقَبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ جَدِّهِ عُلْقَمَةَ لَمْ يَقُولَا عَنْ أَبِيهِ وَالْقَوْلُ عِنْدِي
فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُ مَنْ قَالَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَإِلَيْهِ مَالُ الدَّارِقُطِيِّ أَهْ وَفِي الْجَامِعِ
الصَّغِيرِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ عَنْ
بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ مَرْفُوعًا فَذَكَرَهُ بِمِثْلِهِ وَكَذَا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ كَمَا فِي الْمَشْكَاةِ
بَنَجْوَاهُ وَفِي الْأَحْيَاءِ كَانَ عُلْقَمَةَ يَقُولُ وَكَمْ مِنْ كَلَامٍ قَدْ مَنَعْنِيهِ حَدِيثُ بِلَالِ بْنِ
الْحَارِثِ أَهْ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْهَيْتَمِيُّ إِنْ الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
وَابْنُ مَاجَةَ بِلَفْظٍ إِنْ أَحَدُكُمْ وَالْبَاقِي سِوَاهُ (قَوْلُهُ عَنْ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمَزْنِيِّ)
قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي التَّهْذِيبِ هُوَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَصَمٍ
ابْنِ سَعْدِ بْنِ فَيْرَةَ (١) بَنَ خِلَافَةَ بَقْتَحِ الْمَعْجَمَةِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ ثَوْرٍ بَنَ هَذْبَةَ بَضْمِ الْهَاءِ
وَاسْكَانَ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ ابْنَ لَاطِمِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أَدِ بْنِ طَابُخَةَ بْنِ إِيْلَاسَ

(١) فِي الْأَصَابَةِ (ابْنُ سَعِيدِ بْنِ قُرَّة) ع.

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَسَكَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ يَكْتُبُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَسَكَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ يَكْتُبُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ

ابن مضر بن نزار المزي وولد عثمان المدكور يقال لهم مزيون نسبة الى أمه مزينة وبلال مدني وفد الى رسول الله ﷺ في وفد وكان يحمل لواء مزينة يوم فتح مكة ثم سكن البصرة وتوفي سنة ستين وهو ابن ثمانين سنة روى عن النبي ﷺ ثمانية أحاديث (قوله ان الرجل ليتكلم بالكلمة الخ) قال ابن عبد البر في التمهيد لأعلم خلافا في قوله عليه السلام في هذا الحديث ان الرجل ليتكلم بالكلمة انها الكلمة عند السلطان الجائر الظالم ليرضيه بها فيما يسخط الله عز وجل ويزين (١) له باطلا يريد من اراقة دم أو ظلم مسلم ونحوه مما ينحط به في حبل هواه فيبعد من الله وينال سخطه وكذا الكلمة التي يرضي بها الله عز وجل عند السلطان ليصرفه عن هواه ويكفه عن معصية يريدها وهكذا فسر ابن عيينة وغيره وذلك بين في هذه الرواية اهـ (قوله ما كان يظن) اي ما يقع في باله لكونه يظن انها يسيرة قليلة وهي عند الله عظيمة جليلة (قوله يكتب الله بها رضوانه الخ) قال العاقولي يوفقه لما يرضى الله تعالى من الطاعات ويثبت على ذلك الى يوم يموت فيلقى الله عز وجل مطيعا ويحصل له ثواب الطائعين اهـ وظاهر تقر برده ان رضوان فيه مصدر مضاف لمفعوله قيل والظاهر أنه مضاف لفاعله لمقابلة القرينة الآتية (قوله) وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال العراقي في تخريج أحاديث الاحياء وهو عند مسلم دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان اهـ قلت ولفظ حديث مسلم عن سفيان بن عبد الله قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا غيرك قال قل آمنت

عَنْ سَفِيَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي بِأَمْرٍ أَعْتَصِمُ بِهِ قَالَ قُلْ رَبِّيَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقِمْ ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

بالله ثم استقم و به يعلم ان مراد العراقي بكون ذلك عند مسلم أى أصل المعنى لا بخصوص اللفظ والمبنى وفي الجامع الصغير حديث قل آمنت بالله ثم استقم رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال العراقي و رواه النسائي عن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله حدّثني بأمر أعتصم به الحديث قال ابن عساكر وهو خطأ والصواب سفيان بن عبد الله كما رواه الترمذي وصححه وابن ماجه اه ووقع في نسخ المصاييح سعيد بن عبد الله الثقفي وذكر قوله قلت يا رسول الله ما أخوف الخ قال ابن الجزري والصواب سفيان بن عبد الله اه (قوله عن سفيان ابن عبد الله الثقفي) قال المصنف في التهذيب هو أبو عمرو وقيل أبو عمرة سفيان بن عبد الله بن أبي ربيعة الثقفي الطائفي الصحابي كان عاملا لعمر بن الخطاب على الطائف استعمله إذ عزل عثمان بن أبي العاص ونقله عنها روى عن النبي ﷺ سبعة أحاديث روى منها (١) مسلم في صحيحه حديثا واحدا وهو أنه قال قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أعجز عن أحد الأحاديث التي عليها مدار الإسلام روى عنه ابنه عبد الله وعروة وجبير بن نفير وغيرهم اه وخرج له الترمذي والنسائي وابن ماجه (قوله بأمر) أي جامع لما في الدين وشعبه بحيث يكفيني في مطلوبي بحيث (أعتصم) أي استمسك (به) من عصم بمعنى منع (قوله قل ربّي الله) وعند مسلم كما تقدم آمنت بالله والمراد جدد إيمانك متفكرا بجنانك ذا كرا بلسانك مستحضرا لتفاصيل الإيمان التي أشير إليها في حديث جبريل فانه لا بد في الإيمان من ذلك (قوله ثم استقم) أي على عمل الطاعات والانتها عن المخالفات إذ لا يتأتى (٢) مع شيء من الاعتجاج فانها ضده وما في الحديث منزع من قوله تعالى « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » الآية أي آمنوا به ووحدوه مع شهود ألوهيته ووربوبيته لهم ثم استقاموا واعتدلوا على ذلك وعلى طاعته

(١) في النسخ (عنها) . (٢) عله (تأتي) أي الاستقامة . ع

مَا أَخَوْفُ مَا يُخَافُ عَلَى ؟ فَأَخَذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ نَمٌ قَالَ هَذَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

عقدوا قولاً وفعلاً وداوموا على ذلك إلى أن توفاهم عليه و يؤيد ذلك قول الصديق
رضي الله عنه لم يشركوا بالله شيئاً ولم يلتفتوا إلى إله غيره واستقاموا على أن الله
ربهم وقول عمر رضي الله عنه استقاموا والله على طاعته ولم يروغوا وغان الثعلب
وكذا قال آخرون والمراد بذلك كله الاستقامة على التوحيد الكامل وهو مستلزم
للتحقيق بجميع ما قلناه أولاً ولا يؤيده أنه جاء عن الصديق أنه فسرناها أيضاً بأنهم لم يلتفتوا
إلى غير الاستقامة ونهايتها والاستقامة هي الدرجة القصوى التي بها كمال المعارف
والأحوال وصفاء القلوب في الأعمال وتنزيه العقائد عن سفاسف البدع والضلال* ومن
ثم قال الأستاذ أبو القاسم القشيري من لم يكن مستقيماً في أحواله ضاع سعيه وخاب جده
ونقل أنه لا يطبقها إلا الأَكابر لأنها الخرج عن المألوفات ومفارقة الرسوم والعادات
والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق ولعزتها أخبر صلى الله عليه وسلم أن لن يطبقوها
بقوله عند أحمد استقيموا ولن تطيقوا وقد جمع صلى الله عليه وسلم لهذا السؤال في هاتين
الكلمتين جميع معاني الإيمان والاسلام اعتقاداً وقولاً وعملاً كما أشرنا إلى ذلك
في تقرير معناها وحاصله أن الاسلام توحيد وطاعة فالتوحيد حاصل بالجملة الاولى
والطاعة بجميع أنواعها في ضمن الجملة الثانية اذ الاستقامة امتثال كل مأمور
 واجتناب كل منهي ومن ثم فإن ابن عباس في قوله تعالى « فاستقم كما أمرت »
ما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه
الآية ولذا قال صلى الله عليه وسلم شينى هود وأخواتها وأخرج ابن أبي حاتم لما نزلت هذه
الآية شمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رى ضاحكاً (قوله ما أخوف ما يخاف علي)
ما الاولى استفهامية مبتدأ خبره أخوف، وهو اسم تفضيل بـي المفعول نحو أشهر وألوم
وما الثانية موصولة أو موصوفة فهي مضاف إليه والعائد محذوف على طريقة جد
جده فالمضاف إليه المصدر المنسبك من الموصول وصلته والباء في قوله بلسانه زائدة
في المفعول وقوله هذا مبتدأ أو خبر والمعنى هذا أكثر خوفي عليك منه وأسند
الخوف إلى اللسان لانه زمام الانسان فانه اذا أطلق لزم منه ما لا يرضى صاحبه شاء

ورويننا في كتاب الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ لا تُكُنُّوا الكلامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ وَإِنْ أَبْعَدَ النَّاسُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى

أو ابى وليس هذا الوصف في عضو آخر من الاعضاء سواء قاله العاقولي وقال بعضهم قال هذا تنبيهها على أن أعظم ما تراعى استقامته بعد القلب من الجوارح اللسان فإنه ترجمان القلب والمعبر به عنه وقد أخرج أحمد لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وفي الاحياء انما أسند ﷺ شدة خوفه على أمته في سائر الاخبار الى اللسان لانه أعظم الأعضاء عملا إذ هامن طاعة أو معصية إلا وله فيها مجال فمن أطلق عذبة اللسان وأهمله مرخى العنان سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه الى شفا جرف هار الي أن يضطره الى البوار ولا يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم ولا ينبغي من شره إلا أن يقيد بلجام الشرع ، وعلم ما محمد اطلاق اللسان فيه أو يذم غامض عزيز والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير لسكر على من يسره الله يسيرا (قوله وروينا في كتاب الترمذي) قال المنذرى ورواه البيهقي (قوله قسوة للقلب) أى سبب للقسوة ففيه الاخبار بها مبالغة وهي غلظة وحينئذ يحفو (١) عن قبول ذكر الله تعالى والتأثر بالمواعظ قال تعالى « فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله » أخرج الحاكم اطلبوا المعروف من رحماء أمي تعيشوا في اكنافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فان اللعنة تنزل عليهم وأخرج الخرائطي في مكارم الأخلاق بنجوه وفي آخره ولا تطلبوا من القاسية قلوبهم فانهم ينتظرون سخطي (٢) وفي مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله ﷺ أربعة من الشقاء جمود العبرة وقساوة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا ولما تضمنه الاحاديث من اللعنة والسخط وكونه من الشقاء قال بعضهم قسوة القلب من الكبائر وقيده ابن حجر في الزواجرا اذا كانت بحيث تحمل على منع اطعام المضطر مثلا (قوله وان أبعد الناس من الله

الْقَلْبُ الْقَاسِي ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ
وَقَاهُ اللَّهُ شَرَّ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَشَرُّ مَا بَيْنَ

أَيَّ مِنْ رَحْمَتِهِ وَرِضَاهُ وَشَهُودِهِ وَرُؤْيَاهُ (قوله القلب القاسي) أي صاحبه لأنه عرى
من خوف الله تعالى ورجائه ومحبته وامتلاء بمحبة الأغيار واستأنس بمحادثة الأشرار وعبر
بالقلب عن الشخص لأنه أشرف ما فيه فيكون مجازاً مرسلاً وأنه على تقدير المضاف فيكون
من مجاز الحذف (قوله وروينا فيه الخ) قال في الجامع الصغير وأخرجه ابن حبان في
صحيحه والحاكم في المستدرک کلهم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في الكلام على
حديث البخاري من يضمن لى ما بين لحييه الخ من حديث عمار بن ياسر أخرجه مالك
في الموطأ وهو شاهد لهذا الحديث أيضاً وفي الترغيب للمنذرى أخرجه ابن أبي
الدنيا إلا أنه قال من حفظ ما بين لحييه وأحاديث أخر في الباب تقدمت ثمة (قوله من
وقاه الله شر ما بين لحييه الخ) قال ابن عبد البر معلوم أنه أراد بقوله ما بين لحييه اللسان
وما بين رجله الفرج قال وفي الحديث من الفقه أن الكبائر أكثر ما تكون والله
أعلم من الفرج والفم وقد وجدنا الكفر وشرب الخمر وأكل الربا وقذف المحصنات
وأكل أموال الناس ظلماً من الفم واللسان ووجدنا الزنى من الفرج وأحسب أن
المراد من الحديث أن من اتقى لسانه وما يأتي منه من القذف والفية والسب كان
أحرى أن يتقى القتل ومن اتقى أكل الربا لم يعمل به لأن البغية من العمل به
التصرف في أكله فهذا وجه في تخصيص الجارحتين في الحديث وضمان الجنة لمن
وفي شرهما ويحتمل أن ذلك خطاب منه ﷺ لقوم بأعيانهم اتقى عليهم من اللسان
والفرج ما لم يتق عليهم من سائر الجوارح ويحتمل أيضاً أن يكون قبل قوله
ذلك كلام لم يسمعه الناقل كأنه قال من عاقاه الله وقاه (١) كذا وكذا وشر ما بين
لحييه ورجليه دخل الجنة فسمع الناقل بعض الحديث ولم يسمع بعضه فنقل ما
سمع وإنما احتجنا إلى هذه الاحتمالات لاجتماع الامة أن من أحصن فرجه عن
الزنى ومنع لسانه من كل سوء ولم يتق ما سوى ذلك من القتل والظلم أنه لا تضمن

(١) عمله (أو وقاه) . ع

رَجُلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عُقْبَةَ
ابْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا النَّجَاةُ ؟ قَالَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ

له الجنة بل ان مات كذلك ولم يتب تحت (١) مشيئة الله ان شاء عذبه وان شاء غفر
له (٢) ان مات على الاسلام ثم قال ابن عبد البر بعد ذكر عدة احاديث فيها جملة
من الكبائر فمن وقاه الله الكبائر وعصمه منها ضمنت له الجنة ما ادى فرائضه
فمن مات كذلك ثم زحزح عن النار وأدخل الجنة كان مضمون ذلك ومن أتى
كبيرة من الكبائر ثم تاب منها توبة صحيحة (٣) كان كمن لم يأتها ومن أتى كبيرة ومات
مسألما على غير توبة فأمره الي الله ان شاء عذبه وإن شاء غفر له اه بتلخيص
(قوله وروينا فيه) أى فى كتاب الترمذى قال المنذرى ورواه ابن أبى الدنيا
فى العزلة وفى الصمت ورواه البيهقى فى كتاب الزهد كلهم عن أبى أمامة عن عقبة
اه وفى المرقاة ورواه أحمد وروى ابن قانع والطبرانى عن الحارث بن هشام
املك عليك لسانك اه وهذا شاهد لصدر الحديث وللحديث شاهد من حديث
ثوبان رضى الله عنه قال طوبى لمن ملك لسانه ووسعه بيته وبكى على خطيئته رواه
الطبرانى فى الاوسط والصغير باسناد حسن (قوله أمسك عليك لسانك) هكذا هو
فى نسخ الاذكار بالسين الممهلة قال الشيخ زكريا فى شرح الرسالة رواه الترمذى بلفظ
أمسك اه أى لا تطلقه الا فيما ينفعك وفى المصابيح املك باللام وكذا فى الجامع
الصغير قال العاقولى أى لا تجريه (٤) الا بما يكون لك لأعليك قلت وأصله فى النهاية
وهو حاصل المعنى وأصل معناه كما فى المرقاة أمسك عليك لسانك حافظا عليك أمورك
مراعيا لأحوالك فقيه نوع من التضمين وعن بعضهم أى اجعل لسانك مملوكا
لك فيما عليك وباله وتبعته فأمسكه عما يضرك وأطلقه فيما ينفعك وهو ناظر الى
أن الصيغة من الثلاثى المجرد فى القاموس ملكه يملكه ملكا مثلة احتواه قادرا على
الاستبداد وأملكه التثنية وملكه إياه تمليكاً بمعنى اه لكن فى النسخ المصححة
والاصول المعتمدة بفتح الهمزة وكسر اللام من المزيدي ولعل الايتان به من المزيدي

(١) عله (فهو تحت) (٢) نسخة (عفا عنه) . (٣) نسخة (نصوحا)

(٤) الاولى (لا تجريه) بحذف الياء . ع

وَلَيْسَمَكَ بَيْتُكَ وَأَبُكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ،
 وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا
 أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تُكْفَرُ اللِّسَانَ فَتَقُولُ أَتَقِي اللَّهَ فَيُنَامَا

لزيادة المبالغة في التعدية اه قال العاقولي والطبي هو من أسلوب الحكيم سئل
 عن حقيقة النجاة فأجاب عن سببه لأنه أهم وكار الظاهر أن يقول حفظ اللسان
 فأخرجه على سبيل الأمر المقتضى لوجوبه من زيد التقرير اه قيل وفيه من التكليف (١)
 ما لا يخفى بل من التعسف في حق الصحابي فانه جعل العدول عن معرفة حقيقة
 النجاة بالنسبة اليه أولى فالأولى أن تقدير السؤال ماسب النجاة على تقدير المضاف
 بقرينة الجواب وقيل معنى ما النجاة ما الخلاص من الآفات حتي أحترس به وعليها
 فالمطابقة حاصله والله أعلم (قوله وليسحك بيتك) أمر للبيت وفي الحقيقة أمر
 لصاحبه أي اشتغل بما هو سبب للزوم البيت وهو طاعة الله تعالى والاعتزال عن
 الاغيار ولا تنسج من الجلوس فيه بل تراه من الغنمة لأنه سبب الخلاص من
 الشر والفتنة ولذا قيل هذا زمن السكوت وملزمة البيوت والقناعة بالقوت (قوله
 وابك على خطيئتك) ضمن ابك معنى اندم فعدي بهلى أي ابك نادما على خطيئتك
 (قوله وروينا فيه الخ) ورواه من حديث أبي سعيد ابن خزيمة والبيهقي في الشعب
 كما في الجامع الصغير (قوله تكفر اللسان) كذا في نسخ الاذكار وفي الجامع الصغير
 بتعريف اللسان ونصبه وفي نسخة مصححة من المشكاة للسان بلام الجر قبل اللسان (٢)
 وعليها شرح صاحب المرقاة وكذا هو في النهاية وهو ظاهر ولعل الاول من النسخ قال في
 النهاية فان الاعضاء كلها لتكفر للسان أي تذلل وتخضع والتكفير هو أن ينحني الانسان
 ويطأ رأسه قريبا كما يفعل من يريد الركوع اه ورواه ابن الأثير في جامع الأصول
 لتستكفي اللسان ومثله في مختصره للديبع أي تطلب منه كفاية الشر وانما كان كذلك
 لأنه الترجمان عما فيه صلاحا أو فسادا قال الطبي ان قلت كيف التوفيق بين هذا وبين
 قوله ﷺ ان في الجسد مضغة الى أن قال ألا وهي القلب قلت اللسان ترجمان القلب

(١) غله (التكا) ف. (٢) وكذا في نسخة من الاذكار معنا . ع

نَحْنُ مِنْكَ فَإِنْ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمَّ مَنَا وَإِنْ أَعْوَجَّتْ أَعْوَجَّ جَنَّا ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَأَبْنِ مَاجَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

وخليفته في ظاهر البدن فاذا أسند اليه الأمر يكون على سبيل المجاز في الحكم كما في قولك شفي الطبيب المريض قال في المرقاة لا يخفى ظهور توقف صلاح الأعضاء وفسادها على القلب بحسب صلاحه وفساده فانه معدن الاخلاق الكريمة كما أنه منبع الاحوال الذميمة فهو كالمالك المطاع والرئيس المتبع فانه اذا صلح المتبوع صلح التبوع وأما تعلق الاعضاء جميعها باللسان فلم يظهر لي مدة من الزمان حتى ألهمني الله تعالى ببركة الصلاة على النبي ﷺ وهو أن اللسان من أعضاء الانسان للكفر والايمان فع استقامته ينفع استقامة سائر الاعضاء ومع اعوجاجه تبطل أحوالها سواء كانت مستقيمة أو معوجة اهـ (قوله وروينا في كتابي الترمذي وابن ماجه) قال الحافظ المنذرى في الترغيب ورواه ابن أبي الدنيا وقال الترمذي حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه عن محمد بن زيد بن حنين قال المنذرى ورواته ثقات وفي محمد بن زيد كلام قريب لا يقدح وهو شيخ صالح (قوله عن أم حبيبة رضى الله عنها) هي أم المؤمنين بنت أبي سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف اسمها رملة وبه قال الاكثرون كنيت بابنتها حبيبة بنت عبيد الله بن جحش وكانت من السابقين الى الاسلام هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش الى الحبشة فتوفى عنها فتزوجها النبي ﷺ وهى هناك سنة ست من الهجرة قال أبو عبيدة وخليفة ويقال سنة سبع قال أبو عبيد القاسم بن سلام والواقدي توفيت سنة أربع وأربعين وقال أبو خيثمة توفيت قبل وفاة معاوية بسنة ووفاة معاوية في سنة ستين وهذا غريب ضعيف قال الحافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق قدمت زائرة أخاها معاوية وقيل إن قبرها بها قال والصحيح أنها ماتت بالمدينة قال ابن منده توفيت سنة اثنتين وأربعين وقيل سنة أربع وأربعين وكان النجاشي أمهرها من عنده عن النبي ﷺ وكان وليها عثمان بن عفان قال أبو نصر الكلاباذي أمهرها النجاشي أربعة آلاف درهم وبعثها الى النبي ﷺ مع شرحبيل بن حسنة وقال أبو نعيم

أَنَّهُ قَالَ كُلُّ كَلَامِ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَاحُ إِلَّا أَمْرًا مَعْرُوفٍ وَنَهْيًا عَنْ مُنْكَرٍ

الاصبها نى مهرها أر بعائة دينار وتولاها عثمان بن عفان وقيل خالد بن سعيد بن العاص ابن أمية بن عبد شمس وقال غيره كان التزويج سنة ست من الهجرة وقيل سنة سبع وقدم بها الى المدينة ولها بضع وثلاثون سنة وكان الخاطب عمرو بن أمية الضمري وكان زوجها قبل النبي ﷺ عبيد الله بن جحش تنصر بالحبشة ومات نصرانيا وهو أخو عبد الله بن جحش الصحابي الجليل استشهد يوم أحد نقله المصنف فى التهذيب وفى رياض العامري خرج حديثها الاربعة وغيرهم روى لها عن النبي ﷺ (١) أخرج منها فى الصحيحين أربعة أحاديث انفقا على حديثين والآخران لمسلم روى عنها معاوية وعنبسة وعروة اهـ (قوله كل كلام ابن آدم عليه لاله) أى يكتب ائمه عليه لا يكتب له ثواب فى مقابله ويستثنى المباح فانه لا عليه ولاله كما هو معلوم من الأدلة والاجماع وعدم ذكره للعلم به من ذلك أو أيها ما لدخوله فى المستثنى منه تحذيرا عنه وتنهيرا منه فان به تضيق الوقت الذى لأنفس منه فيما لا فائدة فيه وقيل المباح ليس يستثنى بل هو داخل تحت قوله كل كلام ابن آدم عليه فانه من جملة لانه محاسب به أخذاً بظاهر قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ولأنه يورث قساوة القلب كما تقدم وقال الطيبي الكلام فى الخير أجر وهو المستثنى وفى الشرائع وفى المباح عفو وهذا يؤيد عدم الاستثناء وإن المباح مما عليه اذ العفو يقتضى الجريمة فعفى عنها تفضيلاً والحاصل أن قوله كل كلام ابن آدم اعطى دل على أن جميع ما ينطق به مضرته عليه ولذا ورد من صمت نجات ثم خص هذا العام (٢) بما (٣) لا بد للانسان منه من الامور الدينية من ذكر الله وما والاها وأخرى بالامور الدنيوية وما (٤) نظام أمر المكلف عليه من المباحات تفضيلاً من الله تعالى عفا عنه وتعقبه ابن حجر فى شرح المشكاة بأن قوله فى المباح أقله أن يحاسب عليه ليس فى محله كيف والاجماع على أن المباح لا عقاب عليه أصلاً على أن جزمه بأنه لا بد أن يحاسب عليه يحتاج الى حديث صحيح صريح فإن

(١) رياض بالاصل . (٢) فى النسخ (العالم) . (٣) عله (تارة بما) . (٤)

« ما » اسم موصول معطوف على الامور ونظام مبتدأ وعليه خبر . ع

أَوْ ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فرض وروده كان معني المحاسبة أن يعدد مافعله من تلك المباحات اظهارا للنعمة عليه حيث لم يؤاخذ بها وليس في قوله رقيب عتيد ما يخالف ذلك لانه جاء أن الكاتبين يكتبان ما يلفظ به ثم بعد يمحي ما لا اثم فيه ولا ثواب ، وأخذه من قول غيره والمباح عفو الاستدلال على أن المباح مما عليه ليس في محله فان العفو على نوعين عفو بمعنى المجاوزة عن اثم الفعل بعد وجوده وكتابتة على المكلف وعفو بمعنى عدم جعل شيء من العقاب في مقابلة الفعل وهذا هو المراد فجعله دليلا لما ذكره وقوله ان العفو يقتضي الجريمة ممنوع قال على أنه ناقض نفسه حيث جعل المباح مستثنى من قوله جميع مناطق به تعود مضرته عليه ولو قال ما أشرنا اليه فيما مر أن المباح لما كان فيه ضياع الوقت الذي لا أنفس منه فيما لا فائدة فيه نزل منزلة ما هو عليه فجعل داخلا فيه تنفيرا وتحذيرا ويستثنى الطاعة التي ذكر بعض أفرادها في قوله الا أمر بمعروف او على النهي صلى الله عليه وسلم والتسبيح والدعاء للمؤمنين وما أشبه ذلك فذكر بعض الافراد اهتماما بشأنه والله أعلم (قوله وروينا في كتاب الترمذي) الخ قال السخاوي في تخریج الأربعين الحديث التي جمعها المصنف بعد تخریجه هذا الحديث هذا حديث حسن أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه والبيهقي في الادب المفرد وقال الترمذي حسن صحيح وكل هؤلاء مداره عندهم على أبي وائل عن معاذ قلت نظر الحافظ المنذرى في سماع أبي وائل من معاذ وقال انه أدركه بالسن وفي سماعه منه نظر وكان أبو وائل بالكوفة ومعاذ بالشام وقال قال الدارقطني هذا الحديث معروف من رواية شهر بن حوشب عن معاذ وهو أشبه بالصواب على اختلاف فيه عليه هكذا وقال شهر مع ما قيل فيه لم يسمع معاذاً اه قال السخاوي ومن روى الحديث عن معاذ ميمون بن أبي شبيب وعبد الرحمن بن غنم وعروة بن النزال أو النزال بن عروة وفي إيراد طرق ذلك طول قلت وقد بينه المنذرى في الترغيب ماعدا رواية عروة بن النزال والنزال بن عروة فقال ورواه البيهقي وغيره عن

قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ

مِيمُونُ بْنُ شَيْبٍ عَنْ مَعَاذٍ وَمِيمُونُ هَذَا كُوفِي ثِقَةٌ مَا أَرَاهُ سَمِعَ مَعَاذًا بَلْ وَلَا أَدْرِكُهُ
فَإِنْ أَبَادُوا وَقَالَ لَمْ يَدْرِكْ مِيمُونُ بْنُ أَبِي شَيْبٍ وَعَائِشَةُ تَأَخَّرَتْ بَعْدَ مَوْتِ مَا ذُنُوحُوا
مِنْ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَقَالَ عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ كَانَ يُحَدِّثُ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَيْسَ
عِنْدَنَا فِي شَيْءٍ مِنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ وَلَمْ أَخْبِرْ أَنَّ أَحَدًا يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
ﷺ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ أَنَّ مَعَاذًا
سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِهِ اهْ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ فِي التَّرْغِيبِ لِرَوَاتِهِ
وَقَدْ عَزَا شَيْخِي يَحْيَى الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي تَلْخِصِ تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ
طَرِيقَ ابْنِ أَبِي وَائِلٍ لِلْحَاكِمِ وَهُوَ سَهْوٌ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَهُ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي شَيْبٍ
وَلَيْسَ هُوَ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ كَمَا قَالَ فِيمُونُ لَمْ يَدْرِكْ مَعَاذًا اهْ (قَوْلُهُ قَالَ) قُلْتُ
كَانَ هَذَا فِي السَّفَرِ كَمَا فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ عِنْدَ أَحْمَدَ وَمِنْ مَعَهُ (قَوْلُهُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ) اهْ
فِيهِ عَظِيمٌ فَصَاحَتُهُ فَقَدْ أُوجِزَ وَأُبْلِغَ وَمِنْ ثَمَّ مَدَحَ ﷺ مُسْتَلْتُهُ وَعَجِبَ مِنْ فَصَاحَتِهِ
حَيْثُ قَالَ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ عَظِيمٍ أَيْ عَنْ عَمَلٍ عَظِيمٍ وَعَظَمَتُهُ أَمَّا لَأَنْ عَظِيمُ الْمُسَبِّبِ
يَسْتَدْعِي عَظِيمَ السَّبَبِ وَالْمُسَبَّبِ أَيْ دُخُولَ الْجَنَّةِ وَالتَّبَاعَ مِنْ النَّارِ أَمْرٌ عَظِيمٌ سَبَبُهُ امْتِثَالُ
الْأَوْامِرِ وَاجْتِنَابُ النَّوَاحِي وَذَلِكَ عَظِيمٌ صَعِبٌ جَدًّا وَلِذَا قَالَ تَعَالَى « وَفَلْيَلْزِمُوا الْبِرَّ وَكَلِمَاتِ اللَّهِ الْعِظِيمَةَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » وَقَلِيلٌ مِنْ
عِبَادِ الشُّكُورِ ، وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ » وَأَمَّا لِأَنَّهُ صَعِبٌ عَلَى النَّفُوسِ وَالْغَالِبِ
عَدَمُ وَقَائِمِهَا لَمَّا يُطْلَبُ لَهُ وَفِيهِ مِنَ الْوَسَائِلِ وَالْمَقَاصِدِ الْوَاجِبَةِ وَالْمُنْدُوبَةِ وَأَجْلُهَا
الْإِخْلَاصُ إِذْ هُوَ رُوحُ الْعَمَلِ وَأَسَاسُهُ الْمَقُومُ لَهُ وَأَنَّى بِهِ لَا يَوْجُدُ كَمَا لَهُ إِلَّا لِلشَّاذِّ
النَّادِرِ مِنَ الْعَامِلِينَ وَلَعَزَّتْهُ كَانَ مِمَّا اسْتَأْثَرَ بِهِ تَعَالَى كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ فِي
أَوَّلِ الْكِتَابِ أَنَّهُ سَرَّ بَيْنَ اللَّهِ وَعَبْدِهِ لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ مُلْكًا مُقَرَّبًا وَلَا نَبِيًّا مُرْسَلًا
(قَوْلُهُ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ) مَرْفُوعٌ عَلَى أَنَّهُ صِفَةُ عَمَلٍ إِمَّا مُخَصَّصَةٌ أَوْ مُدَاخِلَةٌ أَوْ كَاشِفَةٌ
إِذَا الْعَمَلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ كَأَنَّهُ لَا عَمَلَ أَوْ مُجْزُومٌ جَوَابًا لِلأَمْرِ أَيْ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ
إِنْ تَخْبِرُنِي يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ بِمَعْنَى أَنَّ الْخَبَرَ وَسِيلَةٌ إِلَى الْعَمَلِ وَالْعَمَلُ وَسِيلَةٌ إِلَى الْإِدْخَالِ
وَاسْتِنَادُ الْإِدْخَالِ إِلَى الْعَمَلِ لِاسْتِنَادِهِ إِلَى السَّبَبِ أَوْ شَبَهِ الْعَمَلِ لِكُونِهِ سَبَبًا لِلْمَطْلُوبِ
بِالْقَاعِلِ الْحَقِيقِيِّ وَجَمَلُ نِسْبَةِ الْإِدْخَالِ تَخْيِيلًا لِلْمَكْنِيَةِ (قَوْلُهُ وَيُبَاعِدُنِي) أَخْرَجَ

لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسِّرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ تَعَبُدُ اللَّهَ
لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ
الْبَيْتَ . ثُمَّ قَالَ أَلَا أَدُلُّكَ

على صيغة المفاعلة مبالغة في البعد (قوله وإنه ليسير) أني بهذه الجملة بعد ما قبلها للاعلام
بأنه ليس القصد من تلك استعظام الجزاء ونتيجة العمل بل هو في نفسه لما سبق
من وجهيه والذي سهل عليه هو من وفقه الله سبحانه للقيام بالطاعة على ما ينبغي
وشرح صدره إلى السعي فيما يكمل له القرية والقرب من ربه (قوله تعبد الله الخ)
تفسير للعظيم المسئول عنه وعدل إليه عن صيغة الامر تنبيها على أن المأمور كانه
يسارع إلى الامتثال فهو مخبر عنه اظهارا للرغبة في وقوعه وقوله تعبد الله أي
توحده وقيل معناه تأتى بجميع عباداته وقوله لا تشرك به شيئا في محل الحال من
الفاعل (قوله وتقيم الصلاة) أي تعدل أركانها وتحفظها عن أن يقع زيغ في أفعالها
من أقام العود إذا قومه أو تواظب عليها من قامت السوق اذا نفقت وأتمتها جعلتها
نافقة أو تشر لا دائها من غير فتور من قام بالأمر وأقامه إذا جد فيه وتجلد أو
تؤديها عبر عن الإداء بالاقامة لاشتمال الصلاة على القيام كما عبر عنها بالقنوت
والركوع والسجود والتسبيح فعلى الاول استعارة تبعية شبه تعديل أركانها بتصويم
الرجل العود واستعير له الاقامة ثم اشتق منه الفعل وعلى الثاني كناية عن الدوام
وعلى الثالث مجاز في الاسناد بمعنى يجعلها (١) قائمة فيفيد التشمير وعلى الرابع كذلك
إذ المعنى توجد (٢) قيامها فيكون من اطلاق الجزء . وارادة الكل (قوله وتؤتي الزكاة)
الايثاء الاعطاء (قوله وتحج البيت) أي ان استطعت إليه سبيلا فالمطلق محمول
على المقيد وحذف لعلم المخاطب به فعلم أن دخول الجنة يتوقف على تلك الاعمال
والحكم ليس مقصورا على معاذ بن جبل بل يع كل مؤمن إذ العبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب (قوله ثم قال) أي النبي ﷺ بعد فراغه من جواب سؤال
معاذ مستطرداً أمر النوافل لتكامل الفرائض (ألا أدلك الخ) وهذا عرض أي

على أبواب الخير الصومُ جنةٌ والصدقةُ تطفي الخطيئةَ

أعرض ذلك عليك فهل تحبه وفيه غاية التشويق إلى ما سيدكره له ليكون أوقع في نفسه وأبلغ في ملازمته (وقوله على أبواب الخير) فيه زيادة في التشويق والمراد بالخير هنا ضد الشر واللام في الخير للجنس ثم الاضافة ان كانت بيانية كان المراد به الاعمال الصالحة التي يتوصل بها إلى أعمال أخرى أكل منها كما استفيد من تسميتها أبوابا من المجاز البليغ لما فيه من تشبيه المعقول بالحسوس وأثر فيه جمع القلة اشارة الى تسهيل الامر على السامع ليزيد نشاطه واقباله وهو أولى مما قيل انما أوترلانه ليس له جمع كثرة كآقلام وآذان وأقسام وان كانت بمعنى اللام كان المراد به الجزء العظيم والثواب الجسيم وبها سائر الاعمال الصالحة على طريق الاستعارة المكنية شبه الخير بدار فيها كل ما يتمناه وأثبت لها الباب تخيلا وبدل للثاني رواية ابن ماجه الا أدلك على أبواب الخير وللأول تخصيصه ببعض الاعمال بالذكر من الصوم والصدقة وغيرهما مما يأتي وانما لم يتوقف ^{على الشيء} حتى يقول معاذ بل كما في السؤالين الآتين بل سرد الكلام تنبيها على أنه لا ينبغي أن ينتظر تصديقه اهتماما بشأنه فقال والصوم جنة اخ (قوله الصوم) اى الا كثار من نفعه لأن فرضه مر قبله ومثله في التقيد بالنفل لما ذكر قوله الآتى والصدقة فاللام فيه للعهد الخارجى ولا يجب فيه تقديم المعهود كما ظن بل قد يستغنى عنه بعلم المخاطب بالقرائن كقولك لمن دخل البيت أغلق الباب قاله الكازرونى (قوله جنة) بضم الجيم اى وقاية من سورة الشهوة فى الدنيا والنار فى العقبي كالجنة فقيه تشبيه المعقول بالحسوس وقيل ان مثله استعارة (قوله تطفي الخطيئة) اى تمحو الخطيئة اى الصغيرة المتعلقة بحق الله تعالى حتى يذهب أثرها فقيه استعارة تبعية شبه اذهاب الصدقة الخطيئة بالاطفاء واستعير له ثم اشتق منه الفعل أو يقال شبه الخطيئة بالنار وأثبت لها ما يلازمها من الاطفاء تخيلا قاله الكازرونى وقال ابن حجر الهيتمى استعار لحو الخطيئة الاطفاء لمقابله بقوله كما اخ أو أن الخطيئة يترتب عليها النار الذى هو أثر الغضب المستعمل فيه الاطفاء يقال طفى غضبه لما مر أن الغضب فوران دم

كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ

القلب عند غلبة الحرارة اهـ (قوله كما يطفيء الماء النار) مافيه مصدرية أى إطفاء مثل اطفاء النار وخصت الصدقة بذلك كأنه لتعدى نفعا ولأن الخلق عيال الله وهى احسان اليهم والعادة أن الاحسان الى عيال الشخص يطفيء غضبه وسبب اطفاء الماء النار ما بينهما من غاية التضاد اذ هى حارة يابسة وهو بارد رطب فقد ضاها بكيفية جميعا والضد يقمع الضد باطفاء الخطيئة يتنور القلب وتصفوا الاعمال فلذا كانت الصدقة بابا عظيما كغيرها من الاعمال الفاضلة (قوله وصلاة الرجل في جوف الليل) مبتدا خبره محذوف أى تطفيء الخطيئة أو هى من أبواب الخير والأظهر أن يقدر الخبر شعار الصالحين كما فى جامع الاصول والاولى أن يقال حذف الخبر اشعارا بأنه لا يكتفه كنهه أى صلاة الرجل في جوف الليل لا تعلم نفس ما أخفى لهم (١) ولفظ من للابتداء أى ابتداء قيامه من جوف الليل ليكون من القائمين لأن من قام فيه قام سائر الاوقات وقيل انها بمعنى فى وبها عبر فى نسخة لكن الرواية على الاول وذكر الرجل فى الخبر لانه السائل أو لان الخير غالب فى الرجال اذ أكثر أهل النار النساء لا للاحتراز عن المرأة لانها مثله فى ذلك وقدم الصلاة على الزكاة أولا وعكس ثانيا لأن الاول مسوق لبيان أمر الدين فقدم الالههم فالاهم والثانى لتكميله فالترقى أولى (٢) ولذا شبه الصوم بالجنة التى هى دون الماء لانها تدفع العدو والماء يعميه ويطفئه ٧ ثم النقل فى الليل أفضل منه فى النهار لان الخشوع والتضرع فيه اسهل وأكمل ومن ثم كان بابا عظيما من أبواب الخير لانه يوصل الى صفاء السر ودوام الشكر والذكر وهو بعد النوم أفضل منه فيه قبله ويحصل فضل قيامه بصلاة ركعتين وأفضل أجزائه كما دلت عليه الاحاديث النبوية وذهب اليه الشافعى النصف الثانى إن جزؤه نصفين والثالث الاخير إن جزؤه اثلاثا والسادس الرابع والخامس إن جزؤه أسداسا وهذا هو الاكمل على الاطلاق لانه الذى واظب عليه صلوات الله وسلامه وقال أفضل الصلاة صلاة أخى داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه

ثُمَّ تَلَا تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ - حَتَّىٰ بَلَغَ - يَعْمَلُونَ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِرَأْسِ
الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ؟ قَالَتْ بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ
وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ

(قوله ثم تلا) أي رسول الله ﷺ (تتجافى) أي تنحى وتبعد (جنو بهم عن المضاجع) أي مواضع الهجوع وهي كناية عن التهجّد كما قاله الجمهور وهو الذي يدل عليه سياق الحديث بل والآية حيث قال فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين اطلع على (٣) انهم لما أخفوا عملهم جوزوا (٤) بما أخفى لهم من قرة العين وإنما يتم اخفاؤه بالصلاة في جوف الليل المصريح به في هذا الحديث لأن المصلي حينئذ ترك نومه ولدته وآثر ما يرجوه من ربه عليهما فحق له أن يجازى ذلك الجزاء العظيم وقد جاء أن الله تعالى يباهي بقوام الليل في الظلام الملائكة يقول انظروا إلى عبادي قد قاموا في ظلم الليل حيث لا يراهم غيري أشهدكم اني قد ابحتهم كرامتي وقوله « يدعون ربهم » أي يعبدونه « خوفًا » من سخطه « وطمعًا » في رحمته « ومما رزقناهم ينفقون » في وجوه الخير « فلا تعلم نفس » لا ملك مقرب ولا نبي مرسل « ما أخفى لهم من قرة أعين » أي ما تقر به عيونهم سرور من الثواب « جزاء بما كانوا يعملون » أي جزوا جزاء وأخفى الجزاء ، وقال الراوى (حتى بلغ) أي رسول الله ﷺ (يعملون) للاختصار وجعلت هذه الأشياء أبوابا للخير لما تقدم ولأن من اعتادها مع شدتها بسهل عليه كل خير ولأن العمل إمامدني أو ماني فالصدقة مالية والصلاة والصوم بديان نهاري وليلي (قوله برأس الامر) أي الدين وفيه وما بعده من الاوصاف التشويق (٥) المرة بعد المرة تحرر يضا عليه (قوله وعموده) مادة ع م د للاستناد والقصد ومنه الاعتماد والعمد والقصد عمد إذا القاصد متوكل على المقصود جزما والعمود من حيث (٦) يعتمد عليه الخيمة ويستعمل مجازا في كل ما يتخذة الانسان من أي نوع كان (قوله وذروة سنامه الجهاد) إذ به الذب عن الدين ودفع غوائل المشركين فيكون من أعلى شعبه والحديث هكذا في نسخ الاذكار كما

(٣) عله (دل على) (٤) في النسخ (فجوزوا) (٥) في النسخ (من التشويق)

(٦) نسخة حسب ولعل الصواب (خشب)

نبه عليه ابن حجر الهيتمي وقال وكذلك في نسخ الاربعين الحديث للمصنف ألا أخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه الجهاد وقد سقط منه شطر (١) ثابت في أصل الترمذى لا يتم الكلام الابيه ومع ذلك لم يتنبه له أكثر الشراح وكأنه اشغل نظره من سنامه الى سنامه اذ لفظ الترمذى بعد سنامه المذكور قلت بلي يا رسول الله قال رأس الأمر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد وكأن المصنف قلده الحافظ ابن الصلاح لما ذكر الاحاديث التي قيل إنها أصول الاسلام والدين أو التي عليها مدارهما أو مدار العالم ذكر من جملتها هذا الحديث بالاسقاط المذكور لكن عذر بأن ابن ماجه ذكره كذلك فلا اعتراض عليه لانه لم يلتزم رواية شخص بخصوصها بخلاف المصنف فانه إنما ساق لفظ الترمذى ولفظه ليس فيه الاسقاط المذكور ويقع في بعض نسخ الاربعين ذكر ذلك الاسقاط فيحتمل أن المصنف تنبه له بهد فأحقه ويحتمل أنه من فعل بعض تلامذته أو غيرهم اه قلت وعلى نسخة عدم الاسقاط أكثر الشراح وهي نسخة السخاوي التي خرج عليها فلذا لم يذكر ذلك ثم في قوله رأس الامر الاسلام الخ استعارة بالكناية تتبعها استعارة ترشيحية لانه شبه الامر المذكور بفحل وبالبيت الخ على عمد وأضمر هذا التشبيه في النفس ثم ذكر ما يلائم المشبه به وهو الرأس والسنام والعمود ووجه ايثار الابل بالذكر أنها خيار أموالهم ومن ثم كانوا يشبهون بهار رؤساءهم وانما كان الاسلام المراد به الايمان هو الرأس لانه لاحياة لشيء من الاعمال بدونه كما أنه لاحياة للحيوان بدون رأسه والصلاة هي العمود لانه الذي يقيم البيت ويرفعه ويهيئه للانتفاع به والصلاة هي التي تقيم الدين وترفعه ويهيئه فاعلمها لتجليه بمعالى القرب واستفراقه في أنوار الشهود ، والجهاد هو ذروة السنام لأن ذروة الشيء أعلاه والجهاد أعلى أنواع الطاعات من حيث إن به ظهور الاسلام والعلو على سائر الاديان وليس ذلك لغيره من العبادات فهو أعلاها بهذا الاعتبار وان كان فيها ما هو أفضل منه ووجه رواية ابن ماجه التي جرى عليها المصنف هنا وفي بعض نسخ الاربعين الحديث أن الجهاد مقرون بالهداية قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا والهداية محصلة لمقصود هذا السائل إذ يلزمها دخول

(١) لم يسقط من النسخ التي بيدنا فلعلها مصالحة . ع

وَأَمَّا النَّظْرَةُ فَهِيَ الْعَيْنُ ، يُقَالُ صَبِيٌّ مَنْظُورٌ أَيْ أَصَابَتْهُ الْعَيْنُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدْرِ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتَفْسَلْنَا فَاغْسِلُوا ، قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْإِسْتِفْسَالُ أَنْ يُقَالَ لِلْعَائِنِ وَهُوَ الصَّائِبُ بَعَيْنُهُ النَّازِطُ بِهَا بِالْإِسْتِحْسَانِ

من الجن أخذنا منها بالناصية اه قال المصنف في شرح مسلم وقيل هي سواد وقال ابن قتيبة لون يخالف لون الوجه وقيل أخذته من الشيطان (قوله وأما النظرة فهي العين) أى إصابتها قال في شرح مسلم وقيل هي المس أى مس الشيطان اه (قوله استرقوا) فيه دليل جواز الرقي والنهي عنها محمول على الرقية بما يجهل معناه من رقي الجاهلية ونحوها (قوله وروينا في صحيح مسلم) وكذا أخرجه احمد كما في الجامع الصغير لو كان شىء سابق القدر سبقته العين ، فيه اثبات القدر وهو حق بالنصوص واجماع أهل السنة ومعناه ان الأشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع الا على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى وسبق بها علمه فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا بقدر الله تعالى وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر (قوله قال العلماء الاستفسال الخ) أجمل المصنف في هذا المحل وبسط الكلام فيه في شرح مسلم فقال نقلا عن المازرى ورد الشرع بأمر العائن بالوضوء في حديث سهل بن حنيف رواه مالك في الموطأ وصقة وضوء العائن عند العلماء أن يؤتى بقدر ماء ولا يوضع القدح في الارض فيأخذ منه غرفة فيتمضمض بها ثم يمجها في القدح ثم يأخذ منه ماء يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليميني ثم ييمينه ماء يغسل به اليسرى ثم بشماله ماء يغسل به مرفقه الايمن ثم ييمينه ماء يغسل به مرفقه الأيسر ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم يغسل قدمه اليميني ثم اليسرى ثم ركبته اليميني ثم اليسرى على الصفة المتقدمة وكل ذلك في القدح ثم داخله ازاره وهو الطرف المتدلى الذى يلي حقوه الايمن وقد ظن بعضهم أن داخله الازار كنى به عن الفرج وجهور العلماء على ما قدمناه فاذا استكمل هذا صبه من خلقه على رأسه وهذا المعنى لا يمكن تعليقه ومعرفة وجهه وليس في قوة العقل الاطلاع على أسرار جميع

تَكَلَّمَ أَثْمَكَ وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَسَدِهِمْ؟
قال الترمذی حدیث حسنٌ صحیحٌ * قلت الذرّوة بكسر الدال المعجمة وضمها

بالحلال والحرام معاذ لأنّه انما صار أعلمهم بعد هذا السؤال وأمثاله من أنواع
التعلم والاستعادة (١) أو المراد بالحلال والحرام المعاملات الظاهرة بين الناس وهذا
في معاملة العبد مع ربه (قوله تكلمك أمك) أى فقدتك لفقرك ادراك المؤاخذه
بذلك مع ظهورها والشكل من فقد الشيء والاكثر أنه يستعمل في المصاب بفلاة
الكبد ومصدره الشكل بفتح الناء وضمها يقال فلان ثاكل وفلانة ثكلى وظاهره
الدعاء عليه بالموت وليس المراد بل هذا مما جرت به عادة العرب للتحريض على
الشيء والتهييج اليه أو لاستعظامه بحسب المقام وخص الشكل بالأثم لقلة صبرها
وشدة جزعها عن فقد الولد (قوله وهل يكب الخ) الاستفهام انكارى معطوف على
مقدر أى علمت ما قلت وهل يكب، الاستفهام (٢) بمعنى النفي أى ما يكب الناس أى
أكثرهم أى يلقبهم و (حصائد) بالرفع فاعل يكب جمع حصيدة بمعنى محصودة وهى فى
الأصل ما يحصد من الزرع والمراد منه ما تلفظ به أسدتهم شبه ما تكسبه الألسنة
من الكلام الحرام بحصائد الزرع بجامع الكسب وشبه اللسان فى تكيله ذلك بحد
المنجل الذى يحصد به الزرع فقيه استعارة بالكناية من حيث تشبيه ذلك الكلام
بالزرع المحصود واللسان بالمنجل بجامع أنه يحصد ولا يميز بين الرطب واليابس
فكذلك اللسان فتكون الاستعارة مصرحة قاله الكازرونى (٣) والخصر فى ذلك
إضافى اذ من الناس من يكبه عمله لا كلامه لكن خرج ذلك مخرج المبالغة فى
تعظيم جرم اللسان نحو الحج عرفة أى معظمه ذلك كما أن معظم أسباب النار
الكلام كالكفر والغيبة والنميمة ونحوها ولأن الأعمال يقارنها الكلام غالباً فله
حصة فى ترتب الجزاء عليه عقلاً وثواباً (قوله بكسر الدال وضمها) قال ابن حجر

(١) فى النسخ (والاستعادة) (٢) عله (والاستفهام) (٣) كذا وفى العبارة
خلل والحاصل أنه ان شبه اللسان بالمنجل وأبقى الحصائد بلا تشبيه فى الكلام
استعارة بالكناية وان شبه الكلام بالحصائد وأبقى اللسان على حقيقته فى الكلام

وَهِيَ أَعْلَاهُ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَأَبْنِ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ
النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالًا

الهيتمي قيل والقياس فتحها (قوله وروينا في كتابي الترمذي وابن ماجه الخ)
ورواه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي هريرة أيضا قال بعضهم وكذا رواه من
حديث البيهقي في الشعب وبه صرح في المشكاة قال في الجامع الصغير وأخرجه
أحمد والطبراني في الكبير عن الحسن بن علي والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة
وأخرجه الحاكم في الكنى عن أبي بكر الشيرازي عن أبي نازحة (٤) وأخرجه الحاكم
في تاريخه عن علي بن أبي طالب قلت وأخرجه عن علي أيضا العسكري كما قاله
السخاوي في المقاصد قال في الجامع وأخرجه الطبراني في الاوسط عن زيد بن
ثابت وأخرجه ابن عساكر عن الحارث بن هشام اه وقال ميرك شاه حديث من
حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه الخ رواه ابن ماجه والترمذي من حديث أبي هريرة
وقال غريب لانعرفه الا من هذا الوجه قال وحدثنا قتيبة عن مالك عن الزهري
عن علي بن الحسين عن النبي ﷺ ان من حسن اسلام المرء الخ قال وهكذا
روى غير واحد من أصحاب الزهري عنه عن علي بن الحسين نحو حديث مالك
قال وهذا عندنا أصح من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة اه كلام الترمذي
وطريقه عن أبي سلمة عن أبي هريرة جيدة وقال الشيخ النووي حديث حسن
قاله الشيخ الجزري وقال جماعة من الحفاظ الصواب أنه عن علي بن الحسين
عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل كذا قاله أحمد وابن معين والبخاري
وغيرهم وكذا رواه مالك عن الزهري عن علي بن الحسين ذكره المنذرى والله
أعلم وسيأتي عقب الكلام على الحديث ترجيح رواية أبي سلمة عن أبي هريرة
(قوله من حسن اسلام المرء الخ) وجه الايتان بالحسن الاشارة الى أنه لا عبرة
لاعمال الظاهرة الشاملة للفعل والترك الذي هو مسمى الاسلام فعلا وتركه الا اذا
اتصفت بالحسن بان وجدت شروط مكملاتها فضلا عن مصححاتها وجعل ترك

مالا يعنى من الحسن مبالغة مع الإشارة لما ذكر وعبر بالاسلام دون الايمان لأنه من الأعمال الظاهرة والفعل والترك انما يتعاقبان عليها لأنها حركات اختيارية يتأتیان فيها اختيارا وأما الباطنة الراجعة للايمان فاضطرارية تابعة لما يخلق الله في النفوس ويوقعه فيها (وقوله يعنيه) هو بفتح التحتية من عنى بالامر تعلقت عنايته به وكان من غرضه والذي يعنى به الانسان من الامور ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه مما يشبعه من جوع ويرويه من عطش ونحو ذلك مما يدفع الضرورة دون ما فيه تلذذ واستمتاع واستكثار وفي معاده هو الاسلام والايمان والاحسان وذلك يسير بالنسبة الى مالا يعنيه فاذا اقتصر على ما يعنيه سلم من سائر الآفات وجميع الشرور والمخاضات وكان ذلك من القوائد الدالة على حسن اسلامه ورسوخ ايمانه وحقيقة تقواه ومجانبة هواه لا شغاله بمصالحه الاخرية وإعراضه عن أغراضه الدنيوية من التوسع في الدنيا وطلب المناصب وغير ذلك مما لا يعود منه نفع أخروي فانه ضياع للوقت الذى لا يمكن أن يعوض فائده فيما لم يخلق لأجله ثم « من » في الحديث قيل تبعية ويجوز أن تكون بانية وبيانه أن تركه مالا يعنيه هو حسن اسلام المرء وكاله فيه وتقديم الخبر ليكون التركيب من باب على التمرة مثلها زيدا قال الطيبي وعلى أن تكون تبعية إشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث بعد الايمان والاسلام وأنت تعلم أن التحلية مسبوقة بالتخلية فالترك به من الاحسان فيكون إشارة الى الانسلاخ عما يشغله عن الله تعالى فاذا أخذ السالك في السلوك تجرد بحسب أحواله ومقاماته شيئا فشيئا مما لا يعنيه الى أن يتجرد عن جميع أوصافه ويتوجه بكليته الى الله سبحانه وتعالى واليه يلج قوله تعالى بلي من أسلم وجهه لله وهو محسن وقول ابراهيم اذ قال له ربه اسلم قال أسلمت لرب العالمين اه وفي الحديث إشارة الى أن الشيء اما أن يعنى الانسان أولا وعلى كل اما أن يعنى بتركه أو بفعله فلاقسام أربعة فعل ما يعنى ترك مالا يعنى وهما حسنان ترك ما يعنى وفعل مالا يعنى وهما قبيحان (قوله حديث حسن) قال ابن حجر الهيتمي في شرح الاربعين

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
قَالَ مَنْ سَمَتَ نَجْمًا إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَإِنَّمَا

بل أشار ابن عبد البر الى صحته وفي الاربعين للمصنف رواه الترمذى وغيره وهكذا
قال ابن حجر أى موصولا ولا ينافيه رواية مالك له فى الموطأ عن الزهرى مرسلا
لان للزهرى فيه اسنادين أحدهما مرسل وهو ما رواه مالك والآخر موصول وصله
عن أبى سالمه عن أبى هريرة وهو ما رواه الترمذى وغيره قلت كابن ماجه وأبى يعلى
فقد صرح السيخاوى بأنه عندهم بهذا السند والله أعلم والاتصال مقدم على الارسال
وبهذا يحاجب عن قول أحمد والبخارى وابن معين والدارقطنى لا يصح الامر سلا
على أن له طرقا مرفوعة اذا اجتمعت أحدثت له قوة ولعل هذا من أسباب تحسين
المصنف له والسيخاوى فى تخرىج الاربعين الحديث موافق لاحمد وغيره وعبارته (١)
وفسره آخر ووثقه وان ضعفه قوم ووثقه آخرون ومن ثم قال ابن عبد البر
رواته ثقات اه (قوله وروينا فى كتاب الترمذى) زاد فى الجامع الصغير ورواه
أحمد وفى المقاصد الحسنة للسيخاوى رواه الترمذى وقال غريب والدارمى وأحمد
وآخرون من حديث عبد الله بن عمرو ومداره على ابن لهيعة رواه عن يزيد بن عمرو
عن أبى عبد الرحمن الحبلى عنه وله شواهد كثيرة منها عند الطبرانى بسند جيد
اه زاد السيوطى فى حسن السمى فى مخرجه ابن أبى الدنيا والبيهقى فى الشعب
قلت ومن شواهد ما جاء من حديث معاذ عند الطبرانى مرفوعا انك لن تزال
سالما ما سكت فاذا تكلمت كان لك أو عليك أورده فى الترغيب (قوله من صمت)
أى سكت عن الشر (نجا) أى فاز وظفر بكل خير أونجا من آفات الدارين قال
الراغب الصمت أبلغ من السكوت لانه قد يستعمل فيما لا قوة له للنطق وفيما له قوة
النطق ولذا قيل لما لا نطق له للصامت والمصمت والسكوت يقال لما له نطق فيترك
استعماله قال الغزالى اعلم أن ما ذكره ﷺ من فصل الخطاب وجوامع الحكم
وجواهر الحكم ولا يعرف أحد ماتحت كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء

ذَكَرْتُهُ لِأَبِينَهُ لَكُونَهُ مَشْهُورًا وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ بَنَحْوِ مَا ذَكَرْتُهُ كَثِيرَةٌ
وَفِيمَا أَثَرْتُ بِهِ كَفَايَةً لِمَنْ وَفَّقَ وَسَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي بَابِ الْغِيْبَةِ جُمْلٌ
مِنْ ذَلِكَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ وَأَمَّا الْآثَارُ عَنِ السَّائِفِ وَغَيْرِهِمْ فِي هَذَا الْبَابِ

وذلك أن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة من الخطأ والكذب والغيبة والرياء والسمعة والنفاق والفحش والمرء وتزكية النفس والخوض في الباطل وغيرها ومع ذلك فالنفس مائلة إليها لأنها سبابة إلى اللسان لا تثقل عليه ولها حلوة في النفس وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان والخائض فيها فلما يقدر على أن يزم اللسان فيطلقه بما يحب ويكفه عما لا يحب ففي الخوض خطر وفي الصمت سلامة مع ما فيه من جمع الهم ودوام الوقار والفراغة للفكر والعبادة والذكر والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في العقبى قال تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد وبذلك على لزوم الصمت أمر هو أن الكلام أربعة أقسام قسم هو ضرر محض وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة وقسم لا ضرر فيه ولا منفعة أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه وكذا ما فيه ضرر ونفع لا يفي بالضرر أما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فضول والاشتغال به تضييع الوقت وهو عين الخسران فلم يبق إلا القسم الرابع وفيه خطر إذ قد يمتزج به ما فيه أثم من دقائق الرياء والتصنع والغيبة ونحو ذلك امتزاجا يخفى مدركه فيكون الإنسان مخاطرا أه وحاصله أن آفات اللسان محصورة وفي الصمت سلامة منها وقد قيل اللسان جرمه صغير وجرمه كبير وكثير (قوله لا يبينه) أي ضعف اسناده (قوله لمن وفق) بضم الواو وشدة الفاء وبالقف آخره مبنى للمجهول ولوقريء بالبناء للمعلوم (١) صح وكان العائد ضميرا منصوبا محذوفا أي لمن وفقه الله (قوله وأما الآثار) الأثر يطلق مرادفا للخبر والحديث بمعنى ما أضيف إليه صلى الله عليه وسلم أو إلى من دونه من قول أو فعل أو نحوه ويطلق

فكثيرةٌ ولا حاجة اليها مع ما سبق أليكن نُدْبُهُ على عيونٍ منها : بلغنا أن
 قس بن ساعدة وأكثم بن صيفي اجتمعوا فقال أحدهما لصاحبه كم
 وجدت في ابن آدم من العيوب فقال هي أكثر من أن تحصى والذي أحصيتها
 ثمانية آلاف عيبٍ و وجدتُ خصلةً إن استعملها سترت العيوب كلها قال

مغايرا لهما فالأكثر أن يخص بما جاء عن الصحابي وقد يطلق على ما جاء عن غير
 الصحابي ومنه قول الشيخ وأما الأثر عن السلف أي من حكماء الجاهلية ومن الصحابة
 والتابعين واتباعهم وغيرهم أي من بعدهم (قوله بلغنا الخ) لم يذكروا المصنف مخرجه ولم أر
 من تكلم عليه (قوله قس بن ساعدة) بضم القاف وتشديد السين المهملة وهو ابن ساعدة
 بالمهملة الأيادي وقد أورده ابن الأثير في أسد الغابة وقال وهو مشهور وأورده عبدان وابن
 شاهين وحديثه لما رآه عليه السلام كان قبل المبعث (قوله وأكثم بن صيفي) ذكره ابن الأثير
 في أسد الغابة أيضا وقال فيه بعد خلاف طويل قدمه في نسب أكثم بن صيفي الصحيح
 أنه أكثم بن صيفي بن رباح بن الحارث بن غنم بن معاوية بن شريف بن حرويه
 ابن أسيد بن عمرو بن تميم هكذا نسبه غير واحد من العلماء منهم ابن حبيب وابن
 الكلبي وابن ماكولا لا اختلاف عندهم أنه من تميم ثم من أسيد اهـ وأكثم بفتح الهمزة
 وسكون الكاف وبالمثلثة وقد عقدت ما ذكرناه في قولي

عيوب ابن آدم لا تحصر وكثرتها فوق ما تذكر

وحفظ اللسان لها كلها غدا ساترا قادر ما يستر

(قوله سترت العيوب كلها) لأن العيوب إنما تبدو بالنقيب والتفتيش وذلك
 إنما يكون عند إرسال الإنسان لسانه بما لا يعنى وإطلاقه له في الاعراض قال
 بعضهم من غر بل الناس نخلوه أي من بحث عن أحوالهم بحثوا عن أحواله حتى
 صيره نخالة وإلى هذا أشار من قال

إذا شئت أن تحيا سليما من الأذى وعقلك موفور وعرضك صين

لسانك لا تذكر به عورة امرئ فكلك عورات وللناس ألسن

ما هي؟ قال حفظُ اللسان، وروينا عن أبي عليّ الفضيل بن عياض رضى الله عنه قال من عدّ كلامه من عمله قلّ كلامه فيما لا يعنيه، وقال الإمام الشافعي رحمه الله لصاحبه الربيع ياربيع لا تتكلم فيما لا يعنيك فإنك إذا

(قوله وروينا عن أبي عليّ الفضيل) تقدم ضبط اسمه وأنه بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية في باب الإخلاص من أول الكتاب وكفى بهلى أكبر أولاده توفي في حياته وعياض بكسر العين المهملة بعدها تحتية وآخره ضاد معجمة (قوله من عدّ كلامه من عمله) أى من تنبه وعلم أن الكلام من جملة ما يحاسب به من العمل ويجازى عليه فعدّ كلامه من عمله بالغ في التجنب عما لا يعنيه منه لانه علم أنه يحاسب بما قال مجازى بما لا يليق من ذلك المقال فصان لسانه وأخذ حذره وأمانه وقد نقل مثل ذلك عن عمر بن عبد العزيز قال الأوزاعي كتب اليناعمر بن عبدالعزيز أما بعد فإن من أكثر ذكر الموت رضى من الدنيا باليسر ومن عدّ كلامه من عمله قلّ كلامه فيما لا يعنيه ذكره في المرقاة وقد جاء هذا المعنى في خبر مرفوع عند ابن حبان في صحف إبراهيم وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون له أربع ساعات ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها لحاجته من الطعام والمشرب الى أن قال ومن حسب كلامه من عمله قلّ كلامه الا فيما يعنيه أى خوف أن يحجره الى الوقوع فيما يكون سبب العذاب فى المآب (قوله وقال الامام الشافعي لصاحبه الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة وسكون التحتية آخره مهملة وهو الربيع ابن سليمان المرادى وهذا الاثر مقتبس مما تقدم آتفا من حديث معاذ مرفوعا عند الطبراني إنك لن تزال سالما ما سكنت فإذا تكلمت كان ذلك لك أو عليك وقد عقد هذا المعنى محمد بن عبيد الله بن الزنجي البغدادي أخرجه عنه ابن النجار من طريق ابن السني (١) فقال

أنت من الصمت آمن الزال ومن كثير الكلام فى وجل
لا تقل القول ثم تتبعه ياليت ما كنت قلت لم أقل

تَكَلَّمْتُ بِالْكَلِمَةِ مَلَكَتْكَ وَلَمْ تَمْلِكْهَا ، وَرَوَيْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ أَحَقُّ بِالسُّجُنِ مِنَ اللِّسَانِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : مَثَلُ اللِّسَانِ مَثَلُ السَّبْعِ . إِنْ لَمْ تُؤْتِقْهُ عَدَا عَلَيْكَ ، وَرَوَيْنَا عَنِ الْأَسْنَدِ أَبِي الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي رِسَالَتِهِ الْمَشْهُورَةِ قَالَ الصَّمْتُ سَلَامَةٌ وَهُوَ الْأَصْلُ وَالسُّكُوتُ فِي وَقْتِهِ صِفَةُ الرَّجَالِ كَمَا أَنَّ النَّطْقَ فِي مَوْضِعِهِ أَشْرَفُ الْخِصَالِ ، قَالَ

(قوله وروينا الخ) قال ابن عبد البر في التمهيد روى عن ابن مسعود قال ما الشر الا في اللسان وما شيء أحق بطول السجن منه (قوله ما من شيء أحق بطول السجن من اللسان) أى لكثرة البلاء المرتب عليه اذا اطلق فيما لا يعنيه وتقدم في أوائل الباب من حديث البيهقي أن الرجل لينزل على لسانه أشد مما ينزل على غيره (قوله وقال غيره مثل اللسان الخ) بمعناه ما في شرح الاربعين الحديث لابن حجر الهيتمي في الحكمة لسانك أسدك ان أطلقته فرسك وان أمسكته حرسك (قوله وهو الاصل) قال الشيخ زكريا الاولى وهى يعنى بضمير المؤنث وذلك منه باعتبار ان المرجع السلامة ولا حظ القشيري اعتبار محط الفائدة وهو الاصل فذكر الضمير لذلك قال النحاة إذا دار الضمير بين مذكر ومؤنث جاز التذكير والتأنيث زاد بعضهم ومراعاة الخبر أولى لانه محط الفائدة وانما كانت السلامة الاصل لانه لا غنيمة إلا بعد السلامة فكل غانم سالم (قوله والدكوت في وقته صفة الرجال) أي كأن يصكت خوفهم الزلل ثم ان المصنف حذف من كلام الرسالة قوله والصمت عليه ندامة إذا ورد عنه الزجر فالواجب أن يعتبر فيه الشرع والامر ولا يظهر فيه وجه حذفه فانه كما يطلب الصمت في محله بأن لم يتيقن المصلحة فيه يطلب الكلام في محله بأن ترتب عليه مصلحة دينية أو معاشية فالصمت حينئذ ليس بمحبوب إلا أنه لما كان مضمون قوله والسكوت في وقته الخ بمعناه اكتفى به (قوله والنطق في موضعه) أي كأن يأمر بمعروف أو بتغيير منكر أو يتكلم بكلمة حق عند من يخاف أو يرجى (قوله قال) أي القشيري ، لا يحتاج اليه لان المنقول عنه عن أبي

سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الدَّقَاقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَنْ سَكَتَ عَنِ الْحَقِّ فَهُوَ
 شَيْطَانٌ آخَرَسٌ ، قَالَ فَأَمَّا إِذَا بَارَأَ أَصْحَابُ الْمَجَاهِدَةِ السُّكُوتَ فَلَمَّا عَلِمُوا فِي
 الْكَلَامِ مِنَ الْآفَاتِ ثُمَّ مَا فِيهِ مِنْ حَظِّ النَّفْسِ وَإِظْهَارِ صِفَاتِ الْمَدْحِ
 وَالْمِيلِ إِلَى أَنْ يَتَمَيَّزَ بَيْنَ أَشْكَالِهِ بِحُسْنِ الْإِنْطِقِ وَغَيْرِ هَذَا مِنَ الْآفَاتِ ،
 وَذَلِكَ نَفْتُ أَرْبَابِ الرِّيَاضَةِ وَهُوَ أَحَدُ أَرْكَانِهِمْ فِي حُكْمِ الْمُنَازَلَةِ وَتَهْذِيبِ
 الْخُلُقِ وَمِمَّا أَنْشَدُوهُ فِي هَذَا الْبَابِ

على الدقاق متصل بالكلام الذي نقله عن القشيري قبله فيها (١) (قوله من سكت عن
 الحق) أي من أمر معروف أو نهى عن منكر (قوله فهو شيطان آخرس) أي
 كشيطان آخرس فهو تشبيه بلغ والجامع أن الشيطان يوسوس بالباطل ويسكت عن
 الحق فلما سكت من ذكر عن الحق أشبهه (قوله قال) أي (٢) القشيري وأني به لثلا
 يتوهم ان ما بعده من كلام أبي علي (قوله علموا ما في الكلام من الآفات) أي وهي
 كثيرة عد منها جانباً كثيراً في الاحياء وقد أشرنا الى نقل بعضه في حديث من
 صمت نجا (قوله ثم ما فيه) أي ثم علموا ما فيه (قوله وذلك) أي السكوت لما
 في الكلام من تلك الآفات أي وصف أرباب الريضة (قوله وهو أحد أركانهم
 في حكم المنازلة) هي من المقامات وتهذيب الاخلاق قال الشيخ زكريا ويدل
 لذلك الخبر الصحيح إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يُلْقِي لها بالاً يهوى بها في نار جهنم
 وقد قال أبو بكر الصديق لعمر رضي الله عنهما لما رآه أخذاً بلسانه وقال له عمر
 مه غفر الله لك : هذا الذي أوردني الموارد ورؤي ابن عباس أخذاً بشمرة لسانه يقول
 قل خيراً تفهم واسكت عن شر تسلم حفظ اللسان من أهم الامور لانه ترجمان ما في
 القلب وسلامته من الزلل تستلزم تثبته بقلبه وينبغي التحفظ أيضاً مما يقوم مقام
 اللسان من إشارة وكتابة وغيرهما فكم من ساكت هو متكلم اه (قوله ومما أنشدوه الخ)

(١) قات لفظ (قال) محتاج اليه لإذلولاه لتوهم من لا يعرف التواريخ ان «سمعت
 ابا علي الخ» من كلام المصنف . (٢) في النسخ حذف (أي) . ع

إِحْفَظْ لِسَانَكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ لَا يَلْدَغَنَّكَ إِيَّاهُ تُعْبَانُ
كَمْ فِي الْمَقَابِرِ مِنْ قَتِيلٍ لِسَانٍ قَدْ كَانَ هَابَ إِقَاعِهِ الشُّجْعَانُ
وَقَالَ الرِّيَاشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ :

لَعَمْرُكَ إِنَّ فِي ذَنْبِي لَشَفْلًا لِنَفْسِي عَنْ ذُنُوبِ بَنِي أُمَيَّةٍ
عَلَى رَبِّي حِسَابُهُمْ إِلَيْهِ تَنَاهَى عِلْمُ ذَلِكَ لَا إِلَيْهَ
وَلَيْسَ بِضَائِرِي مَا قَدْ أَتَوْهُ إِذَا مَا اللَّهُ أَصْلَحَ مَا لَدَيْهِ

﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْغَيْبَةِ وَالنَّمِيمَةِ ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ هَاتَيْنِ الْخَصْلَتَيْنِ مِنْ أَقْبَحِ الْقَبَائِحِ وَأَكْثَرِهَا انْتِشَارًا فِي النَّاسِ

هذا من كلام المصنف وليس هو في الرسالة (قوله احفظ لسانك الخ) هو عقد
لما تقدم من نحو لسانك أسدك الخ وقريب منه ما أورده في التهيد من شعر نصر
ابن أحمد فقال

لسان الفتى حشف الفتى حيث يجهل وكل امرئ ما بين فكيه مقتل (١)
وكم فاتح أبواب شر لنفسه إذا لم يكن قفل على فيه مقفل
(قوله الرياشي) بكسر الراء وخفة التحتية وشين معجمة بعدها ياء النسب (قوله إن في
ذنب) أى فى اشتغالى به والتفكر فيما يترتب عليه (قوله على ربى حسابهم الخ) فيه
اقتباس من قوله تعالى ثم إن علينا حسابهم ومن قوله ﷺ فى حديث ابن عمر وحسابهم
على الله (قوله بضائرى) اسم فاعل من ضار أى أوقع فى الضر أى الضر وفيه اقتباس
من قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى والله أعلم ثم الهاء فى إليه وفى لديه هاء
السكت أى بها بعد ياء المتكلم لفقد حركتها حال الوقف ولناسبة البيت قبله والله أعلم

﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْغَيْبَةِ وَالنَّمِيمَةِ ﴾

(قوله من أقبح القبائح) من اضافة الصفة الى موصوفها أى القبائح القبيحة وقد

حَقٌّ مَا يَسْلَمُ مِنْهُمَا إِلَّا الْقَلِيلُ مِنَ النَّاسِ ، فَلْيُعْمُومِ الْحَاجَةُ إِلَى التَّحْذِيرِ مِنْهُمَا

نقل المنذرى إجماع الأمة على تحريم النجاسة وعلى أنها من أعظم الذنوب عند الله عز وجل واختلف العلماء في الغيبة فقليل أنها من الصغائر مطلقا ونقل عن صاحب العدة وسكت المصنف عليه كالرافعي ومال إليه الجلال البلقيني واستدل له بما هو متعقب فيه كما بينه ابن حجر الهيثمي في الزواجر قال الإذرعى إطلاق القول بأنها من الصغائر ضعيف أو باطل وقد نقل القرطبي المفسر وغيره الإجماع على أنها من الكبائر ويوافقه كلام جماعة من أصحابنا وقد غلط أمرها في الكتاب والسنة ومن تتبع الأحاديث فيها علم أنها من الكبائر ولم أر من صرح بأنها من الصغائر غير الغزالي وصاحب العدة والعجب أنه أطلق أن ترك النهي عن المنكر من الكبائر وقضيته أن يكون السكوت عن النهي عنها من الكبائر أيضا إذ هي من أقيح المنكرات لاسيما غيبة الأولياء وأهل الكرامات وأقل الدرجات إن لم يثبت إجماع أن يفصل بين غيبة وغيبة لتفاوت مراتبها ومفاسدها والتأذى بحسب الخفة والثقل والاذى ثم قال بعد بيان بعض خفيف اللفاظ من ثقلها فيقرب أن يقال ذكر الأعرج والأعمش والأسود وعيب الملبوس ونحو ذلك من الصغائر لخفة التأذى بها بخلاف الوصف بالفسق والفجور وغير ذلك من عظام المعاصي ويجوز أن لا يفصل سدا للباب كما في الخمر ويقال للغيبة حلالة كحلالة النمر وضراوة كضراوة الخمر عافانا الله منها وقضى عنا حقوق أربابها فلا يحصيهم غيره سبحانه ثم نقل عن الشافعي وأكابر من أئمة المذهب القول بما قاله من أنها كبيرة قال والعجب من سكوت الرافعي على كلام صاحب العدة وقد جزم الرافعي قبله بأن الواقعة في أهل العلم وحمل القرآن من الكبائر وفسر الواقعة بالغيبة والقرآن والاحاديث متظاهرة على ذلك أي كونها كبيرة مطلقا وقال ابن حنبل في الزواجر بعد ذكر كلام طويل فظهر أن الذي دلت عليه الدلائل الكثيرة الصحيحة الظاهرة أنها كبيرة لكنها تختلف عظمًا وضده باختلاف مفسدتها كما مر في كلام الإذرعى وظهر أيضا أنها الداء العضال والسم الذي هو أحلى في اللسان من الزلال وقد جعلها من أوثق جوامع الحكم عذيلة غصب المال وقتل النفس بقوله كل المسلم على المسلم حرا

بَدَأَتْ بِهِمَا : فَأَمَّا الْغِيْبَةُ فِيهِ ذِكْرُكَ الْإِنْسَانَ بِمَا فِيهِ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاسِقٍ أَوْ ذَلِيلٍ أَوْ مُبْتَلًى أَوْ كَانَتْ فِي بَدَنِهِ أَوْ دِينِهِ أَوْ دُنْيَاهُ أَوْ نَفْسِهِ أَوْ خَلْقِهِ أَوْ خُلُقِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَلَدِهِ

الحديث والغصب والقتل كثيران اجماعا فكذا تلب العرض قلت وفي التمهيد لابن عبد البر قال الشاعر

احذر الغيبة فهي الـ نسق لارخصة فيه انما المغتاب كالأكل من لحم أخيه وتردد الزركشي في تحريم غيبة الصبي والمجتنون قال في الزواجر بعد نقله ذلك عن الخادم والوجه حرمة غيبتهما واما التوبة منها فتوقف على أركانها ومنها هنا الاعتذار لكنه ان فات بنحو موت ووجدت باقي أركان التوبة سقط حق الله وبقى حق الآدمي (قوله الغيبة) أي بكسر الغين المعجمة وسكون التحتية (قوله ذكرك الانسان) أي سواء كان مسلما أو ذميا والتعير بالأخ في الآية والحديث نحو ذكرك أخاك الخ للعطف والتذكير بالسبب الباعث على تركها نعم الترك آكد في حق المسلم إنه أشرف وأعظم حرمة وسواء كان الانسان حيا أو ميتا وسواء كان ذلك بحضرته أو غيبة (قوله بما فيه) خرج ذكره بما يكرهه مما ليس فيه فذلك مع كونه غيبة أيضا بهت وكذب وسيأتي ذلك في حديث مسلم قال ان كان فيه فقد اغتبتة والا فقد جهته المروء ليس اد بالذكر في الحديث اللساني فقط بل هو وما يقوم مقامه من اشارة ورمز كما سيأتي في كلام المصنف (قوله أوفى دينه) وقول بعض لاغية في ذكر ما يكرهه من أمر الدين - لانه ذم من ذمه الله تعالى ولانه ﷺ ذكر له عبادة امرأة وانها تؤذي خير انها فقال هي في النار وعن امرأة انها بخيلة فقال لما خيرها اذا - قال الغزالي إنه فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجاتهم الى تعرف الاحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التنقيص ولا يحتاج الى ذلك في غير مجلسه ﷺ والدليل عليه اجماع الامة أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب لانه داخل فيما ذكره ﷺ (قوله أو نفسه) أي النفس الناطقة المعبر عنها عند قوم بالروح والوصف الذي يكره لما نحو الجهل والدناءة (قوله أو خلقه) بفتح المعجمة هو والخلق بضمها في الاصل بمعنى لكن خصص العرف المفتوح بما يدرك بالبصر من الاوصاف

أَوْ وَالِدِهِ أَوْ زَوْجِهِ أَوْ خَادِمِهِ أَوْ مَمْلُوكِهِ أَوْ عِمَامَتِهِ أَوْ ثَوْبِهِ أَوْ مَشِيَّتِهِ
وَحَرَكَتِهِ وَبَشَاشَتِهِ وَخَلَاعَتِهِ وَعَبُوسِهِ وَطَلَّاقَتِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَتَعَلَّقُ
بِهِ سِوَا ذِكْرَتِهِ بِلَفْظِكَ أَوْ كِتَابِكَ أَوْ رَمَزَتِ أَوْ أَشْرَتْ إِلَيْهِ بِعَيْنِكَ أَوْ
يَدِكَ أَوْ رَأْسِكَ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ ، أَمَّا الْبَدَنُ فَكَقَوْلُكَ أَعْمَى أَعْرَجُ أَعْمَشُ
أَقْرَعُ قَصِيرٌ طَوِيلٌ أَسْوَدٌ أَصْفَرٌ ، وَأَمَّا الدِّينُ فَكَقَوْلُكَ فَاسِقٌ سَارِقٌ
خَائِنٌ ظَالِمٌ مُتَهَاوِنٌ بِالصَّلَاةِ مُتَسَاهِلٌ فِي النَّجَاسَاتِ لَيْسَ بَارًّا بِوَالِدِهِ
لَا يَضَعُ الزَّكَاةَ مَوَاضِعَهَا لَا يَحْتَنِبُ الْغَيْبَةَ ، وَأَمَّا الدُّنْيَا فَقَلِيلُ الْأَدَبِ ، يَتَهَاوَنُ

الظاهرة والمضموم بالمعاني المدركة بالبصيرة وتقدم في باب (١) مز يد بيان لهذا المقام ثم
مثال مايكره بالخلق نحو هيئته قبيحة أو صورته (٢) فظيمة (قوله مشيتة) بكسر الميم (قوله
وبشاشته) هي بالموحدة المفتوحة وبالمعجمتين الخفيفتين بينهما ألف فرحه وسروره
بالمرء وانبساطه اليه والانس به كما في النهاية وذلك بأن يذكر فيها ما يلحقها
بالذل والضعفة ونحوها (قوله وطلاقة) هو بمعنى البشاشة وفي الخبر الصحيح لا تحقرن
من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق (قوله وخلاعة) بالمعجمة المفتوحة
وبعد الالف عين مهملة وهي الاستهتار باللغو (قوله سواء ذكرته بلفظك) هذا
هو المنصوص عليه في الخبر ، والمكتابة وما بعدها مقيسة عليه بجامع الایذاء في
الكل وهو تفهيم الغير نقصان الغتاب وهو موجود حيث أفهمت الغير ما يكرهه
المغتتاب (قوله فأما البدن) أي ما من شأنه ان يكرهه (٣) الانسان من أوصاف البدن
وتقدم عن الأذرعى ان ذكر نحو الاقرع والاعمش والاصفر والاسود وعيب
العمامة والملبوس والدابة ونحو ذلك اخف من الوصف بالفسق والفجور والظلم
وعقوق الوالدين والتهاون بالصلاة ونحو ذلك وانه تردد بين كون الاول من
الصغائر والثاني من الكبائر لما بينهما من التفاوت في الخفة والثقل او الكل من
الكبائر سدا للباب لكن يختلف عظمها وضده بحسب اختلاف مفسدتها (قوله
فقليل الادب) أي مع الناس اما قلته مع الله عز وجل فهو مما يتعلق بالدين والادب

بِالنَّاسِ ، لَا يَرَى لِأَحَدٍ عَلَيْهِ حَقًّا ، كَثِيرُ السَّكَّامِ كَثِيرُ الْأَكْلِ أَوْ النَّوْمِ
يَنَامُ فِي غَيْرِ وَقْتِهِ يَجْلِسُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، وَأَمَّا الْمُتَعَلِّقُ بِوَالِدِهِ فَكَقَوْلُهُ
أَبُوهُ فَاسِقٌ أَوْ هِنْدِيُّ أَوْ نَبْطِيٌّ أَوْ زَنْجِيٌّ إِسْكَافٌ بَرَّازٌ ٧ نَحَّاسٌ نَجَّارٌ حَدَّادٌ
حَائِكٌ ، وَأَمَّا الْخُلُقُ فَكَقَوْلُهُ

عند أهل الله ثلاثة أقسام أدب الشريعة وهو امتثال الأمر واجتناب النهي على ما
جاء به مرسوم الشريعة وأدب الطريقة وهو التلبس بالعمل مع عدم الركون إليه
وأدب الحقيقة وهو أن تعرف أوصافه من العز والبقاء والقنطرة والغنى وتعرف
أوصافك من الذل والفناء والعجز والفقر قال بعض العارفين العمل يوصل إلى
الجنة والادب فيه يوصل إلى الله عز وجل (قوله لا يرى لأحد عليه حقاً) أى لأحد
من كبراء الدنيا من لم يؤمر الإنسان بتعظيمهم من الرؤساء والاعنياء بل أمر
بالترفع عليهم ففى الحديث من تواضع لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه (١) أما عدم رؤية
الحق لمن أمر الله برؤيته له من الشيخ والوالدين والكبير فذلك من القدر بما
يتعلق بالدين (قوله يجلس في غير موضعه) أي باعتبار نظر ابتناء الزمان والتفاهم
إلى مالا يعنى من عالم المكان أما إذا أريد به الكناية عن كونه ذا كبر وعجب فلا
يرى لنفسه إلا أعلى مكان فذلك من الثلم بما يرجع إلى الدين (قوله وأما المتعلق
بوالده) لم يتقدم لهذا ذكر في إجمال ما تكون به المذمة ولعله أدرجه فيما يتعلق
بالدنيا لأن الفخر بالنسب من شأن أبناء الدنيا أما ابتناء الآخرة فانتسابهم إلى عبودية
مولاهم وافتخارهم بخوزم لتقواهم فنعنا الله بهم ثم رأيت ذكر والده في إجمال ما يذم
به في نسخة (٢) (قوله أو نبطي) هو بفتح النون والموحدة وبالطاء المهملة نسبة للنبط
واحد الانباط كسبب وأسباب سموا بذلك لاستخراجهم يتابع الأرض (قوله
زنجي) بكسر الزاي وسكون النون وبالجم منسوب إلى الزنج طائفة معروفة (قوله
جزار ويقال له القصاب) بالنون والمعجمة وآخره مهملة دلالة الرقيق
(قوله وأما الخلق) أى بضم المعجمة واللام ويجوز تسكينها تخفيفاً أى الأمور

(١) لم يظهر لى وجه كون هذا قد حابى تفسيره بما ذكر (٢) كما فى النسخة هنا

سَيِّئُ الْخَلْقِ مُتَكَبِّرٌ مُرَاءِ عَجُولٍ جَبَّارٌ ۖ عَاجِزٌ ضَعِيفُ الْقَلْبِ مُتَهَوِّرٌ
عَبَّوسٌ خَلِيعٌ وَنَحْوُهُ ، وَأَمَّا الثُّوبُ فَوَاسِعُ الْكُمِّ طَوِيلُ الذِّيلِ وَسِخُ
الثُّوبِ وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَيُقَاسُ الْبَاقِي بِمَا ذَكَرْنَاهُ وَضَابِطُهُ ذِكْرُهُ بِمَا يَكْرَهُ ،
وَقَدْ نَقَلَ الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ إِجْمَاعَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّ الْغِيْمَةَ ذِكْرُكَ
غَيْرُكَ بِمَا يَكْرَهُ وَسَيَأْتِي الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ الْمُصْرَحُ بِذَلِكَ ، وَأَمَّا النَّمِيْمَةُ
فَهِيَ نَقْلُ كَلَامِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ عَلَى جَهَةِ الْإِفْسَادِ ، هَذَا بَيَانُهُمَا *
وَأَمَّا حُكْمُهُمَا فَهُمَا مُحَرَّمَتَانِ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ وَقَدْ تَظَاهَرَ عَلَى تَحْرِيمِهِمَا
الدَّلَائِلُ الصَّرِيحَةُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا
يَعْتَبَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ ، وَقَالَ تَعَالَى

الَّتِي يَكْرَهُ ذِكْرَهَا مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالْأَوْصَافِ الْبَاطِنَةِ الْمُدْرَكَةِ بِالْبَصِيرَةِ (قَوْلُهُ سَيِّئُ الْخَلْقِ)
هُوَ مِنْ صَدْرِ الْقَبِيحِ عَنْهُ وَسَهْلٌ ذَلِكَ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ جَبَّارٌ) ضِدُّ الشَّجَاعِ (قَوْلُهُ
مُتَهَوِّرٌ) أَيْ يَسْقُطُ عَلَى الْأُمُورِ وَلَا يَتَثَبَّتُ فِيهَا (قَوْلُهُ طَوِيلُ الذِّيلِ) وَطَوِيلُهُ إِنْ
كَانَ بِمَجَاوِزَةِ الْعَقَبِ فَمَكْرُوهَةٌ وَكَلِمَا زَادَ الطُّوْلَ زَادَتِ الْكَرَاهَةُ لِقَرْبِهِ مِنْ اِحْتِمَالِ
النَّجَاسَةِ وَمَحَلُّ الْكَرَاهَةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى وَجْهِ الْخِيَلَاءِ وَالْأَفْجَحَرِ وَمَحَلُّهَا بِالنِّسْبَةِ
لِلرِّجَالِ أَمَّا لِلنِّسَاءِ فَتُسْتَحَبُّ اطَّالَةُ الْجُلُبَابِ وَأَنْ تَكُونَ زَائِدَةٌ عَلَى السَّاتِرِ بِشَرِّهِ وَهَلْ
ذَلِكَ مِنْ أَوَّلِ مَا يَمَسُّ الْأَرْضَ أَوْ مِنَ الْعَقَبِ فِيهِ خِلَافٌ (قَوْلُهُ وَضَابِطُهُ الْخ) أَيْ إِنْ
اسْتَبْعَابُ جَمِيعِ مَا مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَكْرَهُ سِوَاهُ عَادَ إِلَى النَّفْسِ أَوْ إِلَى مَا ذَكَرْنَاهُ صَعِبَ
لَكِنْ الضَّابِطُ الَّذِي لَا يَشُدُّ عَنْهُ شَيْءٌ مِنْهُ ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ (قَوْلُهُ فَهُمَا مُحَرَّمَتَانِ
بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ) هَذَا أَصْلُ حُكْمِهِمَا ثُمَّ قَدْ تَجِبَ الْغِيْمَةُ تَارَةً وَتَبَاحُ أُخْرَى كَمَا سَيَأْتِي
بَيَانُهُ وَتَقْدِيمُهَا النَّمِيْمَةُ كَبِيرَةٌ بِالْإِجْمَاعِ وَإِنْ الْأَصَحُّ فِي الْغِيْمَةِ أَنَّهَا كَذَلِكَ وَإِنْ اخْتَلَفَتْ
مَرَاتِبُهَا بِتَفَاوُتِ الْمَغْتَابِ بِهِ فِي الْإِيْدَاءِ خِفَةٌ وَثِقَلًا كَمَا تَقْدُمُ عَنْ الزَّوَاجِرِ (قَوْلُهُ وَقَدْ
تَظَاهَرَتْ) مِنَ التَّظَاهَرِ وَهُوَ التَّعَاوُنُ قَالَ تَعَالَى وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ أَى تَعَاوَنَا عَلَيْهِ
وَالْمُرَادُ هُنَا شِدَّةُ بَعْضِ الْأَدَلَةِ بِمُضَافِصَارٍ فِي غَايَةِ الْقُوَّةِ (قَوْلُهُ وَلَا يَعْتَبَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ)

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ، وَقَالَ تَعَالَى ٧ هَمَّازٌ مِّشَاءٌ بَنَمِيمٍ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ

أَي لَا يَتَكَلَّمُ أَحَدُكُمْ فِي حَقِّ أَخِيهِ فِي غَيْبَتِهِ بِمَا هُوَ فِيهِ مِمَّا يَكْرَهُهُ وَأَلْحَقَ بِهِ التَّكَلَّمَ
بِذَلِكَ فِي حَضْرَتِهِ لِلْإِذَاءِ بَلْ هُوَ ابْلَغُ فِي الْأَذِيَّةِ (قَوْلُهُ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ) قَالَ
مُجَاهِدٌ الْهُمَزَةُ الطَّعَانُ فِي النَّاسِ وَالْمَزَةُ الَّذِي يَأْكُلُ لَحُومَ النَّاسِ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ
الْإِثْبَاتِ الْهُمَزَةُ الَّتِي يَعْيبُكَ فِي وَجْهِكَ وَالْمَزَةُ الَّتِي يَعْيبُكَ بِالْغَيْبِ إِيَّاهُ وَرَوَى عَنْ
ابْنِ جُرَيْرٍ الْهُمَزُ بِالْعَيْنِ وَالشَّدَقُ وَالْيَدُ وَالْمَزُ بِاللِّسَانِ وَقِيلَ لِلْمَزِ بِالْقَوْلِ وَغَيْرِهِ
وَالْهُمَزُ بِالْقَوْلِ فَقَطْ وَقِيلَ لِلْمَزَةِ التَّمَامُ وَتَقَدَّمَ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا غَضِبَ أَنَّ هُمَزَةَ
وَلْمَزَةَ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ الْهُمَزُ وَالْمَزُ وَسَبَقَ فِي ذَلِكَ الْبَابِ الْفَرْقُ بَيْنَ فِعْلَةٍ مُضْمُومَةٍ الْفَاءُ
مَفْتُوحَةٍ الْعَيْنِ وَفِعْلَةٍ مُضْمُومَةٍ الْفَاءُ سَاكِنِ الْعَيْنِ وَفِي مَفْرَدَاتِ الرَّاعِبِ وَيْلٌ قَبُوحٌ
وَقَدْ يَسْتَعْمَلُ عَلَى التَّحْسُرِ وَمَنْ قَالَ وَيْلٌ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ لَمْ يَرُدَّ أَنْ وَيْلًا فِي اللُّغَةِ مَوْضُوعٌ
لِذَلِكَ إِنَّمَا أَرَادَ مَنْ قَالَ اللَّهُ فِيهِ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحَقَّ مَقْرَأًا مِنَ النَّارِ وَثَبَتَ ذَلِكَ لَهُ نَحْوُ
وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ إِيَّاهُ (قَوْلُهُ وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حِلَافٍ) أَي كَثِيرِ الْحَلْفِ بِالْبَاطِلِ
(مُهِنٍ) فَعِيلٌ مِنَ الْمُهَانَةِ وَهِيَ الْقِلَّةُ فِي الرَّأْيِ وَالْتِمِيزُ قَالَ الْوَاحِدِيُّ قَالَ عَطَاءٌ يَعْنِي
الْأَخْنَسُ بْنُ شَرِيقٍ أَيُ فَهُوَ طَامُ أَرِيدَ بِهِ خَاصٌّ أَوْ الْمَرَادُ هُوَ وَمَنْ كَانَ بِوصْفِهِ
الْمَذْكُورِ فِي الْآيَةِ وَقَالَ مُقَاتِلٌ يَعْنِي الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ عَرَضَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَالُ لِيَرْجِعَ عَنْ دِينِهِ (قَوْلُهُ هَمَّازٌ مِّشَاءٌ بَنَمِيمٍ) هَمَّازٌ مِفْتَاحُ طَعَانِ النَّاسِ مِشَاءٌ
بَنَمِيمٍ أَيُ يَمْشِي بِالْغَنِيمَةِ بَيْنَ النَّاسِ لِيُفْسِدَ بَيْنَهُمْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ) فِي جَامِعِ الْأَصُولِ أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ حُذَيْفَةَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ وَلَسَلِمٌ مِثْلُهُ وَقَالَ تَمَامٌ وَعِبَارَةٌ
التَّبْسِيرُ لِلدِّيْعِ بَعْدَ إِيْرَادِهِ بِلَفْظِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ أَخْرَجَهُ الْخَمْسَةُ إِلَّا النَّسَائِيُّ
يَعْنِي الشَّيْخَيْنِ وَأَبَا دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَلَفْظُ مُسْلِمٍ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ تَمَامٌ انْتَهَتْ فَأَقَادَتْ
أَنَّ لَفْظَ تَمَامٍ لَسَلِمٌ وَأَنَّ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ بِلَفْظِ قَتَاتٍ وَهُوَ كَذَلِكَ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَيْضًا وَأَمَّا
عَزَا الْمُصَنِّفِ الْحَدِيثَ لِلْبُخَارِيِّ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ عَمْدُهُ بِالْمَعْنَى وَإِنْ اخْتَلَفَ بَعْضُ الْمُبْنِيِّ
أَنَّ التَّمَامَ هُوَ الْقَتَاتُ وَقِيلَ التَّمَامُ الَّذِي يَكُونُ مَعَ جَمْعٍ يَتَحَدَّثُونَ فِيهِمْ عَلَيْهِمُ وَالْقَتَاتُ

عنه عن النبي ﷺ قال لا يدخل الجنة تمام ، وروينا في صحيحيهما
عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ مر بقبرين فقال

هو الذي يسمع عليهم وهم لا يعلمون ثم ينم وبالجمله فهما سواء في كون كل منهما
تماما (قوله لا يدخل الجنة تمام) قال المصنف أي لا يدخلها مع الناجين أو يحمل
على المستحل من غير تأويل مع العلم أي بالحرمة اه (قوله وروينا في صحيحيهما)
وكذا رواه أحمد وأصحاب السنن الأربعة وغيرهم وفي رواية أحمد والطبراني واللفظ
للطبراني عن أبي بكره قال بينما النبي ﷺ يمشي بيني وبين رجل آخر إذ أتى على
قبرين فقال ان صاحبي هذين القبرين يعذبان فأتيتاني بجرادة قال فاستبقت أنا
وصاحبي فأتيته بجرادة فشققها نصفين فوضع في هذا القبر واحدة وفي ذا القبر
واحدة قال لعله يخفف عنهما مادامتارطبتين إنهما يعذبان بغير كبير الغيبة والبول
وسند الحديث صحيح كما قاله ابن حجر في الزواجر قال وفي رواية لابن حبان في
في صحيحه عن أبي هريرة كان أحدهما لا يستنزه (١) من البول وكان الآخر يؤذى الناس
بلسانه ويمشي بينهم بالنميمة وللحديث طرق كثيرة مشهورة عن جماعة من الصحابة في
الصحاح وغيرها وبتأملها يعلم أن القصة متعددة وبه يندفع ما يوهمه ظواهرها من
التعارض ثم رأيت الحافظ المنذرى أشار لبعض ذلك فقال أ كثر الطرق انهما
يعذبان في البول والنميمة والظاهر انه اتفق مروره ﷺ مرة بقبرين يعذب أحدهما
في النميمة والآخر في البول ومرة بقبرين يعذب أحدهما في الغيبة والآخر في البول
اه (قوله مر بقبرين) قيل المراد بصاحبي قبرين فعبر بهما عن صاحبهما من تسمية
الحال باسم المحل ففيه مجاز مرسل قال الحافظ ابن حجر لم يعرف اسم المقبورين
ولأحدهما والظاهر ان ذلك كان على عمد من الرواة لقصد الاسترعا ليهما وهو عمل
مستحسن وينبغي أن لا يبالغ في الفحص عن تسمية من وقع في حقه ما يذم به قال
وقد اختلف فيهما فليل كانا كافرين وبه جزم أبو موسى المديني قال لانهما لو كانا
مسلمين لما كانا لشفاعته الى أن يبس الجريدتان معنى ولكنه لما رأهما يعذبان لم

إِنَّمَا يُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ، قَالَ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ: بَلَى إِنَّهُ كَبِيرٌ أَمَّا أَحَدُهُمَا

يَسْتَجِزُّ لِلطَّعْنِ وَعُطِفَ حَرَمَانُهُمَا مِنْ أَحْسَانِهِ فَشَفَعَ لَهَا إِلَى الْمُدَّةِ الْمَذْكُورَةِ قِيلَ وَهُوَ
الْأَظْهَرُ وَقَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ هُوَ الظَّاهِرُ مِنْ مَجْمُوعِ طُرُقِ الْحَدِيثِ (قَوْلُهُ إِنَّهُمَا) قِيلَ
أَعَادَ الضَّمِيرُ عَلَى غَيْرِ مَذْكُورٍ كَتَفَاءً بِدَلَالَةِ سِيَاقِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ
فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ وَقِيلَ أَعَادَهُ عَلَى الْقَبْرَيْنِ مَجَازًا أَوْ أَرَادَ مِنْ فِيهِمَا كَمَا تَقْدِمُ (قَوْلُهُ فِي
كَبِيرٍ) قَالَ ابْنُ مَالِكٍ فِيهِ شَاهِدٌ عَلَى وَرُودٍ فِي التَّعْلِيلِ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ عَذِبَتْ
أَمْرَأَةً فِي هَرَّةٍ وَخَفِيَ ذَلِكَ عَلَى أَكْثَرِ النَّحْوِيِّينَ مَعَ وَرُودِ الْقُرْآنِ بِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى
لِمُسْكِمٍ فِيمَا أَفْضَمَ (قَوْلُهُ قَالَ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَخْ) قَالَ الْقَلْقَشَنْدِيُّ هِيَ مِنْ زِيَادَاتِ
جَرِيرٍ عَلَى الْأَعْمَشِ وَهِيَ تَرِدُ عَلَى ابْنِ بَطَالٍ اسْتِدْلَالَهُ بِرِوَايَةِ الْأَعْمَشِ عَلَى أَنَّ
التَّعْذِيبَ لَا يَخْتَصُّ بِالْكِبَائِرِ بَلْ قَدْ يَقَعُ عَلَى الصِّغَائِرِ مَعْلَلًا بِأَنَّ الْأَسْتِثْنَاءَ مِنَ الْبُولِ
لَمْ يَرِدْ فِيهِ وَعِيدٌ شَدِيدٌ (قَوْلُهُ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ) اخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ مِنْهُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ
فَقَالَ الْبُونِيُّ شَارِحُ الْمُوطَأِ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ ظَنُّهُ أَنَّهُ غَيْرُ كَبِيرٍ فَأَوْحَى إِلَيْهِ فِي الْحَالِ
أَنَّهُ كَبِيرٌ فَاسْتَدْرَكَ قِيلَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي وَإِنَّهُ عَائِدٌ إِلَى الْعَذَابِ لَمَّا وَرَدَ فِي
صَحِيحِ ابْنِ حِبَّانٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَذَابًا شَدِيدًا فِي ذَنْبِهِينَ وَقَالَ الدَّوْدِيُّ
وَابْنُ الْعَرَبِيِّ كَبِيرُ الْمُنْفَى بِمَعْنَى أَكْبَرُ وَالْمَثْبُوتِ وَاحِدُ الْكِبَائِرِ أَيْ لَيْسَ ذَلِكَ بِأَكْبَرِ
الْكِبَائِرِ كَالْقَتْلِ مِثْلًا وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا فِي الْجُمْلَةِ قَالَ الْمَصْنِفُ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمُرَادُ
الزَّجْرُ وَالتَّحْذِيرُ لِغَيْرِهِمَا مِنْ تَوْحُّمٍ أَنَّ التَّعْذِيبَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ كَالْمَوْبَقَاتِ
فَإِنَّهُ يَكُونُ فِي غَيْرِهَا وَقِيلَ الْمَعْنَى لَيْسَ بِكَبِيرٍ فِي الصُّورَةِ لِأَنَّ تَعَاطِيَهُ يَدُلُّ عَلَى الدَّنَاءَةِ
وَالْحَقَارَةِ وَهُوَ كَبِيرٌ فِي الْأَثَمِ وَقِيلَ لَيْسَ بِكَبِيرٍ فِي اعْتِقَادِ الْخَاطِبِينَ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ كَبِيرٌ
كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَنَحْسِبُونَهُ هَيْئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ وَهَذَا الْقَوْلُ بَدَأَ بِهِ الْمَصْنِفُ وَقِيلَ
لَيْسَ بِكَبِيرٍ إِزَالَتُهُ وَالْإِحْتِرَازُ مِنْهُ فَإِنَّهُ سَهْلٌ عَلَى مَنْ يَرِيدُ التَّوَقُّيَ مِنْهُ وَهَذَا جَزْمٌ بِهِ
الْخَطَّابِيُّ وَالْبَغَوِيُّ وَالْمُنْذَرِيُّ وَقَالَ ابْنُ دَقِيقٍ الْعِيدُ أَنَّهُ الَّذِي يَجِبُ حَمْلُ الْحَدِيثِ عَلَيْهِ
وَقِيلَ لَيْسَ كَبِيرًا بِمَعْرُودَةٍ وَأَمَّا صَارَ كَبِيرًا بِالْمَوْاطَبَةِ عَلَيْهِ وَيُرْشَدُ إِلَى ذَلِكَ السِّيَاقِ
فَإِنَّهُ وَصَفَ كُلًّا مِنْهُمَا بِمَا يَدُلُّ عَلَى تَكَرُّرِ ذَلِكَ وَاسْتِمْرَارِهِ عَلَيْهِ لِلْأَتْيَانِ بِصِغَةِ
الْمُضَارَعِ بَعْدَ كَانَ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ (قَوْلُهُ أَمَّا أَحَدُهُمَا) أَمَّا حَرْفُ شَرْطٍ وَتَفْصِيلٍ كَمَا

فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَعِيرُ مِنْ بَوْلِهِ * قُلْتُ قَالَ
الْعُلَمَاءُ مَعْنَى وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ

هو معروف عند النحاة وزاد الزخشمي انه حرف تأكيد وذكرنا كلام شرح
التوضيح فيها سابقا (قوله لا يستتر) بتحتية فهملة ثم مثنيتين فوقيتين أولاها مفتوحة
والاخرى مكسورة من الاستتار وكذا في أكثر الروايات وفي رواية للصحاحين
لا يستتره بنون ساكنة بعدها زاي من التنزه وهو كذلك عند النسائي وفي رواية
للبخاري وقال الاسماعيلي انها أشبه الروايات لا يستبريء بموحدة ساكنة وهمزة بعد
الراء من الاستبراء وفيه روايات أخر عند غير الصحاحين وقوله لا يستتر يحتمل أن يحمل
على الاستتار عن الأعين وهو الحقيقة فيكون العذاب على كشف العورة ويحتمل أن يحمل
على المجاز بأن يراد بالاستتار التنزه عن البول والتوقي منه إما بعدم ملاسته أو
بالاحتراز عن مفسدة تتعلق به كالتقاض الطهارة وعبر بالاستتار عن التوقي مجازا
ووجه العلاقة بينهما أن التستر عن الشيء فيه بعد عنه واحتجاب وذلك شبيه بالبعد عن
ملاسة البول قال الفلقشندي نقلا عن ابن دقيق العيد والحمل على المجاز المذكور أقرب
لوجهين أحدهما أنه لو حمل على حقيقته للزم أن مجرد كشف العورة يحصل به العذاب
وإن لم يكن ثم بول والحديث يدل على أن للبول بالنسبة إلى عذاب القبر خصوصية وأيضا
فإن لفظة من لما أضيفت إلى البول وهي لا بداء الغاية حقيقة أو ما يرجع إلى ابتداء الغاية مجازا
اقتضت نسبة الاستتار الذي عدمه سبب العذاب إلى البول أن يكون المعنى سبب عذابه
من البول ولو حملناه على كشف العورة زال هذا المعنى فانهما أن في بعض الروايات
لا يتوقى البول وهي رواية وكيع وفي بعضها لا يستتره فيحمل على تلك لتتفق الروايات
ثم قال الفلقشندي ويتأيد أيضا بأن مخرج الحديث واحد وأن في حديث أبي بكر
عند أحمد وابن ماجه أما أحدهما فيعذب في البول ومثله في الطبراني عن أنس وقد
أجيب عما قاله ابن دقيق العيد أولا بأن تقسده بالبول لأن الغالب في الكشف إنما
هو عنده أو أن الغالب في الكشف له قائما قبل القعود وعن الثاني بأن أو أن سألنا أن «من»
حقيقة فما ذكر فقد يستعمل المجاز بالقرينة ويرجع على الحقيقة لاسيما وقد اختلفت
الروايات اهـ (قوله يمشي بالنميمة) أي يصير في الناس متصفا بهذه الصفة فالهاء

أَيُّ فِي كَبِيرٍ فِي زَعْمِهِمَا أَوْ كَبِيرٍ تَرَكَّهُ عَلَيْهِمَا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ
وُسْنَى أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالدَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَتَدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ ذِكْرُكَ
أَخْلَاكَ بِمَا يَكْرَهُ ، قِيلَ أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ ؟ قَالَ إِنْ كَانَ فِيهِ
مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَابْتَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ بَهْتَهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ

حينئذ للمصاحبة وجوز بعضهم أن تكون سببية أي يعمشى بسبب ذلك (قوله
أَيُّ فِي كَبِيرٍ فِي زَعْمِهِمَا) أي ولكنه كبر عند الله (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ)
وأخرجه ابن عبد البر في التمهيد من طريقين عن أبي هريرة وقال المنذري في الترغيب
قد روى هذا الحديث من طرق كثيرة عن جماعة من الصحابة اكتفينا بهذا عن
عن سائرهما اه قال ابن عبد البر هذا الحديث يخرج في التفسير المسند في قول الله
سبحانه ولا يغتب بعضكم بعضا فينبى الغيبة وكيف هي وما هي وهو المبين
عن الله سبحانه (قوله ذِكْرُكَ أَخْلَاكَ الخ) يشمل ذكره بما يكرهه في غيبته وحضوره
وسبق أن الاول لما فيه من مزيد النكايه أتم في الانتم ، وفي الخادم للزركشي من
المهم ضابط الغيبة هل هي ذكر المساوىء في الغيبة كما يقتضيه اسمها أولا فرق بين
الغيبة والحضور وقد دار السؤال بين جماعة ثم رأيت ابن فورك ذكر في مشكل
القرآن في تفسير سورة الحجرات ضابطا حسنا فقال الغيبة ذكر العيب بظهر الغيب
وكذا قال سليم الرازي في تفسيره الغيبة أن يذكر الانسان من خلقه بسوء وان
كان فيه اه وفي الحكم لا يكون الامن ورائه اه وبفرض اختصاص مفهوم الغيبة
بذكر العيب في الغيبة فذكره في الحضور حرام بل شديد الحرمة لما فيه من الايذاء
مع مزيد النكايه اذا واجهه بما ذكره والله أعلم ويشمل ما يكرهه في خلقه أو
خلقه أو ينسب اليه مما تقدم في كلام المصنف (قوله أفرايت) أي فأخبرني (قوله
بهته) هو بتخفيف الهاء المفتوحة من البهت وهو الكذب والافتراء أي كذبت
وافترت عليه وقال المصنف يقال بهته بفتح الهاء مخففة أي قلت فيه البهتان وهو الباطل
(٢٥ - فتوحات - سادس)

حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَعْنَى فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ -
 إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ

وأصل البهت أن يقال له الباطل في وجهه وهما يعني الغيبة والتميمة حرامان اهـ (قوله)
 وروينا في صحيحي البخاري ومسلم (أى رواه البخاري في التفسير وفي بدء الخلق وفي
 المغازي وفي غيرها من صحيحه ورواه مسلم في الديات من صحيحه وأخرجه أيضا
 النسائي في العلم كذا في الاطراف المزمى ملخصا (قوله في خطبته) أى في ضمن
 خطبته التى أتى بها يوم النحر وهو يوم عاشر ذى الحجة ومنه ومن أحاديث أخر -
 بعضها في الصحيحين كحديث عبد الله بن عمرو وبعضها في السنن كحديث أبى أمامة
 عند أبى داود وحديث الهرماس بن زياد الباهلى عند أبى داود والنسائي وألقاظم
 فى المنسك الكبير لابن جماعة - أخذ أصحابنا استحباب خطبة يوم النحر يعلم القوم
 فيها أحكام المناسك لـ كما تناولوا يسن فعلها بعد صلاة الظهر وقد استشكل بأن
 الذى فى الاحاديث الصحيحة ان النبي ﷺ خطب يوم النحر ضحى أجاب عن ذلك
 النصف بأن رواية ابن عباس فى الصحيح تدل على أنه كان بعد ذلك الزوال
 إذ فيها أن بعض السائلين قال رمت بعدما أمسيت والمساء يطلق على ما بعد الزوال
 أى قدمت لأنها أصبح وأشهر وأجاب السبكي بأنه ورد فى طبقات ابن سعد عن عمرو
 ابن بثر بنى تحتية مفتوحة فثلثة ساكنة فراء مكسورة فوحدة فياء النسب أنه حفظ
 خطبته ﷺ الغد يوم النحر بعد الظهر وهو على ناقته القصوى وكان يحكيها بطولها
 وكان بعضهم جمع بين الحديثين حيث قال خطب ﷺ خطبتين يوم النحر فى وقتين
 قال ابن جماعة بعد أن أورد أحاديث وهو مقتضى هذه الاحاديث اهـ (قوله فى حجة
 الوداع) بكسر الواو وفتحها وسبق بيان وجهها فى باب استنصات العالم والواعظ (قوله
 ان دماءكم) بدأبها لأنها أكد الثلاثة وأخطرها ومن ثم كان أكبر الكبائر بعد الشرك
 القتل على الاصح وقدم الاموال على الاعراض مع أن الاعراض أخطر لان الابتلاء
 بالجناية فيها أكثر والاعراض جمع عرض وله معان كثيرة منها النفس وليس مراداً

حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا، إِلَّا

هنا والا كان تكرارا مع دماءكم أو جانب (١) الرجل الذي يصونه من نفسه وحسبه أن ينتقص ويشلب أو (سواء) كان في نفسه أو (سلفه أو) من يلزمه أمره أو موضع المدح والذم منه أو (ما) يفتخر به من حسب وشرف وقد يراد به الآباء والاجداد والخلقة المحمودة اهـ (٢) قال في فتح الاله وكلها مناسبة هنا إذ المراد بتحريم الاعراض تحريم التعرض الى الانسان بما يعير أو ينقص به في نفسه أو أحد من أقاربه بل يلحق بذلك كله من له علاقة بحيث يؤدي تنقيصه أو تغييره اليه أخذًا من قولهم في حد الغيبة ذكر كذا أخاك بما يكره في نفسه وأهله ومما ليك وغيرهم وفي قول الشاعر

إذا المرء لم يندس من اللؤم عرضه فكل رداء يرتديه جميل

وقول أبي ضمضم اللهم إني تصدقت بعرضي على عبادك فمن شتمني لا أشتمه إلى آخر ما يناسب ما ذكرته وأما قول من قال إن المراد بالأعراض هنا الأخلاق النفسانية فهو وإن أمكن إرجاعه إلى ما قلناه لكن ما قلناه أوضح ثم رأيت بعضهم أرجعه اليه فقال وحين كان المدح نسبة الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبته الى الذميمة سواء كانت فيه أولا قال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم اللازم على الملزوم اهـ وقول النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو سلفه صحيح موافق لما قلناه إلا أن ما ذكرناه أعم اهـ (قوله كحرمة يومكم الخ) كأن وجه هذا التشبيه مع كون الثلاثة المشبهة أعلى حرمة من الثلاثة المشبه بها هو أحد الوجوه في قوله كما صليت علي ابراهيم وهو تشبيه من لم يشتهر وان كان أفضل بما اشتهر وان كان مفضولا ليحصل له من الشهرة ما يوازي شهرة المشبه به، وقوله كحرمة يومكم هذا أي كحرمة معصيتكم فيه حال اليوم (٣) علي وجه التجوز، في بلدكم هذا وحرمة المعصية بها عظيمة فقد قال جمع بمضاعفة السينات بمكة كما تضاعف الحسنات بها

(١) لعل هنا سقطا والاصل «وفي القاموس العرض النفس أو جانب الخ» (٢) صحيح

التحريف وزيد السقط وكتب بين قوسين . من محيط المحيط (٣) عله (فيه)

أضاف الحمة للهاء ع

هل بلغت؟ ، وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت للنبي ﷺ حسبك من صفة كذا وكذا قال بعض الرواة تعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته ، قالت

وأول بأن المراد العظم في السكيف لافي الكم لان قوله تعالى من جاء بالسيئة فلا يجزى الامثالا لاخصص له وقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم دليل للعظم الذي ذكرناه لا للتعدد الذي ذكره ولعظم شرف ذي الحجة كان عظم المعصية فيه أكثر منه في غيره (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) ورواه أحمد كما في المشكاة والبيهقي كما في الترغيب المنذرى (قوله حسبك) أي يكفيك (من صفة) أي من عيوبها البدنية (وقوله كذا وكذا) كناية عن ذكر بعضها وهو كذلك في جميع نسخ الاذكار كنسخ المشكاة قيل وهو محريف والصواب حسبك من صفة انها كذا وكذا وقيل إن قولها كذا اشارة الى شبرها قال في المرقاة الظاهر من كذا تعداد نعتها فلعلها قالت بلسانها إنها قصيرة وأشارت بشبرها الى أنها في غاية القصر فأرادت بالتأكيد الجمع بين القول والفعل والله أعلم (قوله قال بعض الرواة) قال أبو داود بعد اخراجه من طريق مسدد بلفظ كذا وكذا قال غير مسدد وحسبك من صفة قصرها وكان هذا وجه عز وابن الاثير في جامع الاصول الحديث بهذا اللفظ أي قصرها الى أبي داود والترمذي (قوله لو مزجت بماء البحر الخ) اشار العاقولي الى أن في بعض نسخ أبي داود ولو مزج بها البحر لمزجته الى أن حق اللفظ لو مزجت بالبحر كما أورد المصنف هنا قال لكن المزج يستدعي الا مزاج فكل من الممتزجين يمتزج بالآخر ومثله فاختلط به نبات الارض كان من حق اللفظ فاختلط بنبات الارض ووجه محيئه فيما قاله صاحب الكشف أن كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه علي أن هذا التركيب أبلغ لانه حينئذ من باب عرض الناقاة على الحوض اه ونقل مثله الطيبي وسكت عليه وقوله حق اللفظ الخ وجهه ان العادة والعرف ان ينسب القليل الى الكثير لا عكسه وان جاز ذلك لغة فانه نحو اختلط الماء باللبن

وعكسه وحكمة ما جاء في تلك الرواية الاشارة اللطيفة الى عظم تلك الكلمة فكأنه قال ان هذه الكلمة وان كانت صغيرة وقليلة عندك فهي عند الله كبيرة وكثيرة بحيث لو مزجت بماء البحر بأجناسه واصنافه وأنواعه ووسعه من طوله وعرضه وعمقه لغلخته وهذا من البلاغة غاية مبلغها وفيه من الزجر نهائيه ومنتهاه واما قول الكشف في قوله تعالى فاختلف به نبات الارض حق اللفظ الخ فقال بعضهم انه خطأ فاحش لانه ليس المعنى على أنه اختلف بالماء نبات الارض اذ ليس تحته طائل بل الصواب أن الباء للسببية وأن المختلط هو بعض نبات الارض ببعضه وتوضيحه أن المطر سابق وجوده على تحقق النبات على ما أشار اليه الماء التعقيبية في قوله تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلف به نبات الارض ، فان قلت لعل صاحب الكشف أراد اختلاط ماء أثر المطر بما تنبت به الارض من الحبة مثلاً قلت الظاهر أن هذا مطمح نظره ومطامع فكره لكنه يردده قوله تعالى فاختلف به نبات الأرض فأصبح هشياً تذروه الرياح اذ تعقيبه الاصباح المذكور انما هو عند حصول اختلاط النبات ببعضه ببعض لا حين اختلاط الماء بالحب والنوى كما لا يخفى ومما يدل صريحاً على كون الباء للسببية قوله تعالى وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء ثم رأيت الكشف اختار ما اخترناه وحرر ما حررناه حيث قال فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضاً ثم قال (١) وقيل نجع في النبات الماء فاختلف به حتى روى ورف رفيفاً وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلف بنبات الأرض ووجه صحته ان كلا من المختلطين موصوف بصفة صاحبه اه كلامه ففي نقل كلام الكشف قصور من الناقلين لان ما ذكر مبني على شيء أسسه ومهدده والله أعلم وفي قوله حق اللفظ مع سوء الأدب بالنسبة الى الآية القرآنية دسيسة اعتزالية والله ولي دينه وناصر نبيه اه وقول العاقولي والطبي على أن هذا التركيب من باب عرضت الناقة الخ اعترض بانه ممنوع ومدفوع بأن العرض انما يكون على أرباب التمييز فهذه القرينة تعرف أن الكلام مقلوب بخلاف مانحن فيه فان

(١) قوله (ثم قال) ينبغي حذفه لان ما بعده متصل بما قبله في الكشف . ع

وَحَكَيْتُ لَهُ إِنْسَانًا فَقَالَ مَا أَحَبُّ أُنَى حَكَيْتُ إِنْسَانًا وَإِنْ لِي كَذَا وَكَذَا
 قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * قُلْتُ مَرْجَتْهُ أَى خَالِطَتُهُ مُخَالَطَةٌ يَتَغَيَّرُ
 بِهَا طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ لِشِدَّةِ نَذْنِهَا وَقُبْحِهَا ، وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنْ أَعْظَمِ الزَّوْاجِرِ
 عَنِ الْغِيْبَةِ أَوْ أَعْظَمِهَا وَمَا أَعْلَمُ شَيْئًا مِنَ الْأَحَادِيثِ يَبْلُغُ فِي الذَّمِّ لَهَا هَذَا
 الْمِثْلَ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ، نَسَأَلُ اللَّهَ الْكَرِيمَ
 لُطْفَهُ وَالْعَافِيَةَ مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا عُرِجَ بِي مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ أَظْفَارُ
 مِنْ نَحَاسٍ يَخْمِشُونَ وَجُوهَهُمْ وَصُدُورَهُمْ فَقُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ
 هَؤُلَاءِ الَّذِينَ

لكل من الطرفين قابلية الخلط والمزج والله أعلم (قوله وحكى له انسانا) أي
 ذكرته بما يكرهه ذلك الانسان أو حكيت ما يكره من أفعاله أو أحواله (قوله
 ما أحب أنى حكيت انسانا) أى بما يكرهه (قوله وإن لي كذا الخ) إشارة الى
 عظم اثم الغيبة وانه لا يقاومها ما أعطيه من غيرها أى وإن كان كثيرا كما يدل عليه
 كذا وكذا اذهي كناية عن الاعداد الكثيرة وانما كان كذلك لان ترك الاغتياب سلامة
 وعمل البر غنيمة والسلامة مقدمة على الغنيمة كما تقدم والله اعلم (قوله أى خالطته
 مخالطة) أى لو كانت أجساما محسوسة لغيرت طعمه لشدة قبحها وريحه لتنتها أى
 عفونتها ففي العبارة لف ونشر مشوش (قوله أو أعظمها) أى بل أعظمها فأو
 بمعنى بل ويحتمل أن يكون حصل للشيخ تردد في الامرين فأتى بأو المؤذنة
 لذلك وقد أشارت آية الحجرات في الغيبة الى أعظم زجر عنها وقد بين ذلك ابن
 حجر في الزواجر بيانا شافيا (قوله وروينا في سنن أبي داود) قال المنذري في
 الترغيب وذكر أى أبو داود أن بعضهم رواه مرسلأه وفي الجامع الصغير
 ورواه أحمد والضياء في المختارة كلهم من حديث أنس (قوله يخمشون وجوههم)
 قال الحافظ ابن حجر في مقدمته للفتح خموش أى خدوش وهى الجراحات التى

يَا كُلُّونَ لُحُومِ النَّاسِ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنْ مِنْ أَرَبِي الرُّبَا أَلَا سَتِطَالَةَ فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ بَغَيْرِ حَقٍّ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا أَثْرُ بِهَا إِنْ قَالَ بَعْضُهُمْ وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي دَاوُدَ يَخْمَشُونَ وَجُوهَهُمْ (قَوْلُهُ يَا كُلُّونَ لُحُومِ النَّاسِ) أَيْ بِالْإِغْتِيَابِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ « وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا » وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ لَامْرَأَةٍ مَرَّةً وَأَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ هَذِهِ لَطَوِيلَةُ الذِّلِّ فَقَالَ الْفُطَى الْفُطَى أَيْ أَرْمِي مَا فِي فَيْكِ فَلَفَظَتْ بَضْعَةً مِنَ لَحْمٍ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا وَبَعْنَاهُ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ (قَوْلُهُ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ) فِيهِ اسْتِعَارَةٌ مَكْنِيَّةٌ شَبَّهَ الْأَعْرَاضَ بِوَهْدَةٍ مِنْ شَأْنِ الْمَارِ الْوُقُوعِ فِيهَا لِأَمْنِ احْتِرَازِ فَالْتَّشْبِيهِ الْمَضْمَرِ فِي النَّفْسِ اسْتِعَارَةٌ مَكْنِيَّةٌ وَاثْبَاتُ الْوُقُوعِ اسْتِعَارَةٌ تَخْيِيلِيَّةٌ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِيهِ) أَيْ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَكَذَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ كَمَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَفِي التَّرْغِيبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِنْ (١) مِنْ أَرَبِي الرُّبَا اسْتِطَالَةُ الْمَرْءِ فِي عَرَضِ أَخِيهِ رَوَاهُ الْبَزَارُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ قَوِيٍّ وَهُوَ فِي بَعْضِ نَسَخِ أَبِي دَاوُدَ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ مِنْ أَكْبَرِ السَّكْبَائِرِ اسْتِطَالَةُ الرَّجُلِ فِي عَرَضِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ بَغَيْرِ حَقٍّ وَمِنْ السَّكْبَائِرِ السَّيِّئَتَانِ بِالسَّيِّئَةِ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا أَطْوَلَ مِنْهُ وَلَفْظُهُ الرُّبَا سَبْعُونَ حَوْبًا وَأَيْسَرُهَا كَنْكَاحُ الرَّجُلِ أُمَّهُ وَإِنْ أَرَبِي الرُّبَا عَرَضُ الْمُسْلِمِ إِنْ (قَوْلُهُ الْاسْتِطَالَةُ فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ) قَالَ فِي النِّهَايَةِ أَيْ احْتِقَارُهُ وَالتَّرَفُّعُ عَلَيْهِ وَالْوُقُوعُ فِيهِ وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ بَغَيْرِ حَقٍّ مَا إِذَا كَانَتْ بِحَقٍّ كَأَنْ عَزَّرَهُ بِالْكَلَامِ لِفَعْلِهِ مَا يَقْتَضِيهِ أَوْ إِغْتَابَهُ بِسَبَبٍ مَبْسُوحٍ لِلْغَيْبَةِ مِنْ اسْتِفْتَاءٍ وَنَحْوِهِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ) وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثِ الْإِسْنَانِ قَالَ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ

(١) فِي التَّرْغِيبِ اسْقَاطُ (إِنْ) وَفِيهِ (بِإِسْنَادَيْنِ أَحَدَهُمَا قَوِيٍّ) وَفِيهِ (أَنْ مِنْ السَّكْبَائِرِ) بَدَلُ مِنْ أَكْبَرِ السَّكْبَائِرِ ، وَفِيهِ (السَّيِّئَتَانِ بِالسَّيِّئَةِ) وَفِيهِ (عَرَضُ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ) . ع

الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَخُونُهُ وَلَا يَكْذِبُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ
حَرَامٌ عَرَضُهُ وَمَالُهُ وَدَمُهُ ، التَّقْوَى هُنَا ، بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ

وزاد بعد قوله التقوى ههنا ويشير الى صدره ثلاث مرات والباقي سواء وسيأتى حديث
مسلم في باب تحريم احتقار المسلمين والسخرية منهم (قوله المسلم أخو المسلم) أى بشهادة
إنما المؤمنون إخوة أى إخوة نسب أو دين وإخوة الدين أقوى وأعظم ومن
ثم ورث الشافعى المؤمنين بعضهم بعضا عند فقد الوارث ولم يورث بإخوة النسب
عند الافتراق فى الدين وهذا استعطاف منه ﷺ لكل على الآخر وتلين لقلبه
كما يقال إنه أخوك لا مجرد اخبار بذلك (قوله لا يخونه) أى إذا ائتمنه من الخيانة
أولا ينسبه اليها من التخوين (قوله ولا يكذبه) بفتح التحتية وكسر المعجمة الخففة
أى لا يخبره بأمر على خلاف ما هو عليه لأنه غش وخيانة وهو من حيث هو أشد
الامور ضرراً والصدق من حيث هو أشد نفعاً إلا أن يعرض لهما ما يصير به الكذب
نافعاً والصدق ضاراً كأن سأل ظالم عن انسان يريد قتله فان صدق ضره وان
كذب نفعه (قوله ولا يخذه) بضم الذال المعجمة أى لا يترك اعاقته ونصره من
غير عذر فترك نصره وإعاقته خذلان سواء كان دينياً كأن رأى عدواً يريد أن
يبطش به فيتركها أو دينياً كأن يرى الشيطان مستولياً عليه فى أمر يريد أن يستغفره
ويهلكه فى دينه فلا يخلصه من حبالته بوعظ أو نحوه فكل ذلك حرام (قوله
كل المسلم الخ) جملة مركبة من مبتدأ وخبر وإضافة كل إلى المعرفة دليل لجوازه وان
منعه البعض (قوله عرضه الخ) بدل مما قبله بدل مفصل من مجمل ، وجعله هذه
الثلاثة كل المسلم وحقيقته لشدة احتياجه اليها ، واقتصاره عليها لان ما سواها فرع
عليها وراجع اليها وقدم العرض اهتماماً به لسكثرة الاقتلاع بالوقوع فيه ثم المال
لسكثرة الوقوع فى الظلم به أكثر من الدماء (قوله التقوى ههنا) أى فى القلب
كما جاء التصريح به فى مسلم والتقوى اتقاء عذاب الله بفعل أو امره واجتناب نواهيهِ
ومعنى كون التقوى فى القلب أن محل سببها الذى هو خشية الله الحاملة عليها هو
القلب لاحقيقتها الذى هو الاتقاء من العذاب (قوله بحسب امرى من الشر الخ)
حسب بأسكان السين أى كما فيه من خلال الشر وذنابل الاخلاق وهو مبتدأ وقوله

أَنْ يُحْتَقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * قُلْتُ مَا أَعْظَمَ نَفْعَ هَذَا
الْحَدِيثِ وَأَكْثَرَ فَوَائِدِهِ وَبَالِغِ التَّوْفِيقِ

﴿ بَابُ بَيَانِ مَهَمَاتٍ تَتَعَلَّقُ بِحَدِّثِ الْغَيْبَةِ ﴾

قَدْ ذَكَرْنَا فِي الْبَابِ السَّابِقِ أَنَّ الْغَيْبَةَ ذِكْرُكَ الْإِنْسَانَ بِمَا يَكْرَهُ سَوَاءً
ذَكَرْتَهُ بِلَفْظِكَ أَوْ فِي كِتَابِكَ أَوْ رَمَزْتَ أَوْ أَشَرْتَ إِلَيْهِ بِعَيْنِكَ أَوْ يَدِكَ
أَوْ رَأْسِكَ ، وَضَابِطُهُ كُلُّ مَا أَفْهَمْتَ بِهِ غَيْرَكَ نَقْصَانِ مُسْلِمٍ فَهُوَ غَيْبَةٌ

(أَنْ يُحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ) خَبْرُهُ وَیَسْتَوِي فِي حَسَبِ الْوَاحِدِ وَالْمُثْنِ وَالْجَمْعِ وَالْمَذْكُورِ وَالْمُؤَنَّثِ
لَا نَهْ مَصْدَرٌ قَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا كَانَ مَا بَعْدَهُ مَعْرِفَةٌ فَرَفَعَهُ عَلَى الْخَبَرِ وَالْإِضَافَةُ لَفْظِيَّةٌ
أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَإِنْ كَانَ نَسْكَرَةً فَرَفَعَهُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ فَقَطْ وَالْإِضَافَةُ مَعْنَوِيَّةٌ نَمَّ فِي
هَذِهِ الْجُمْلَةِ نَفْطِيعٌ لِّشَأْنِ الْإِحْتِقَارِ وَتَعْظِيمِ لَهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُحْتَقِرْ
الْإِنْسَانَ إِذْ خَلَقَهُ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ وَخَلَقَ لَهُ مَا فِي الْأَرْضِ وَسَخَّرَ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَسَخَّرَ لَهُ الْإِنْهَارَ وَسَخَّرَ لَهُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَهُ اللَّيْلَ
وَالنَّهَارَ وَآتَاهُ مِنْ كُلِّ مَسْأَلَةٍ فَمَنْ حَقَّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فَقَدْ حَقَّرَ مَا عَظَّمَ اللَّهُ وَكَفَاهُ ذَلِكَ
شَرًّا ، وَمَنْ إِحْتَقَرَهُ أَنْ يَسْلَمَ عَلَيْهِ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ السَّلَامَ (قَوْلُهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ) تَقَدَّمَ
أَنَّهُ جَاءَ مِنْ حَدِيثِ مُسْلِمٍ بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ وَحَدِيثِ مُسْلِمٍ صَحِيحٍ وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يُصِيرَ
بِهِ حَدِيثُ الْبَابِ صَحِيحًا وَتَكُونُ صَحَّتُهُ لَغَيْرِهِ (قَوْلُهُ مَا أَعْظَمَ نَفْعَ هَذَا الْحَدِيثِ) أَيْ
حَيْثُ اشْتَمَلَ عَلَى جَمِيعِ مَا يُطَلَّبُ فِعْلُهُ مِنَ الْأَفْعَالِ الْجَمِيلَةِ ، وَالْإِخْلَاقِ الْجَلِيلَةِ ، مِنَ
التَّقْوَى وَنَصْرِ الْمُؤْمِنِ وَأَعَانَتِهِ وَعَلَى مَا يُطَلَّبُ تَرْكُهُ مِنَ الْإِخْلَاقِ الرَّذِيلَةِ مِنَ الْكُذْبِ
وَالْخِيَانَةِ ، وَتَرْكِ نَصْرِ الْمُؤْمِنِ وَالْإِعَانَةِ .

﴿ بَابُ بَيَانِ مَهَمَاتٍ تَتَعَلَّقُ بِحَدِّثِ الْغَيْبَةِ ﴾

(قَوْلُهُ نَقْصَانِ مُسْلِمٍ) وَمِثْلُهُ كَمَا عَلِمَ مِمَّا تَقَدَّمَ الذَّمُّ وَلِذَا عُبِّرَ فِيهَا بِأَنِّي آخِرُ الْبَابِ
بِقَوْلِهِ الضَّابِطُ تَهْنِئَتُكَ الْمُخَاطَبُ تَنْقِصُ إِنْسَانٍ أَيْ مُحْتَرَمٍ وَلَا فَتْحُ الْحَرْبِ لَا

مُحَرَّمَةٌ وَمِنْ ذَلِكَ الْحَاكَاةُ بَأَن يَمْشِيَ مُتَعَارِجًا أَوْ مُطَاطِنًا أَوْ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ
 مِنَ الْهَيَّاتِ مُرِيدًا حِكَايَةَ هَيْئَةٍ مَنْ يَتَنَقَّصُهُ بِذَلِكَ فَكُلُّ ذَلِكَ حَرَامٌ بَلَاءُ
 خِلَافٍ، وَمِنْ ذَلِكَ إِذَا ذَكَرَ مُصَنِّفُ كِتَابٍ شَخْصًا بَعَيْنِهِ فِي كِتَابِهِ قَائِلًا
 قَالَ فَلَانُ كَذَا مُرِيدًا تَنَقُّصَهُ وَالشَّنَاعَةَ عَلَيْهِ فَهُوَ حَرَامٌ فَإِنْ أَرَادَ بَيَانُ
 غَلَطِهِ لِئَلَّا يُقَلَّدَ أَوْ بَيَانُ ضَعْفِهِ فِي الْعِلْمِ لِئَلَّا يُعْتَرَّبَ بِهِ وَيُقْبَلَ قَوْلُهُ فَهَذَا
 لَيْسَ غَيْبَةً بَلْ نَصِيحَةٌ وَاجِبَةٌ يُثَابُ عَلَيْهَا إِذَا أَرَادَ ذَلِكَ، وَكَذَا إِذَا قَالَ
 الْمُصَنِّفُ أَوْ غَيْرُهُ: قَالَ قَوْمٌ أَوْ جَمَاعَةٌ كَذَا وَهَذَا غَلَطٌ أَوْ خَطَأٌ أَوْ جَهَالَةٌ

تحرم غيبته (قوله بأن يمشى متعارجا الخ) قال الغزالي هو أعظم الغيبة أي لانه
 أبلغ في التصوير والتفهيم وأنسكي للقلب (قوله ومن ذلك) أي ذكر الغير بما
 يكره (إذا ذكر مصنف كتاب الخ) (قوله قال فلان الخ) أي لكون ذلك القول من
 الغلط الذي يكره قائله نسبته إليه (فإن أراد بيان غلظه) أي الشخص القائل بالمصدر
 مضاف للفاعل أو القول فالإضافة بيانية ومحل كونه عند ارادة بيان نحو غلظه
 لا يكون غيبة إذا كان على وجه النصيحة كما يؤذن به قول المصنف بل نصيحة لا على
 وجه التثنيص والفضيحة والا فيحرم ولو ضم إليه قصد ارادة البيان (قوله أو ضعفه)
 أي ضعف القائل بدليل قوله لئلا يعتربه ويقبل قوله (قوله فهذا ليس بغيبة)
 أي وإن تأذى به من ذكر عنه لانه عند عدم قصده إيذائه انتفى عنه أتمها بل
 وجب عليه ذلك بذلا للنصيحة وحفظا للشرعة فلذا كان مثابا عليها عند ارادة ذلك
 (قوله وكذا) أي ليس بغيبة (إذا قال المصنف قال قوم الخ) محله ما لم يفهم منه
 مخاطب معين ولو بقريئة خفية ويقصد المتكلم تنقيصه والا فيحرم نظير ما يأتي
 في قول المصنف ومن الغيبة قول فعل بعض الناس كذا إذا كان مخاطب يفهمه
 بعينه ويومئ إليه تعليل المصنف بقوله إنما الغيبة ذكر انسان بعينه أو جماعة
 معينين، وقد تقدم أن الذكر لا يشترط أن يكون بصريح العبارة بل يكفي ما يقوم

وَعَفْلَةً وَنَحْوُ ذَلِكَ فَلَيْسَ غَيْبَةً إِنَّمَا الْغَيْبَةُ ذِكْرُ إِنْسَانٍ بَعِيْنِهِ أَوْ جَمَاعَةٍ مُعَيَّنِينَ وَمِنْ الْغَيْبَةِ الْحَرَمَةُ قَوْلُكَ فَعَلَ كَذَا بَعْضُ النَّاسِ أَوْ بَعْضُ الْمُفْتَاهِ أَوْ بَعْضُ مَنْ يَدْعَى الْعِلْمَ أَوْ بَعْضُ الْمُفْتِينَ أَوْ بَعْضُ مَنْ يُنْسَبُ إِلَى الصَّلَاحِ أَوْ يَدْعَى الزُّهْدَ أَوْ بَعْضُ مَنْ مَرَّ بِنَا الْيَوْمَ أَوْ بَعْضُ مَنْ رَأَيْنَاهُ أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ إِذَا كَانَ الْمُخَاطَبُ يَفْهَمُهُ بَعِيْنِهِ لِحُصُولِ التَّفْهِيْمِ ، وَمِنْ ذَلِكَ غَيْبَةُ الْمُتَفَقِّهِينَ وَالْمُتَعَبِّدِينَ فَإِنَّهُمْ يُعَرِّضُونَ بِالْغَيْبَةِ تَعْرِِيضًا يُفْهَمُ بِهِ كَمَا يُفْهَمُ بِالصَّرِيحِ فَيَقَالُ لِأَحَدِهِمْ كَيْفَ حَالُ فُلَانٍ فَيَقُولُ اللَّهُ يُصَلِّحُنَا اللَّهُ يُغْفِرُ لَنَا اللَّهُ يُصَلِّحُهُ نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ نَحْمَدُ اللَّهَ الَّذِي لَمْ يَبْتَلِنَا بِالْدُّخُولِ عَلَى الظُّلْمَةِ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّرِّ اللَّهُ يُعَافِينَا مِنْ قِلَّةِ الْحَيَاءِ اللَّهُ يَتُوبُ عَلَيْنَا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِمَّا يُفْهَمُ

مقامها في الافهام ولو من التعريض والرمز والاشارة (قوله فليس غيبة) أى فلا حرمة (قوله إذا كان المخاطب يفهمه) أى ولو بقرينة خفية ، وإلا : أى بان لم يعرفه المخاطب فلا يحرم كما في الاحياء وغيره قال في الزواجر فان قلت يتنافيه قولهم تحرم الغيبة بالقلب أيضا فلا عبرة بفهم المخاطب قلت الغيبة بالقلب هى أن تظن السوء وتصمم عليه بقلبك من غير أن تستند في ذلك الى مسوغ شرعى فهذا هو الذى يتعين أن يكون مرادهم بالغيبة بالقلب وأما مجرد الحكاية عن مبهم لمخاطبك ولكنه معين عندك فليس فيه ذلك الاعتقاد بالقلب فافتراقهم أيد ذلك بكلام للاحياء في الغيبة وانها عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء (قوله ومن ذلك غيبة المتفقهين الخ) في الزواجر من أخبت أنواع الغيبة غيبة من يفهم المقصود بطريقة الصالحين اظهارا للتعفف عنها ولا يدرى أنه بجهله جمع بين فاحشتى الريا والغيبة كما يقع لبعض المراءين أنه يذكر عنده انسان فيقول الحمد لله الذى ما ابعلانا بقلة الحياء الله يصلحنا وليس قصده بدعائه الا أن يفهم عيب الغير اهـ (قوله فانهم يعرضون الخ) ولا بد من قصد ذلك التعريض والتنقيص كما صرح به ابن حجر آتفا

مِنْهُ تَنْقِصُهُ فَكُلُّ ذَلِكَ غَيْبَةٌ مُحَرَّمَةٌ وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ فُلَانٌ يُبْتَلَى بِمَا
 أَبْتَلَيْنَا بِهِ كُلُّنَا أَوْ مَالَهُ حِيلَةٌ فِي هَذَا كُلُّنَا نَفْعَلُهُ وَهَذِهِ أَمْثَلَةٌ وَإِلَّا فَضَابْطُ
 الْغَيْبَةِ تَفْرِيمُكَ الْمُخَاطَبَ نَقْصَ إِنْسَانٍ كَمَا سَبَقَ وَكُلُّ هَذَا مَعْلُومٌ مِنْ مُقْتَضَى
 الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا عَنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ
 فِي حَدِّ الْغَيْبَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فَصَلِّ﴾ أَعْلَمُ أَنَّ الْغَيْبَةَ كَمَا يَحْرُمُ عَلَى الْمُغْتَابِ ذِكْرُهَا يَحْرُمُ عَلَى
 السَّامِعِ اسْتِمَاعُهَا وَإِقْرَارُهَا فَيَجِبُ عَلَى مَنْ سَمِعَ إِنْسَانًا يَبْتَدِئُ بِغَيْبَةِ مُحَرَّمَةٍ
 أَنْ يَنْهَاهُ إِنْ لَمْ يَخْفُضْ ضَرَرًا ظَاهِرًا فَإِنْ خَافَهُ وَجَبَ عَلَيْهِ الْإِنْكَارُ بِقَلْبِهِ
 وَمُفَارَقَةُ ذَلِكَ الْمَجْلِسِ إِنْ تِمَكَّنَ مِنْ مُفَارَقَتِهِ فَإِنْ قَدَّرَ عَلَى الْإِنْكَارِ بِلِسَانِهِ
 أَوْ عَلَى قَطْعِ الْغَيْبَةِ بِكَلَامٍ آخَرَ لَزِمَهُ ذَلِكَ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ عَصَى فَإِنْ قَالَ بِلِسَانِهِ
 أَسْكُتْ وَهُوَ يَشْتَمِي بِقَلْبِهِ اسْتِجْرَارُهُ فَقَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَّالِيُّ ذَلِكَ فِثَاقٌ
 لَا يُخْرِجُهُ عَنِ الْإِنْبَرِ وَلَا بُدَّ مِنْ كَرَاهَتِهِ بِقَلْبِهِ ، وَمَتَى اضْطُرَّ إِلَى الْمَقَامِ فِي
 ذَلِكَ الْمَجْلِسِ الَّذِي فِيهِ الْغَيْبَةُ وَعَجَزَ عَنِ الْإِنْكَارِ أَوْ أَنْكَرَ فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ

(قوله في حد الغيبة) وفي نسخة في حديث الغيبة أى الذى فيه حدها
 ﴿فصل﴾ (١) (قوله يحرم على السامع استماعها) جعله في الزواجر من أفرادها حيث
 قال أخيت (٢) أنواع الغيبة الاصفاء للمغتتاب على جهة التعجب إزداد نشاطه
 واسترساله في الغيبة وما درى الجاهل أن التصديق بالغيبة غيبة بل الساكت عليها شريك
 المغتتاب كما في خبر المستمع أحد المغتتابين فلا يخرج عن الشركة الا ان أنكرولو بأن
 يخوض في كلام آخر فان عجز فبقوله اه وكأنه أدخله تحت الذكر وأراد به ما يشمل
 الذكر بالقوة فانه لما تسبب لها بأصغائه صار كأنه قالها (قوله أوقطع الغيبة بكلام آخر)

(١) كلمة (فصل) كانت موضوعة قبل موضعها . (٢) عله (من أخيت) . ع

وَلَمْ يُمْكِنَهُ الْمَفَارَقَةُ بِطَرِيقِ حَرَمٍ عَلَيْهِ الْإِسْتِمَاعُ وَالْإِصْغَاءُ لِلْغَيْبَةِ بَلْ طَرِيقُهُ
 أَنْ يَذْكُرَ اللَّهُ تَعَالَى بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ أَوْ بِقَلْبِهِ أَوْ يُفَكِّرَ فِي أَمْرٍ آخَرَ لِيَشْتَغِلَ
 عَنِ اسْتِمَاعِهَا وَلَا يَضُرَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ السَّمْعُ مِنْ غَيْرِ اسْتِمَاعٍ وَإِصْغَاءٍ فِي هَذِهِ
 الْحَالَةِ الْمَذْكُورَةِ فَإِنْ تِمَكَّنَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْمَفَارَقَةِ وَهُمْ مُسْتَمِرُّونَ فِي الْغَيْبَةِ
 وَنَحْوِهَا وَجَبَ عَلَيْهِ الْمَفَارَقَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي
 آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ

أَيَّ يَشْغُلُ الْمَغْتَابَ عَنِ الْغَيْبَةِ فَيَنْتَفِي بِالْحَرَمِ فِيهِ قَائِمَةٌ مَقَامَ الْإِنْكَارِ عِنْدَ عَدَمِ الْقُدْرَةِ
 عَلَيْهِ كَمَا يَشْعُرُ بِهِ عِبَارَةُ الْمُصَنِّفِ هُنَا وَكَلَامُ الزَّوْجَرِ يَقْتَضِي أَنَّهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْإِنْكَارِ
 وَأَنَّهُ يَكْتَفِي بِهِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى صَرِيحِ الْإِنْكَارِ بِاللِّسَانِ وَكَلَامُ الْمُصَنِّفِ أَقْعَدُ
 لِأَنَّهُ فِي الْإِنْكَارِ إِعْلَامًا بِأَنَّهَا مِنَ الْمُنْكَرِ الَّذِي يَتَعَيَّنُ انْكَارُهُ عَلَى مَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ
 بِخِلَافِ قَطْعِهَا بِالْخَوْضِ فِي كَلَامٍ آخَرَ فَإِنَّهُ مُحْتَمَلٌ لَذَلِكَ وَلِغَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ
 الْإِسْتِمَاعُ) أَيُّ قَصْدِ سَمَاعِهَا لِاسْمَاعِهَا أَيْ وَصُولِهَا أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِ تَوْجِهٍ (قَوْلُهُ لِيَشْتَغِلَ
 عَنِ اسْتِمَاعِهَا) أَيْ فَإِنَّ الْقَلْبَ لَيْسَ لَهُ إِلَّا وَجْهَةٌ وَاحِدَةٌ (١) فَإِذَا اشْتَغَلَ بِأَمْرٍ مَنَعَهُ
 اشْتِغَالُهُ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ قَالَ تَعَالَى مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جُوفِهِ (قَوْلُهُ وَاصْغَاءً) فِي
 مَفْرَدَاتِ الرَّاغِبِ أَصْغَيْتُ إِلَى فُلَانٍ مَلْتُ بِسَمْعِي نَحْوَهُ أَهْ فَالْعَطْفُ لِلتَّفْسِيرِ وَالْبَيَانِ (قَوْلُهُ
 فَإِنْ تِمَكَّنَ بَعْدَ ذَلِكَ) أَيُّ مَا ذَكَرَ مِنَ الْأَعْرَاضِ وَالتَّفَكُّرِ فِي أَمْرٍ آخَرَ ، وَتِمَكَّنَ مِنْهَا بِأَنَّهُ
 زَالَ مِنَ الْمَجْلِسِ مَنْ كَانَ يَخْشَى مِنْهُ لَوْ فَارَقَ الْمَجْلِسَ بِحُضُورِهِ (قَوْلُهُ قَالَ تَعَالَى وَإِذَا رَأَيْتَ
 الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) هَذَا خُطَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَدَخِلَ
 فِيهِ الْمُؤْمِنُونَ لِأَنَّ عِلَّةَ النَّهْيِ وَهُوَ سَمَاعُ الْخَوْضِ فِي آيَاتِ اللَّهِ تَشْمَلُهُ وَإِبَاهِمُ وَرَأَيْتَ
 هُنَا بَصَرِيَّةً وَلِذَا تَعَدَّتْ إِلَى وَاحِدٍ وَلَا بَدَّ مِنْ تَقْدِيرِ حَالٍ مَحْذُوفَةٍ أَيْ وَإِذَا رَأَيْتَ
 الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا وَهُمْ خَائِضُونَ فِيهَا وَالْخَوْضُ أَصْلُهُ فِي الْمَاءِ شَبْهُ تَنْقَلُبِهِمْ فِي
 آيَاتِ اللَّهِ بِالْخَوْضِ فِي الْمَاءِ ، وَتَنْقَلِبُهُمْ قَوْلُهُمْ فِي الْآيَاتِ هَذَا سِحْرٌ هَذَا افْتِرَاءٌ
 هَذَا أُسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (قَوْلُهُ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) أَمْرٌ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْأَعْرَاضِ

وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ، وَرَوَيْنَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَذْهَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ دُعِيَ إِلَى وَلِيمَةٍ فَحَضَرَ فَذَكَرُوا رَجُلًا لَمْ يَأْتِهِمْ فَقَالُوا إِنَّهُ ثَقِيلٌ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ أَنَا فَعَلْتُ هَذَا بِنَفْسِي حَيْثُ حَضَرْتُ مَوْضِعًا يُعْتَابُ فِيهِ النَّاسُ فَمَخَّرَجَ وَلَمْ يَأْكُلْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَمِمَّا أُنْشِدُوهُ فِي هَذَا

عندهم وهو تركهم أي ترك الجلوس معهم ، يبينه قوله تعالى وقد نزل عليكم الآية وفيها فلا تقعدوا معهم حتي يخوضوا في حديث غيره (قوله واما ينسينك الشيطان) أي يشغله لك عن النهي عن مجالستهم (قوله فلا تقعد) أي معهم (بعد الذكري) أي بعد ذكرك النهي أي تذكرك وما أحسن مجيء الشرط الاول بأذا التي المحقق لاتب كونهم يخوضون في الآيات محقق ومجىء الشرط الثاني بأن لأن أن لغير المحقق وجاء (مع القوم الظالمين) تنبيها على علة الخوض في الآيات والطمع فيها وان سبب ذلك ظلمهم وهو مجاوزة الحد وما زائدة بعد ان الشرطية والفعل وقد لحقته النون الشديدة وكثر ذلك في القرآن ويجوز في غير القرآن حذف ما ونون التوكيد وحذف أيهما شئت فتقول إما تقم أقم وان تقوم أقم نص على ذلك سيويه كذا في الزهرلابي حيان وبه يعلم ما في قول البيضاوي في قوله تعالى فاما ترين : ما مزيدة للتأكيد ولذا أكد بالتون (١) قوله وروينا عن ابراهيم بن ادم) البلخي الولي الجليل من شيوخ الطائفة الجليلة الصوفية ومن رجال الرسالة القشيرية وللقصيدة ذكرها في الرسالة فقال وقيل دعى ابراهيم الى وليمة الخ قال شيخ الاسلام في شرح الرسالة فيه دلالة على أن من حضر الغيبة ورضى بها كان شريكا فيها ولما فرط ابراهيم في الحضور مع من لا يحترز منها أدب نفسه بالجوع ثلاثة أيام مقابلة للشئ بضده أي لانه لا (٢) حضر ذلك المجلس لشهوة الطعام هذا مع أنه لم يمرض الغيبة بل أنكرها بحسب قدرته وقام ولم يأكل اه (قوله ومما أنشدوه في هذا المعنى) قال في التهيد أحسن محمود في قوله : تحرم الطرق أوساطها * وعد عن الموضع المشتهى * وسمعتك صن عن سماع القبيح الخ ، قال وهذا مأخوذ من

(١) لم يظهر لي وجه الاعتراض (٢) لفظ (لما) لعله من زيادة النساخ . ع

وَسَمِعَكَ صُنْ عَنْ سَمَاعٍ الْقَمِيحِ كَصَوْنِ اللّٰسَانِ عَنِ النُّطْقِ بِهِ
فَإِنَّكَ عِنْدَ سَمَاعٍ الْقَمِيحِ شَرِيكَ لِقَائِهِ فَإِنَّدِيهِ

﴿بَابُ بَيَانِ مَا يَدْفَعُ بِهِ الْغِيْبَةَ عَنْ نَفْسِهِ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْبَابَ لَهُ أَدْلَةٌ كَثِيرَةٌ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَلَكِنِّي أَقْتَصِرُ

كَلَامَ كَعْبِ بْنِ زَهْرٍ فَالْإِسْمَاعِيلِيُّ شَرِيكَ لَهُ * وَمَعْظَمُ (١) الْمَأْكُولِ كَلَامًا كُلِّ

﴿بَابُ بَيَانِ مَا يَدْفَعُ بِهِ الْغِيْبَةَ عَنْ نَفْسِهِ﴾

أَيُّ الْعِلَاجِ الَّذِي تَدْفَعُ بِهِ نَفْسَهُ عَنْ اغْتِيَابِ الْغَيْرِ قَالَ فِي الزَّوَاجِرِ يَتَعَيَّنُ مَعْرِفَةُ عِلَاجِ
الْغِيْبَةِ ، وَهُوَ إِمَّا إِجْمَالِي بِأَنْ تَعْلَمَ أَنَّكَ قَدْ تَعَرَّضْتَ بِهَا لِسَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى وَعُقُوبَتِهِ كَمَا
دَلَّتْ عَلَيْهِ الْآيَاتُ وَالْأَخْبَارُ أَيْضًا فَهِيَ تَحْبِطُ حَسَنَاتِكَ لَمَّا فِي خَيْرِ مُسْلِمٍ فِي الْمَفْلَسِ
مَنْ أَنَّهُ تَوَخَّضَ حَسَنَاتِهِ إِلَى أَنْ تَقْبَلَ وَأَنْ يَبْقَى عَلَيْكَ شَيْءٌ وَقَعَ عَلَيْكَ مِنْ سَيِّئَاتِ
خَصْمِكَ وَمَعْلُومٌ أَنَّ مِنْ زَادَتْ حَسَنَاتُهُ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَوْ سَيِّئَاتِهِ كَانَ مِنْ أَهْلِ
النَّارِ فَإِنْ اسْتَوَى فِي أَهْلِ الْأَعْرَافِ فَاحْذَرَنَّ أَنْ تَكُونَ الْغِيْبَةُ سَبَبًا لِفَنَاءِ حَسَنَاتِكَ وَزِيَادَةِ
سَيِّئَاتِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ عَلَى أَنَّهُ رَوَى مَا لِلنَّارِ فِي الْيَبَسِ بِأَسْرَعٍ مِنَ الْغِيْبَةِ فِي
حَسَنَاتِ الْعَبِيدِ وَمَنْ آمَنَ بِتِلْكَ الْأَخْبَارِ فَطَمَنَ نَفْسَهُ عَنِ الْغِيْبَةِ فَطَمَأَ كُلِّيًّا خَوْفًا مِنْ
عِقَابِهَا الْمُرْتَبِعِ عَلَيْهَا فِي الْأَخْبَارِ ، وَمَا يَنْفَعُكَ أَيْضًا أَنَّكَ تَتَذَكَّرُ فِي عِيُوبِ نَفْسِكَ وَتَجْتَهِدُ
فِي الطَّهَارَةِ مِنْهَا لِتَدْخُلَ تَحْتَ مَارُوي عَنْهُ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ طُوبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ
عَنْ عِيُوبِ النَّاسِ وَيَسْتَحْيِي مِنْ دَمٍ غَيْرِهِ بِمَا هُوَ مُتَلَبِّسٌ بِهِ أَوْ يَنْظُرُهُ فَإِنْ كَانَ أَمْرًا
خَلْقِيًّا فَالْذَّمُّ لَهُ ذَمٌّ لِلْخَلْقِ إِذَا مِنْ ذَمٍّ صَنَعَهُ ذَمَّ صَانِعِهَا قَالَ رَجُلٌ لِحَكِيمٍ يَا قَبِيحَ الْوَجْهِ
قَالَ مَا كَانَ خَلْقٌ وَجْهِي إِلَى فَأَحْسَنَهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ عَيْبًا فَاشْكُرْ اللَّهَ إِذَا تَفَضَّلَ عَلَيْكَ
بِالزَّاهَةِ عَنِ الْعِيُوبِ فَلَا تَسْمِ نَفْسَكَ بِأَعْظَمِهَا ، وَ يَنْفَعُكَ أَيْضًا أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ تَأْذِي غَيْرِكَ
بِالْغِيْبَةِ كَتَأْذِيكَ بِهَا فَكَيْفَ تَرْضَى تَوْذِي (٢) غَيْرِكَ بِمَا تَأْذِي بِهِ ، وَإِمَّا تَفْصِيلِي (٣)
بِأَنْ تَنْظُرَ فِي بَاعِثِهَا فَتَقْطَعَهُ مِنْ أَصْلِهِ إِذَا عِلَاجُ الْعِلَّةِ إِذَا كَانَ يَكُونُ بِقَطْعِ سَبَبِهَا كَأَنْ
تَسْتَحْضِرُ فِي الْغَضَبِ أَحَدَ أَسْبَابِهَا (٤) أَنَّكَ إِذَا أَمْضَيْتَ غَضَبَكَ فِيهِ بِغِيْبَتِهِ أَمْضَى اللَّهُ غَضَبَهُ

(١) نسخة (ومعظم) (٢) أي (أن تؤذي) . (٣) مقابل قوله فيما تقدم «إمّا إجمالي»

(٤) أحد : صفة للغضب . ع

منه على الإشارة إلى أحرف، فمن كان موفقاً أنزجر بها ومن لم يكن كذلك فلا ينزجر بمجملات، وعمدة الباب أن يعرض على نفسه ماذا كرهه من النصوص في تحريره الغيبة ثم يفكر في قول الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد، وقوله تعالى وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم، وما ذكرنا من الحديث الصحيح إن الرجل أئمة كلهم بالكلمة من سخط الله تعالى ما يلفظ لها بالأيهوى بها في جهنم وغير ذلك مما قد مناه في باب حفظ اللسان وباب الغيبة ويضم إلى ذلك

فيك لاستخفافك بنبيه وجرأتك على وعيده وفي الحديث إن في جهنم باباً لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية الله تعالى، وفي الموافقة (١) أنك إذا أرضيت الخاليق بغضب الله عاجلك بعقوبته إذ لا غير من الله، وفي الحسد أنك جمعت بين خسارتي الدنيا بحسدك له على نعمته وكونك معذبا بالحسد والآخرة لأنك نصرته بأهداء حسناتك إليه أو طرح سيئاته عليك فصرت صديقه وعدو نفسك فجمعت إلى خبث حسدك جهل حماقتك، وفي الاستهزاء أنك إذا أخزيت غيرك عند الناس فقد أخزيت نفسك عند الله وشتان ما بينهما اه (قوله فمن كان موفقاً) بأن أراد الله به الخير في المآل (انزجر) لحاول باعث الانزجار في قلبه بمشيمة الله ومعونه قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء (قوله ومن لم يكن كذلك) أي موفقاً (فلا ينزجر) وإن أوضحت له الزواجر واتضحت عنده الآيات والدلائل قال تعالى ولو أنزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله، وقال الاستاذ أبو الحسن الشاذلي العلوم في الصدور كالدرهم في الأيدي إن شاء نفعت بها وإن شاء منعت نفعتها وقال الشاعر لا تنتهي الأنفس عن غيها ما لم يكن منها لها زاجر

(قوله من النصوص) أي القرآن والسنة سواء كان نصاً فيها نحو ولا يفتب بعضكم بعضاً ونحوه أو بطريق العموم لها نحو ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالآية في أول كتاب حفظ اللسان (قوله وتحسبونه هيناً) أي ذنباً صغيراً (وهو عند الله عظيم) أي من الكبائر (قوله ويضم إلى ذلك)

(١) أي التي هي أحد الأسباب، وكذا إلى الحسد والاستهزاء. ع

ذَلِكَ قَوْلُهُمُ اللَّهُ مَعِيَ اللَّهُ شَاهِدِي اللَّهُ نَظَرٌ إِلَيَّ، وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ إِنَّكَ تَغْتَابُنِي فَقَالَ مَا بَلَغَ قَدْرُكَ عِنْدِي أَنْ أَحْكُمَكَ فِي حَسَنَاتِي، وَرَوَيْنَا عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ لَوْ كُنْتُ مَغْتَابًا أَحَدًا لَا غَتَبْتُ وَالِدِي لِأَنَّهُمَا أَحَقُّ بِحَسَنَاتِي

أَيُّ النِّصُوصِ الْمُحَرَّمَةِ لِلْغَيْبَةِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ إِمَّا بِالْخُصُوصِ لَهَا أَوْ بِالْعُمُومِ لَهَا وَلِغَيْرِهَا (قَوْلُهُ قَوْلُهُمُ اللَّهُ مَعِيَ الْخ) فِي تَرْجُمَةِ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّسْتَرِي مِنَ الرِّسَالَةِ الْقَشِيرَةِ بِسَنَدِهِ إِلَى سَهْلٍ قَالَ قَالَ لِي خَالِي عُمَدُ بْنُ سَوَادٍ يَوْمًا وَكَانَ عَمْرِي إِذْ ذَاكَ ثَلَاثَ سِتِينَ أَلَا تَذْكُرُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكَ فَقُلْتُ كَيْفَ أَذْكُرُهُ قَالَ قُلْ بِقَلْبِكَ عِنْدَ تَقَلُّبِكَ فِي ثِيَابِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَحْرُكَ لِسَانَكَ اللَّهُ مَعِيَ اللَّهُ نَظَرَ إِلَى اللَّهِ شَاهِدِي فَقُلْتُ ذَلِكَ لِي أَيْ ثُمَّ أَهْلَيْتُهُ قَالَ قُلْ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَقُلْتُ ذَلِكَ ثُمَّ أَهْلَيْتُهُ قَالَ قُلْ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ إِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً فَقُلْتُ فَوْقَ فِي قَلْبِي حِلَاوَةٌ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ سَنَةٍ قَالَ لِي خَالِي أَحْفَظْ مَا عَلِمْتُكَ وَدَمَ عَلَيْهِ أَيْ أَنْ تَدْخُلَ الْقَبْرَ فَإِنَّهُ يَنْفَعُكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَمْ أَزَلْ عَلَى ذَلِكَ سَنِينَ فَوُجِدْتُ لَهَا حِلَاوَةٌ فِي سَمْعِي ثُمَّ قَالَ لِي خَالِي يَوْمًا أَيْ مِنْهَا عَلَى فَائِدَةِ تِلْكَ السُّكُكَاتِ وَتَرْقِيًا مِنَ الْمَهْنِ إِلَى الْمَعْنَى بِاسْتِطَاعَةٍ مِنْ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ وَهُوَ نَظَرَ إِلَيْهِ وَشَاهَدَهُ أَبْعَصِيهِ - أَيْ وَجَوَابَهُ لَا فَإِنْ مِنْ اسْتِشْعَارٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ لَمْ يَعْصِهِ - أَيْ أَيْكَ وَالْمَعْصِيَةِ وَسَاقِ بَقِيَّةِ الْقِصَّةِ فَقَوْلُهُ أَيْكَ وَالْمَعْصِيَةِ وَتَنْبِيهِهِ (١) عَلَى سَبَبِ تَرْكِهَا وَالْمَعْصِيَةِ شَامِلَةٌ لِأَنْوَاعِ الْعَصِيَانِ بِاللِّسَانِ أَوْ الْجَنَانِ أَوْ الْأَرْكَانِ (قَوْلُهُ وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ الْخ) فِيهِ تَنْبِيهِ عَلَى أَنَّ الْغَيْبَةَ لَا تَهْتَدِرُ مِنْ كَامِلِي الْعُقُولِ لَمَّا فِيهَا مِنْ تَحْكِيمِ الْخُصْمِ فِي حَسَنَاتِ الْإِنْسَانِ وَفِي الرِّسَالَةِ قِيلَ لِلْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ إِنْ فَلَانَا غَتَبْتَكَ فَبَعَثَ إِلَيْهِ طَبِيقَ حُلْوِي وَقَالَ بَلَغَنِي أَنَّكَ أَهْدَيْتَ إِلَى حَسَنَاتِكَ فَكَفَأْتُكَ قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا هَذَا مِنْ أَحْسَنِ التَّأْدِيبِ وَالْإِرْشَادِ إِلَى تَرْكِ الْغَيْبَةِ فَإِنَّهُ نَهَى بِذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ أَهْدَى إِلَيْهِ أَحْسَنَ مَا عِنْدَهُ بِمَا يَنْفَعُ فِي الْآخِرَةِ فَكَفَأَهُ عَلَى ذَلِكَ مِنْ طَيِّبَاتِ الدُّنْيَا وَهُوَ الْحُلْوِي (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ الْخ) وَأَمَّا كَانَ وَالِدَاهُ أَحَقُّ بِحَسَنَاتِهِ لَا تَقْفَاهُمَا بِهِ وَفِيهِ الزَّجْرُ عَنِ الْغَيْبَةِ وَأَنَّهَا تَضُرُّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَتُحْكَمُ الْمَغْتَابُ فِي حَسَنَاتٍ مِنْ غَتَابِهِ

(١) عَلَيْهِ (تَنْبِيهِ) بِحَذْفِ الْوَاوِ وَالضَّمِيرِ . ع

ثم الجزء السادس ويليه السابع وأوله « باب ما يباح من الغيبة »

(٢٦ - فتوحات - سادس)

﴿ فهرس الجزء السادس من شرح الاذكار ﴾

صفحة	صفحة
٧٦ باب ما يقال للزوج بعد عقد النكاح	٢ باب تسميت العاطس وحكم التثاؤب
٨٠ فصل ويكره أن يقال له بالرفاء والبنين	وفيه فصول في مباحث العطاس
٨١ باب ما يقول الزوج اذا أدخلت عليه امرأته ليلة الرفاء	٢٨ من حدث بحدث فمطس عنده فهو حق
٨٣ باب ما يقال للرجل بعد دخول أهله عليه	٣٠ فصل في التثاؤب
٨٥ باب ما يقوله عند الجماع	٣١ باب المدح وفيه مبحث الجمع بين الأحاديث التي تقتضي جوازها والتي تقتضي منعه
٨٦ مبحث طعن الشيطان للمولود	٤٩ باب مدح الانسان نفسه وذكر محاسنه
٨٩ باب ملاعبة الرجل امرأته وممازحته لها ولطف عبارته معها	٥٩ باب في مسائل تتعلق بما تقدم
٩١ باب بيان أدب الزوج مع أصهاره في الكلام	وهي الاجابة بليك ، والمخاطبة بجعلنى الله فداك ، وتفضيم المرأة صوتها عند مخاطبة أجنبي
٩٣ باب ما يقال عند الولادة وتأم المرأة بذلك	٦١ ﴿ كتاب أذكار النكاح وما يتعلق به ﴾
٩٤ باب الاذان في أذن المولود	٦٢ باب ما يقوله من جاء بخطب امرأة من أهلها لنفسه أو غيره
٩٥ باب الدعاء عند تحنيك الطفل	٦٤ باب عرض الرجل بنته وغيرها ممن اليه تزويجها على أهل الفضل والخير ليتزوجوها
٩٧ ﴿ كتاب الأسماء ﴾ باب تسمية المولود	٦٧ باب ما يقوله عند عقد النكاح
٩٩ ﴿ مبحث ﴾ العقيقة عن المولود	٧٤ ﴿ مبحث ﴾ هل خلاف داود الظاهري يعتد به
١٠٣ باب تسمية السقط	
باب استحباب تحسين الاسم	
١٠٤ باب بيان أحب الأسماء إلى الله عز وجل	

١٤٤ باب كنية من لم يولد له وكنية الصغير

١٤٨ باب النهى عن التكني بأبي القاسم وفيه اختلاف العلماء في ذلك

١٥١ ﴿فائدة﴾ فيمن تسمى محمدا وتكني أبا القاسم من الصحابة
١٥٤ باب جواز تكنية السكافر والمبتدع والفاسق إذا كان لا يعرف إلا بها أو خيف من ذكره باسمه فتنه

١٦٠ باب جواز تكنية الرجل بأبي فلانة وأبي فلان والمرأة بأم فلان وأم فلانة

١٦٤ ﴿كتاب الاذكار المتفرقة﴾

باب استحباب حمد الله تعالى والثناء عليه عند البشارة بما يسره

١٦٦ باب ما يقول إذا سمع صياح الديك ونهيق الحمار ونباح الكلب

١٦٧ باب ما يقول إذا رأى الحريق

١٦٨ باب ما يقوله عند القيام من المجلس

١٧١ باب دعاء الجالس في جمع لنفسه ومن معه

١٧٤ باب كراهة القيام من المجلس قبل أن يذكرك الله تعالى

١٠٨ باب استحباب التهنئة وجواب المنأ

١٠٩ باب النهى عن التسمية بالأسماء المكروهة

١١٢ حرمة التسمية بملك الأملاك

١١٤ باب ذكر الانسان من يتبعه من ولد أو غلام أو متعلم أو نحوهم باسم قبيلح ليؤدبه ويزجره عن القبيح ويروض نفسه

١١٨ باب نداء من لا يعرف اسمه

١١٩ باب نهى الولد والمتعلم والتلميذ أن ينادى أباه ومعلمه وشيخه باسمه

١٢١ باب استحباب تغيير الاسم الى أحسن منه

١٣١ باب جواز ترخيم الاسم إذا لم يتأذ بذلك صاحبه

١٣٣ باب النهى عن الالقاب التي يكرهها صاحب اللقب

١٣٨ باب جواز واستحباب اللقب الذي يحبه صاحبه

١٤١ باب جواز السكنى واستحباب مخاطبة أهل الفضل بها

١٤٣ باب كنية الرجل بأكثر أولاده

١٤٤ » » » الذى له أولاد بغير أولاده

١٧٦ باب الذكر في الطريق

١٧٧ باب ما يقول إذا غضب

١٨٣ باب استحباب اعلام الرجل
من يحبه أنه يحبه وما يقول له
إذا أعلمه

١٨٦ باب ما يقول إذا رأى مبتلى
بمرض أو غيره

١٨٨ باب استحباب حمد الله تعالى
المستئول عن حاله أو حال محبوبه
مع جوابه إذا كان في جوابه
إخبار بطيب حاله

١٨٩ باب ما يقول إذا دخل السوق

١٩١ حكمة الذكر في السوق

١٩٤ باب استحباب قول الانسان
لمن تزوج تزوجاً مستحباً أو
اشترى أو فعل فعلاً يستحسنه
الشرع أصبت أو أحسنت أو
نحوه

١٩٥ باب ما يقول إذا نظر في المرأة

١٩٧ باب ما يقوله عند الحجامة

... باب ما يقول إذا طنت أذنه

١٩٨ » ما يقوله إذا خدرت رجله

٢٠١ » جواز دعاء الانسان على من

ظلم المسلمين أو ظلمه وحده

... (مبحث) الفعل المضعف إذا

أسند الى التاء (في التعليق)

٢٠٢ غزوة الخندق

٢٠٣ قتل القراء رضى الله عنهم

٢٠٩ دعاء سعد بن أبي وقاص رضى
الله عنه على من كذب عليه

٢١١ دعاء سعيد بن زيد رضى الله عنه

على من كذبت عليه

٢١٣ باب التبرى من أهل البدع
والمعاصي

٢١٦ باب ما يقوله إذا شرع في إزالة
منكر

٢١٧ باب ما يقول من كان في لسانه

فحش

٢١٨ حكمة استغفار النبي ﷺ

٢١٩ باب ما يقوله إذا عثرت دابته

٢٢١ باب بيان أنه يستحب الكبير

البلد إذا مات الوالى أن يخطب

الناس ويسكنهم ويعظمهم ويأمرهم

بالصبر والثبات على ما كانوا عليه

٢٢٢ باب دعاء الانسان لمن صنع

معه رفاً إليه أو إلى الناس كلهم

أو بعضهم والثناء عليه وتحريضه

على ذلك

٢٢٩ باب استحباب مكافأة المهدي

بالدعاء للمهدي له إذا دعا له

عند الهدية

٢٣٠ باب استحباب اعتذار من أهديت

- إليه هدية فردها المعنى شرعى بأن
يكون قاضيا أو واليا أو كان فيها
شبهة أو كان له عذر غير ذلك
٢٣٢ باب ما يقول لمن أزال عنه أذى
٢٣٣ باب ما يقول إذا رأى البأ كورة
من الثمر
٢٣٦ باب استحباب الاقتصاد في
الموعظة والعلم
٢٣٨ باب فضل الدلالة على الخير
والحث عليها
٢٤٠ باب حث من سئل علما لا يعلمه
ويعلم أن غيره يعرفه على أن
يدل عليه
٢٤٢ باب ما يقوله من دعى إلى حكم
الله تعالى
٢٤٣ فصل فيما يقول لمن قال له اتق
الله الخ
٢٤٤ باب الاعراض عن الجاهلين
٢٥١ باب وعظ الانسان من هو أجل منه
٢٥٣ الفرق بين الحياء والخور وبيان
أن اهما وعظ الكبراء ليس من
الحياء
٢٥٦ باب الامر بالوفاء بالعهد والوعد
٢٥٨ اختلاف العلماء في الوفاء بالوعد
أهو واجب أم مستحب
٢٦١ باب استحباب دعاء الانسان لمن
- عرض عليه ماله أو غيره
٢٦٢ باب ما يقوله المسلم للذمى إذا فعل
به معروفا
٢٦٣ باب ما يقوله إذا رأى من نفسه أو
ولده أو ماله أو غير ذلك شيئا
فأعجبه وخاف أن يصيبه بعينه
وأن يتضرر بذلك
٢٦٥ معنى الاستغسال من العين
٢٧١ باب ما يقول إذا رأى ما يحب
أو ما يكره
٢٧٢ باب ما يقول إذا نظر إلى السماء
... » » » » تطير بشيء
٢٧٥ » » عند دخول الحمام
٢٧٧ » » إذا اشترى غلاما أو
جارية أو دابة وما يقوله إذا
قضى دينه
٢٧٨ باب ما يقول من لا يثبت على
الخيال ويدعى له به
٢٧٩ باب نهى العالم وغيره أن يحدث
الناس بما لا يفهمونه أو يخاف
عليهم من تحريف معناه وحمله
على خلاف المراد منه
٢٨١ باب استنصات العالم والواعظ
حاضري مجلسه ليتوفروا على
استماعه
٢٨٢ باب ما يقوله الرجل المقتدى به

- ٢٣٢ باب ما يقول لمن أزال عنه أذى
٢٣٣ باب ما يقول إذا رأى البأ كورة
من الثمر
٢٣٦ باب استحباب الاقتصاد في
الموعظة والعلم
٢٣٨ باب فضل الدلالة على الخير
والحث عليها
٢٤٠ باب حث من سئل علما لا يعلمه
ويعلم أن غيره يعرفه على أن
يدل عليه
٢٤٢ باب ما يقوله من دعى إلى حكم
الله تعالى
٢٤٣ فصل فيما يقول لمن قال له اتق
الله الخ
٢٤٤ باب الاعراض عن الجاهلين
٢٥١ باب وعظ الانسان من هو أجل منه
٢٥٣ الفرق بين الحياء والخور وبيان
أن اهما وعظ الكبراء ليس من
الحياء
٢٥٦ باب الامر بالوفاء بالعهد والوعد
٢٥٨ اختلاف العلماء في الوفاء بالوعد
أهو واجب أم مستحب
٢٦١ باب استحباب دعاء الانسان لمن

٣٢٦ باب الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر

٣٣٧ تفسير قوله تعالى ﴿عليكم أنفسكم﴾
بما يدفع غرور الجاهلين

٣٣٨ ﴿كتاب حفظ اللسان﴾

٣٤٠ فصل في تقسيم الكلام وبيان
ما يحفظ عنه اللسان

٣٧٤ لا يصح السكوت عن الحق

٣٧٥ باب تحريم الغيبة والنميمة

٣٧٦ هل الغيبة من الكبائر ؟

٣٧٧ معنى الغيبة وأمثلتها

٣٨٠ معنى النميمة ، وحكم الغيبة

والنميمة ، وأدلة تحريمها

٣٩٠ أعظم الزواجر عن الغيبة

٣٩٢ حديث المسلم أخو المسلم

٣٩٣ باب بيان مهمات تتعلق بحد الغيبة

٣٩٥ غيبة المتفقهين

٣٩٦ فصل في حرمة استماع الغيبة

وما يجب على السامع

٣٩٩ باب بيان ما يدفع به الغيبة عن نفسه

إذا فعل شيئاً في ظاهره مخالفة
للصواب مع أنه صواب

٢٨٧ باب ما يقوله التابع للمتبوع إذا
فعل ذلك أو نحوه

٢٩٠ باب الحث على المشاورة

٢٩٣ » » » طيب الكلام

٢٩٦ باب استحباب بيان الكلام
وايضاحه للمخاطب

٢٩٧ باب المزاح

٣٠٠ بيان المزاح المنهى عنه

٣٠٢ باب الشفاعة

٣٠٩ باب استحباب التبشير والتهنئة

وفي الشرح مبحث التهنئة بأحوال

عالية وأزمنة فاضلة وأعمال

كاملة وحوادث مسفرة

٣١١ (مبحث) التهنئة بالعيد والاعوام
والاشهر

٣١٧ باب التعجب بلفظ التسميح
والتهايل ونحوها

٣١٨ الصلاة على النبي ﷺ عند التعجب
وحكم ما إذا اتخذها البياع عادة

فهرس التراجع

١٠١ المنذر بن أبي أسيد رضي الله عنه

١٠٦ أبو وهب الجشمي »

١٢٠ عبيد الله بن زحر رحمه الله

١٢٢ زينب بنت أبي سلمة رضي الله

عنها

١٧ سالم بن عبيد رضي الله عنه

٢٤ عبيد بن رقاعة »

٤٧ أشج عبد القيس »

٥٥ عبيدة بن الحارث »

٧٧ عبد الرحمن بن عوف »

- ٢٢١ المغيرة بن شعبه رضى الله عنه
 ٢٢٥ عبد الله بن أبي ربيعة »
 ٢٣٠ الصعبد بن جثامة رضى الله عنه
 ٢٤٧ ذو الخويصرة التميمي وذو
 الخويصرة اليماني
 ٢٤٨ عيينة بن حصن والحارث بن قيس
 رضى الله عنه
 ٢٦١ سعد بن الربيع رضى الله عنه
 ٢٦٨ سعيد بن حكيم رحمه الله
 ٢٦٩ عامر بن ربيعة رضى الله عنه
 ٢٧٣ معاوية بن الحكم »
 ٣٥٦ أم حبيبة رضى الله عنها
 ٣٧١ قس بن ساعدة
 واكثم بن صيفي

- ١٢٣ حزن بن أبي وهب رضى الله عنه
 ١٢٦ أسامة بن أخدرى »
 ١٢٧ هانيء الحارثي
 ١٦٠ أم الدرداء الكبرى والصغرى
 رضى الله عنهما
 ١٦١ أبوليلي وأم ليلي رضى الله عنهما
 ١٦٢ تميم الداري رضى الله عنه
 ١٧٩ سليمان بن صرد »
 ١٨٥ يزيد بن نعامه الضبي »
 ١٩٢ قتبية بن مسلم رحمه الله
 ٢٠٠ ابراهيم بن المنذر » »
 ٢١٤ أم عبد الله بنت دمي رضى الله عنها
 ٠٠٠ يحيى بن يعمر رحمه الله
 ٢١٩ أبو المليح